

THE

CHOWKHAMBĀ SANSKRIT SERIES;

A

COLLECTION OF RARE & EXTRAORDINARY SANSKRIT WORKS.

NO. 155. 156. 157. 158.

वेदान्तदर्शनम् ।

परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीरामानन्दसरस्वती
स्वामिकृत ब्रह्माऽमृतवार्षिणी समाख्य
व्याख्यासंचलितम् ।

वेदान्तपरिनिष्ठितप्रह्लादात्मज्ञानानन्दसरस्वती
स्वामिभिः परिष्कृत्य संशोधितम् ।

VEDĀNTADARŚANA

WITH A COMMENTARY CALLED BRAHMĀMṚITAVARSINĪ
by

ŚRĪ RĀMĀKANDA SARASWATĪ SWĀMI.

EDITED BY

PRAJNĀNĀNANDA SARASWATĪ SWĀMI.

PUBLISHED AND SOLD BY THE SECRETARY,
CHOWKHAMBĀ SANSKRIT BOOK-DEPÔT.

BENARES:

AGENTS:- OTTO HARRASSOWITZ, LEIPZIG.

PANĎITA JYESHTHĀRĀMA MUKUNDAJĪ, BOMBAY.

PROBSTHAIN & CO., BOOKSELLERS, LONDON

Printed by Hari Krishna Dāsa Gupta

PROPRIETOR, AT THE VIDYĀ VILĀSA PRESS.

BENARES

1911

Registered According to Act XXV. of 1867.

ब्रह्मामृतवर्षिणीसहित वेदान्तदर्शनाधिकरणानां ।

सूचीपत्रम् ।

१	ब्रह्मणो विचार्यत्वाधिकरणम् । १ अ० १ पा० १	२
२	ब्रह्मणोलक्षणाधिकरणम् । २	८
३	ब्रह्मणोवेदकर्तृत्वं वेदैकमेयत्वाधिकरणम् । ३	१०
४	वेदान्तानां ब्रह्मैकपरत्वाधिकरणम् । ४	१२
५	ब्रह्मण एव सञ्छन्दवाच्यताधिकरणम् । ५	२४
६	ब्रह्मण आनन्दमयताधिकरणम् । ६	३२
७	परमेश्वरस्यैव हिरण्यमयपदवाच्यताधिकरणम् । ७	३९
८	ब्रह्मण एवाकाशशब्दवाच्यताधिकरणम् । ८	४१
९	ब्रह्मण एव प्राणशब्दवाच्यताधिकरणम् । ९	४३
१०	ब्रह्मण एव ज्योतिःशब्दाभिधेयत्वाधिकरणम् । १०	४४
११	ब्रह्मण एव प्राणशब्दव्युत्पन्नत्वाधिकरणम् । ११	४२
१२	ब्रह्मण एव मनोमयत्वाधिकरणम् । १ पा० २	५८
१३	ईश्वरस्यैवाच्यत्वाधिकरणम् । २	६३
१४	जीवब्रह्मणोरेव गुहाप्रवेशाधिकरणम् । ३	६३
१५	ब्रह्मण एवाक्षिगतत्वाधिकरणम् । ४	६७
१६	परमेश्वरस्यैवान्तर्यामिताधिकरणम् । ५	७१
१७	परमेश्वरस्यैव भूतयोनित्वाधिकरणम् । ६	७३
१८	परमेश्वरस्यैव वैश्वानरत्वाधिकरणम् । ७	७७
१९	ब्रह्मण एव द्युम्वाद्यायतनत्वाधिकरणम् । १ पा० ३	८६
२०	परमात्मन एव भूमत्वाधिकरणम् । २	८९
२१	ब्रह्मण एवाक्षरताधिकरणम् । ३	९२
२२	परब्रह्मण ईश्वतिकर्मताधिकरणम् । ४	९३
२३	ब्रह्मण एव वहराकाशाधिकरणम् । ५	९३

२४ ईश्वरस्यैवाक्षिपुरुषगतत्वाधिकरणम् । ६	९८
२५ चैतन्यस्य सर्वजगद्भासकत्वाधिकरणम् । ७	१०२
२६ परमेश्वरस्याङ्गुष्ठमात्रत्वाधिकरणम् । ८	१०४
२७ देवादीनामप्यधिकारित्वाधिकरणम् । ९	१०७
२८ जातिशुद्धस्य ब्रह्मविद्यायामनाधिकाराधिकरणम् । १०	११६
२९ ईश्वरस्यैव कम्पनहेतुताऽधिकरणम् । ११	१२१
३० ब्रह्मण एव ज्योतिष्ठाधिकरणम् । १२	१२३
३१ ब्रह्मण एव नामरूपनिर्वाहकताधिकरणम् । १३	१२४
३२ ब्रह्मण एव विमानमयाधिकरणम् । १४	१२५
३३ कारणशरीरस्यैवाव्यक्तपदवाच्यताधिकरणम् । १ पा० ४	१२८
३४ तेजोऽबन्नात्मकप्रकृतेरेवाजात्वाधिकरणम् । २	१३६
३५ प्राणादीनामेव पञ्चजनत्वाधिकरणम् । ३	१३९
३६ जगद्योनौ ब्रह्मण्येव सर्ववेदान्तवाक्यसमन्वयाधिकरणम् ४	१४२
३७ परब्रह्मण एव जगत्कर्तृत्वाधिकरणम् । ५	१४९
३८ परमात्मन एव दर्शनयोग्यात्मन्वाधिकरणम् । ६	१४८
३९ ब्रह्मण एवोपादाननिमित्तकारणत्वाधिकरणम् । ७	१५१
४० ब्रह्मण एव जगत्कारणत्वेऽन्याऽसम्भवाधिकरणम् । ८	१५४
४१ सांख्यस्मृतेर्याध्यत्वाधिकरणम् । १ अ० २ पा० १	१५६
४२ योगस्मृतेर्याध्यत्वाधिकरणम् । २	१५७
४३ वैलक्षण्याभासस्य जगत्कारणत्वाऽवाधकत्वाधिकरणम् । ३	१५८
४४ क्राणादादिमत्तैर्याध्यत्वाभावाधिकरणम् । ४	२६३
४५ अद्वैतस्यैव भोक्तृभोग्याकारभासमानत्वाधिकरणम् । ५	११४
४६ ब्रह्मण्यद्वैतस्यैव तात्त्विकत्वाधिकरणम् । ६	१६४
४७ परमेश्वरस्य हिताहितभागित्वाभावाधिकरणम् । ७	१६७
४८ अद्वितीयब्रह्मण एव नानाधिष्ठित्वाधिकरणम् । ८	१६९
४९ ब्रह्मणो विवर्त्तत्वाधिकरणम् । ९	१७०
५० ब्रह्मणोऽशरीरस्यैव मायाधिष्ठानाधिकरणम् । १०	१७२
५१ नित्यतृप्तस्यापि ब्रह्मण एव जगत्स्रष्टृत्वाधिकरणम् । ११	१७३
५२ ब्रह्मणो वैषम्यनैर्घृण्याभावाधिकरणम् । १२	१७३
५३ निर्गुणस्यापि ब्रह्मणो मायिकप्रकृतित्वाधिकरणम् । १३	१७५
५४ प्रधानस्य जगत्तुत्वाभावाऽधिकरणम् । १ पा० २	१७७

५५	ब्रह्मणो विसृष्टजगदुत्पत्तौ कारणादीयदृष्टान्तसद्भावा- ऽधिकरणम् । २	१८१
५६	परमाणुकारणवादनिराकरणाधिकरणम् । ३	१८२
५७	धैनाशिकखण्डने समुदायासिद्ध्याधिकरणम् । ४	१८५
५८	विज्ञानवादनिराकरणाधिकरणम् । ५	१९०
५९	आर्हतानां सप्तमङ्गीनयनिराकरणाधिकरणम् । ६	१९३
६०	केवलनिमित्तकारणवादनिराकरणाधिकरणम् । ७	१९६
६१	जीवोत्पत्तिवादनिराकरणाधिकरणम् । ८	१९८
६२	आकाशस्य ब्रह्मजन्यत्वाधिकरणम् । १ पा० ३	२०१
६३	वायोर्ब्रह्मजन्यत्वाधिकरणम् । २	२०४
६४	सद्ब्रह्मणोऽजन्यत्वाधिकरणम् । ३	२०४
६५	तेजसो ब्रह्मजन्यत्वाधिकरणम् । ४	२०५
६६	अर्पां ब्रह्मजन्यत्वाधिकरणम् । ५	२०५
६७	पृथिवीमात्रस्याग्नशब्दवाच्यताधिकरणम् । ६	२०६
६८	सोपाधिकब्रह्मण एव कार्यकारणत्वाधिकरणम् । ७	२०७
६९	लयक्रमनिरूपणाधिकरणम् । ८	२०७
७०	प्राणादिस्वप्नौ क्रमनिरूपणाधिकरणम् । ९	२०८
७१	जीवस्य जन्ममरणराहित्याधिकरणम् । १०	२०९
७२	जीवस्य नित्यत्वाधिकरणम् । ११	२१०
७३	जीवस्य चिद्रूपत्वाधिकरणम् । १२	२११
७४	जीवस्य सर्वगतत्वाधिकरणम् । १३	२११
७५	जीवस्य कर्तृत्वाधिकरणम् । १४	२१७
७६	जीवस्याध्यस्तकर्तृत्वाधिकरणम् । १५	२१९
७७	ईश्वरस्य जीवप्रवर्तकत्वाधिकरणम् । १६	२२१
७८	जीवेश्वरव्यवस्थाधिकरणम् । १७	२२२
७९	इन्द्रियाणां परमात्मजन्यत्वाधिकरणम् । १ पा० ४	२२७
८०	इन्द्रियाणामेकादृशत्वाधिकरणम् । २	२२९
८१	इन्द्रियाणामऽणुत्वाधिकरणम् । ३	२३१
८२	प्राणस्य श्रेष्ठताजन्यत्वाधिकरणम् । ४	२३२
८३	प्राणस्य तत्त्वान्तराधिकरणम् । ५	२३२
८४	प्राणस्याणुत्वाधिकरणम् । ६	२३५

८५ इन्द्रियाणां देवपरतन्त्रताधिकरणम् । ७	२३५
८६ इन्द्रियाणां प्राणान्तस्थान्तरत्वाधिकरणम् । ८	२३७
८७ ईश्वरस्यैव नामरूपव्याकर्तृत्वाधिकरणम् । ९	२४०
८८ जीवस्य भूतसूक्ष्मवोदितस्यैव परलोकगमनागमना- धिकरणम् । १ अ० ३ पा० १	२४३
८९ स्वर्गादवरोहतो जीवस्य सानुशयत्वाधिकरणम् । २	२४८
९० पापिनां स्वर्गगत्य भावाधिकरणम् । ३	२५१
९१ स्वर्गावरोहे जीवस्याकाशादितुल्यताधिकरणम् । ४	२५५
९२ स्वर्गादवरोहतां त्वराविलम्बाधिकरणम् । ५	२५७
९३ स्वर्गादवरोहतां वीह्यादौ संश्लेषाधिकरणम् । ६	२६०
९४ स्वप्नसुष्टेर्मिथ्यात्वाधिकरणम् । १ पा० २	२६०
९५ सुषुप्तौ जीवस्य हृत्स्थ ब्रह्मणैक्याधिकरणम् । २	२६३
९६ सुप्तस्यैव जागरणाधिकरणम् । ३	२६५
९७ मूर्च्छाया अवस्थान्तरताधिकरणम् । ४	२६६
९८ ब्रह्मणो नीरूपत्वाधिकरणम् । ५	२६७
९९ ब्रह्मणो निराकरणाविषयत्वाधिकरणम् । ६	२७१
१०० ब्रह्मातिरिक्तवस्तुनिराकारणाधिकरणम् । ७	२७६
१०१ कर्मादाधितेश्वरस्यैव फलदातृत्वाधिकरणम् । ८	२७९
१०२ सर्ववेदान्तज्ञानोपासनाया एकत्वाधिकरणम् । १ पा० ३	६८१
१०३ शास्त्रान्तरोक्तस्यान्युपसंहाराधिकरणम् । २	२८४
१०४ उद्गीथविद्याया भिन्नताधिकरणम् । ३	२८४
१०५ उद्गीथस्योद्धारविशेषणत्वाधिकरणम् । ४	२८७
१०६ वासिष्ठत्वादीनामाहार्यताधिकरणम् । ५	२८८
१०७ आनन्दादीनामुपसंहाराधिकरणम् । ६	२८९
१०८ पुरुषस्यैव ज्ञेयताधिकरणम् । ७	२९१
१०९ ईश्वरस्यैवात्मशब्दाच्च्यत्वाधिकरणम् । ८	२९२
११० प्राणविद्यायामनम्रताबुद्धेरेव विधेयत्वाधिकरणम् । ९	२९५
१११ शाण्डिल्यविद्ययाः समानताधिकरणम् । १०	२९६
११२ नाम्नोर्व्यवस्थाधिकरणम् । ११	२९७
११३ संभृत्यादीनामनुपसंहाराधिकरणम् । १२	२९८
११४ पुरुषविद्याया विभिन्नताधिकरणम् । १३	२९९

११५	वेधादेर्विद्याङ्गत्वनिराकरणाधिकरणम् । १४	३००
११६	ज्ञानिनः कर्मणां हान्युपायनाधिकरणम् । १५	३०१
११७	उपासकानां कर्मत्यागव्यवस्थाधिकरणम् । १६	३०५
११८	उपासनया ब्रह्मलोकगन्तृणामेव मार्गव्यवस्था- ऽधिकरणम् । १७	३०७
११९	सर्वास्वेयोपासनासु मार्गकल्पनाधिकरणम् । १८	३०७
१२०	तत्त्वज्ञानिनां मुक्तिनैयत्याधिकरणम् । १९	३०९
१२१	निषेधोपसंहाराधिकरणम् । २०	३१०
१२२	मन्त्रद्वयस्य विद्यैकताधिकरणम् । २१	३११
१२३	उपस्तकहोलब्राह्मणयोर्विद्यैकताधिकरणम् । २२	३१२
१२४	देहादित्यमण्डलवर्त्युपासनायाविद्याभेदाधिकरणम् । २३	३१३
१२५	सत्याविद्याधिकरणम् । २४	३१४
१२६	दहरहादीकाशयोरुपसंहाराधिकरणम् । २५	३१६
१२७	उपवासे प्राणाहुतिलोपाधिकरणम् । २६	३१७
१२८	अङ्गावयवोपास्त्यनैयत्याधिकरणम् । २७	३१८
१२९	घायुप्राणोपासनयोः प्रयोजनभेदाधिकरणम् । २८	३१९
१३०	मनश्चिदादीनां स्वतन्त्रताधिकरणम् । २९	३२०
१३१	आत्मनो देहातिरिक्तत्वाधिकरणम् । ३०	३२६
१३२	उफ्यादिधियोः शास्त्रान्तरेऽनुवृत्त्यधिकरणम् । ३१	३२७
१३३	वैश्वानरविद्यायां समस्तोपासनाधिकरणम् । ३२	३२८
१३४	शाण्डिल्यादिविद्यानां भिन्नताधिकरणम् । ३३	३२९
१३५	अहङ्कप्रहविद्यायां विकल्पनिषेधाधिकरणम् । ३४	३२९
१३६	लौकिकप्रतीकेषु याथाकाम्याधिकरणम् । ३५	३३०
१३७	कर्माङ्गप्रतीकेषु याथाकाम्याधिकरणम् । ३६	३३०
१३८	आत्मज्ञानस्य स्वतन्त्रताधिकरणम् । १ पा० ४	३३४
१३९	संन्यासिन एव ब्रह्मनिष्ठताधिकरणम् । २	३४०
१४०	रसनमत्वादीनां ध्येयत्वाधिकरणम् । ३	३४२
१४१	उपनिषदाख्यानस्य विद्यास्तुत्यर्थताधिकरणम् । ४	३४३
१४२	ब्रह्मात्मैक्यज्ञानस्य कर्मानपेक्षताधिकरणम् । ५	३४४
१४३	ब्रह्मात्मैक्यज्ञानोत्पत्तौ यज्ञशमदमादिकर्मापेक्षाधिकरणम् । ६	३४५
१४४	आपदि सर्वाभोजनानुशाधिकरणम् । ७	३४६

१४५	यज्ञादीनामाश्रमविद्योभयहेतुत्वाधिकरणम् । ८	३४९
१४६	अनाश्रमिणोऽपि ब्रह्मज्ञानाधिकाराधिकरणम् । ९	३५१
१४७	आश्रमाणामवरोहनिराकरणाधिकरणम् । १०	३५२
१४८	ऊर्ध्वरेतसः पातित्ये प्रायश्चित्ताधिकरणम् । ११	३५३
१४९	भ्रष्टस्य कृतप्रायश्चित्तस्याप्यव्यवहार्यताधिकरणम् । १२	३५४
१५०	ऋत्विक्कृताङ्गध्यानस्य स्वामिगामित्वाधिकरणम् । १३	३५५
१५१	निदिध्यासनस्य विधेयत्वाधिकरणम् । १४	३५६
१५२	भावशुद्धेरेव घाल्यशब्दाभिधेयताधिकरणम् । १५	३५८
१५३	आत्मज्ञानस्यैहिकामुष्मिकत्वव्यवस्थाधिकरणम् । १६	३५९
१५४	मुक्तेरेकविधत्वाधिकरणम् । १७	३६०
१५५	श्रवणमननादीनामावृत्त्याधिकरणम् । १ अ० ४ पा० १	३६१
१५६	आत्मत्वेन ब्रह्मणो ब्रह्मणाधिकरणम् । २	३६३
१५७	प्रतीकेऽहंइष्टिनिरासाधिकरणम् । ३	३६३
१५८	उपास्ये ब्रह्मदृष्ट्याधिकरणम् । ४	३६४
१५९	अङ्गेष्वादित्यादिधीकरणाधिकरणम् । ५	३६४
१६०	उपासन आसनावश्यकताधिकरणम् । ६	३६५
१६१	उपासने दिगादिनियमनिराकरणाधिकरणम् । ७	३६६
१६२	उपासनानामाभरणवर्तनाधिकरणम् । ८	३६६
१६३	ज्ञानिनां जीवत एव पापलेपनिराकरणाधिकरणम् । ९	३६७
१६४	ब्रह्मात्मैक्यज्ञानिनः पुण्यलेपनिराकरणाधिकरणम् । १०	३६८
१६५	ज्ञानादनारब्धपुण्यपापयोरेव निवृत्त्याधिकरणम् । ११	३६८
१६६	अग्निहोत्रादिनित्यकर्मणो नाशनिराकरणाधिकरणम् । १२	३६९
१६७	नित्यकर्मणो विद्यासाधनताधिकरणम् । १३	३७०
१६८	आधिकारिणामेव मुक्तिनियत्याधिकरणम् । १४	३७१
१६९	घागादीनां मनसि धृत्तिलयाधिकरणम् । १ पा० २	३७३
१७०	मनसः प्राणे लयाधिकरणम् । २	३७४
१७१	प्राणानां जीवे लयाधिकरणम् । ३	३७५
१७२	उपासकाऽनुपासकयोक्तकान्तिसामान्याधिकरणम् । ४	३७६
१७३	उपासकस्य ब्रह्मणि स्वरूपेण लयनिराकरणाधिकरणम् । ५	३७७
१७४	आत्मैक्यज्ञानिनः प्राणानां देहादनुत्पन्नत्याधिकरणम् । ६	३७८
१७५	तत्त्ववित्प्राणानां परमात्मन्येव लयाधिकरणम् । ७	३८०

१७६ तत्त्वविद्वानादिलयस्य निःशेषत्वाधिकरणम् । ८	३८१
१७७ उपासकस्योत्कान्तेर्विशेषाधिकरणम् । ९	३८१
१७८ रात्रिमृतस्यापि रश्म्यनुसारित्वाधिकरणम् । १०	३८२
१७९ उपासकस्य दक्षिणायनेऽपि विद्याफललाभाधिकरणम् । ११	३८३
१८० अचिंरादिकस्यैव ब्रह्मलोकमार्गताधिकरणम् । १ पा० ३	३८५
१८१ वायोः सन्निवेशाधिकरणम् । २	३८६
१८२ वरुणादिलोकानां व्यवस्थाधिकरणम् । ३	३८७
१८३ अचिंरादीनामातिवाहिकत्वाधिकरणम् । ४	३८७
१८४ कार्यब्रह्मण एवोत्तरमार्गगम्यत्वाधिकरणम् । ५	३८९
१८५ प्रतीकोपासकानां ब्रह्मलोकगतिनिराकरणाधिकरणम् । ६	३९२
१८६ कैवल्यमुक्तेर्नवीनत्वनिराकरणाधिकरणम् । १ पा० ४	३९४
१८७ मुक्तेर्ब्रह्मभिन्नतानिराकरणाधिकरणम् । २	३९५
१८८ सविशेषत्वादिव्यवस्थानिराकरणाधिकरणम् । ३	३९५
१८९ परलोकगोपासकस्य भोग्यवस्तुसृष्टौ संकल्पहेतुता- धिकरणम् । ४	३९६
१९० देहभावाभावयोरैच्छिकताधिकरणम् । ५	३९७
१९१ उपासकस्यानेकदेहेषु सात्मकत्वाधिकरणम् । ६	३९८
१९२ ज्ञानिनो जगत्स्रष्टृत्वनिराकरणाधिकरणम् । ७	४००

(इत्यधिकरणसूचीपत्रम्)

(अस्यामेपां ग्रन्थानां वाक्यानि विचारितानि)

- १ ईशायास्योपनिषत् शु. यजुः
- २ केनोपनिषत् सामवेद-
- ३ कठोपनिषत् कृष्णय-
- ४ प्रश्नोपनिषत् अथर्ववे-
- ५ मुण्डकोपनि अथर्ववे-
- ६ माण्डूक्योपनि. अथर्ववे-
- ७ पेटरेयोपनि. ऋग्वे-
- ८ तैत्तिरीयोपनि. कृष्णयजुः
- ९ छांदाग्योपनि. सामवे
- १० बृहदारण्योपनिष. शुक्लय-
- ११ श्वेताश्वतरोपनि. कृष्णोपनि
- १२ कौपीतक्युपनि. ब्राह्मण ऋग्वेद
- १३ कैवल्योपनि. कृ. य.
- १४ जाबालोपनिषत् शुक्लयजुः
- १५ काण्वशाखा अग्निरहस्यब्राह्मण शुक्लय-
- १६ ताण्डिशाखा
- १७ शाठ्यायनिशाखा शुक्लयजुः
- १८ पैङ्गीरहस्यब्राह्मणशुक्लयजुः
- १९ भगवद्गीतास्मृतिः
- २० मनुस्मृतिः
- २१ कापिलस्मृतिः
- २२ योगस्मृतिः
- २३ करणादगौत्तमस्मृतिः
- २४ धौद्धादिस्मृतिः
- २५ पुराणानि
- २६ इतिहासाः
- २७ सर्वापासकग्रन्थाः
- २८ सर्वमतभेदाः
- २९ सर्वतन्त्राणि
- ३० सर्ववैदिकसूत्राणि
- ३१ आर्षसूत्रत्रिपयाः

(वेदान्तदर्शनस्य)

शुद्धयशुद्धिपत्रम् ।

शुद्धम्	अशुद्धम्	पृ०	पङ्क्तिः
१ चतुर्भिः	चतुर्भि	२४	११
२ दिदर्शयिषुः	दिदर्शयिषु	२८	२
३ त्वेकदेशिमत्	त्वेकदशिमत्	३७	२
४ ब्रह्मेत्यत्रेत्यानन्द	ब्रह्मेत्यत्रेत्यानन्द	३९	२
५ नद्याप्र	मनद्याप्र	३९	१
६ रातेर्दातुः	रातेर्दातुः	४२	१
७ मन्यापत्ता	मन्यापता	४३	८
८ मन्यापत्ता	मन्यापता	४३	१
९ अमृतमभय	अमृतमभय	६९	८
१० केवलमिन्द्रियाधि	केवलमिन्द्रियाधि	७३	१
११ सुतेजा	सुतेजा	८१	९
१२ समाहिते	सामाहिते	९५	४
१३ विघरण ष्यां	विघारण ष्यां	९७	६
१४ नाहं	नाह	९९	३
१५ मृतमभय	मृतमभय	९९	७
१६ तदेतदिति	तदेतदिति	१०१	४
१७ शोधिततत्त्व	शोधिततत्त्व	१०५	८
१८ विप्रहृषती	विप्रहृषती	१०९	११
१९ नष्टजता	नष्टज्यता	११०	३
२० अयथिष्टं	अयथिष्ट	१३१	६
२१ स्पूलशारीरा	स्पूलशारीरा	१३१	१
२२ उत्तरमाह	उत्तमाह	१४२	२
२३ आम्नात्	आम्नात्	१४२	९

२४ मैत्रेयीब्राह्मण	मैत्रेयीब्राह्मण	१४८	७
२५ नवाह्वान्	नवाह्वान्	१४२	१
२६ राम्नानाद्	राम्नाद्	१५३	७
२७ यत्किञ्चित्	यत्किञ्चित्	१६०	१२
२८ इत्यादिना	इत्यादिना	१६८	७
२९ संहर्तृत्वं	संहर्तृत्वं	१६८	१२
३० शारोरात्	शारोरात्	१६८	९
३१ दध्याकारेण	दध्याकारेण	१६९	५
३२ वैषम्यनैर्घृण्य	वैषम्यनैर्घृण्य	१७४	३
३३ साम्यावस्था	साम्यवस्था	१७८	१०
३४ विपर्ययोद्दर्शनात्	विपर्ययोद्दर्शनात्	१८४	९
३५ जगत्कारणस्य	जगत्कारणस्य	१८४	१०
३६ मोहमर्मापिपत्	मोहमर्मापिपत्	२१०	३
३७ जीवस्यांश	जीवस्यांश	२११	१
३८ ग्राह्यत्याजाभेदः	ग्राह्यत्याजाभेदः	२२४	४
३९ तथा प्राणाः	तथा प्राणः	२२७	७
४० तथा प्राणा इति	तथा प्राण इति	२२७	६
४१ विश्वेश्वरदर्शन	विश्वेश्वरदर्शन	२३१	५
४२ इत्यादिदोषा	इयदिदोषा	२३४	४
४३ वदन्	वदद्	२३२	२
४४ भेदनिर्देशेन	भेदनिर्देशेन	२३३	४
४५ रूपमभवन्	रूप भवन्	२३८	८
४६ विवृदेकैका	वृत्रिदेकैका	२४१	११
४७ प्रवाहणाख्य	प्रवाहाणख्य	२४४	८
४८ द्युलोकाख्य	द्युलोकाख्य	२४६	९
४९ इष्टादिकारिण	इष्टाकारिणिण	२५१	५
५० तद्ब्यापारादवि	तद्ब्यापारादवि	२५३	६
५१ तदंशो	तदंशो	२६२	१४
५२ क्लेशैः	क्लेशैः	२६३	१
५३ तस्मात्	तस्मात्	२६७	१
५४ अनाम्नानात्	अनाम्नात्	२९९	१०

(३)

५५ तद्विलिङ्गं	तद्विलिङ्ग	३२१	४
५६ अभ्ययनं	अभ्यापनं	३३९	१
५७ च	चै	३४६	१२
५८ जुहोति	जुह्वाति	३५०	१०
५९ जुहोति	जुहोति	३५०	११
६० शारीरासनानां	शारीरासनानां	३६६	७
६१ पूर्वमनारब्ध	पूर्वमारब्ध	३६९	९
६२ घ्नः	घ्नोः	३७१	५
६३ निष्कामतो	निष्कामतो	३८३	२
६४ अनन्तरं	अनन्तरम्	३८७	२
६५ गतिर्न	गतिऽर्न	३९०	५
६६ मुक्तमुपजीव्य	मुक्तमुमजीव्य	३९५	९
६७ जगत्स्रष्टृत्वादि	जगत्स्रष्टृत्वादि	४०१	८

इति ।

ॐ नमो नारायणाय ।

कुतर्कदग्धचिकित्सा ।

नाम वेदान्तदर्शनभूमिका ।

श्रीप्रज्ञानानन्दसरस्वतीस्वामिसंकलिता ।

प्रपञ्चोपशमायाऽस्मै सच्चिदानन्दमूर्त्तये ॥

गुरुवे शान्तरजसे नमः परदयालवे ॥ १ ॥

प्रथमतो वादिनिर्मितप्रन्थनिरुक्त्यनुपपत्तिः । तथाहि । अद्वैत-
स्यात्मत्वात्तद्भिन्नस्य द्वैतस्य पारमार्थिकसत्ताशून्यत्वाद् घस्तुपरि-
च्छेदासंभवाच्च अज्ञानतत्कार्यवाङ्मनभाद्यभावाच्च, यत्र त्वस्य सर्व-
मात्मैवाभूत् तत्र केन कं पश्येदित्यादिश्रुतिविरोधाच्च, न निरोधो
न चोत्पत्तिरिति श्रुतेश्च शुद्धे अद्वये सच्चिदानन्दधने वादोऽनुपपन्न
एव । तत्रापि खण्डनन्तु सुतरां हास्यास्पदमनुपपन्नञ्च । किञ्चाद्वैत-
स्यात्मत्वादापि स्वस्य खण्डनानुपपत्तिरेव । यः सर्वेषां खण्डयित्वा
साक्षी विभुरेको वाधद्रष्टा स केन वाधयितुं शक्यः । न हि सर्वस्य
खण्डनकर्त्ता ज्ञानस्वरूपः साक्षी केनापि खण्डयितुं शक्यः । साक्षि-
त्वादेव । तथाचायं प्रयोगः । सर्वं द्वैतं तज्ज्ञेयं, सच्चिदात्मस्वरूपमास्य-
त्वात् । स्वप्नज्ञेयवदिति । किञ्च, ब्रह्मैवेदं सर्वमात्मैवेदं सर्वं, पुरुष एवेदं
सर्वं, चैतन्यस्यैकरूपत्वाद् भेदो युक्तो न कर्हिचित्, यासुदेवः सर्व-
मिति, सच्च त्यच्चाहमर्जुन, क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि, तदनन्यत्यमारम्भण-
शब्दादिभ्यः, आत्मेति तूपगच्छन्ति ग्राहयन्ति च, आत्मनि चैवं
विचित्राश्च हि, भेदः सर्वत्र मिथ्यैव धर्मादेरनिरूपणादित्यादिश्रुति-
स्मृतिसूत्रभाष्यवार्तिकपुराणानुभवविरोधादपि द्वैतं न पारमार्थिक-
म् । वादानुपपत्तिश्च ॥

किं वा अद्वैते ये वादाः कुतर्कदुराग्रहरूपा, न ते घस्तुतो विरोध-
भायहन्ति । स्वकपोलकल्पितत्वात् संप्रदायबहिर्भूतत्वाच्च शिष्टा-
ऽग्राहात्याद्योपेक्षणीयाः । तथाचोक्तं वेदव्यासेन अपरिग्रहाद्यात्यन्त-
मनपेक्षा । श्रुतिस्मृतियुक्तिशिष्टमन्वादिभिः केनाप्यंशेन कृतसन्ध-

त्वाऽनङ्गीकारात् । परमाणुकारणवादाः प्रधानाद्वैतसत्यवादाः प्र-
लापबहुपेक्षणीया मुमुक्षुभिः ॥

किञ्च, अद्वैतवादो नाम जीवग्रहणोर्वास्तवैक्यं, जगच्चापि ग्रहो-
याऽखण्डं, नान्यदिति सर्वोपनिषत्सिद्धान्तः । स सत्संप्रदायाज्ज्ञात्वा
खण्डयते चेत्, तदा खण्डनानुपपत्तिः । ज्ञाते द्वैतं न विद्यत इति स्व-
रूपत्वादेव न सम्भवति ॥

उपनिषत्पदव्युत्पत्त्यापि, खण्डनानुपपत्तिः । उपनिषद्व्युत्पत्तौ
विशरणगत्यवसादनेष्विति धातोः क्विप् सत्युपनिषत्पदं भवति ।
सामीप्यतया निश्चयेन, वास्तवैक्यं ग्रहातत्त्वमखण्डं भेदवर्जितं योध-
यति जिज्ञासुमिन्युपनिषद्, रागादीन् शिथिलयति सर्वदुःखं नाशयति
च ग्रहविद्योपनिषत् ॥

किञ्च द्वैतं सर्वस्य ज्ञातमेवाऽहं जन्ममरणघान्, मत्त इन्द्रः
पृथक्, जगत्सत्यमनादि च मूढा जानन्त्येव । तथाच द्वैतमेव योधयेद्येद्
येदस्तदा ज्ञानत्वादेव उपेक्षा स्यात् । अपूर्वत्वाऽभावाच्च । तस्माद्द्वैत-
मेव योधयति । तथाचोक्तं, प्रत्यक्षाद्यनवगतं श्रुत्या प्रतिपादनीय-
मद्वैतम् । द्वैतं न प्रतिपाद्यं, तस्य स्वयमेव लोकसिद्धत्वादिति ॥

संप्रदायाऽभावेन खण्डयतिचेत्तर्हि सुतरां खण्डनस्यानुपप-
त्तिः । नहि यस्य तत्त्वं ज्ञायतेऽज्ञायते वा तत् खण्डयितुं शक्यते ।
तत्त्वाज्ञानान् सत्खण्डनाऽनुपपत्तिः । योयं न जानाति, तं कथं खण्ड-
यितुं समर्थः । स्वकपोलकल्पनया खण्डनं तु विदुषां समक्षे हास्या-
स्पदं प्रलापत्वाद्दुपेक्षणीयञ्चेति । न हि प्रमां विना खण्डने मण्डने
वा प्रवृत्तिः संभवति ॥

किञ्च, द्वैतस्य साधकं वा, अद्वैतं ब्रह्म । आद्यं आत्माध्यादि ।
द्वितीये स्वयिरुद्धस्य साधकं स्वं कथं भवेत् । । न च खण्डभानु-
स्तमसि मानं भवितुमर्हति । यत्सत्त्वे यद्भावस्य नियतत्वं विरोधि
तत् । भानुसत्त्वे तमःसत्त्वं केन दृष्टं क्षिर्ता घद । प्रत्यक्षादीनि प्रमा-
णानि द्वैते सन्तीति चेद्, मानानि केन सिद्ध्यन्ति । मानान्तरपरिग्रहे-
ऽनवस्थादयो दोषाः स्युः । अप्रमाणं द्वैतं मम एव । स्वतः सिद्धत्वं,
चित्त्ये च आत्मन एव नामान्तरम् । अनुभूतिस्तु न प्रमाणप्रयोजिता
मेवस्यापि च मानत्वं भवेत्तथा सति ॥

येन रूपेण यद्ज्ञानं तत्तथेति विनिश्चयः ।

कर्तुं न शक्यते काऽपि रज्जुः सर्पायते न हि ॥
 मेयसिद्धौ च मानत्वं मानसिद्धौ च मेयता ।
 अन्योन्याश्रयदोषेण न सिद्धोदुभयं तव ॥
 मानाभावादद्वयस्य न सिद्धिरिति चेत्तदा ।
 पुत्राऽभावात्त सिद्धिः स्याद् घन्ध्याया अपि ते मते ॥
 पुत्राभावः स्वरूपं चेन्मानाभावोऽपि तस्य तत् ।
 शून्यघादप्रसङ्गश्चेच्छून्यं द्वैतस्य मे मठम् ॥
 प्रमाणाभागतौ द्वैतं शून्यमेव समाविशेत् ।
 नाद्वैतशून्यता सा तु भवेन्मानाद्यसंभवे ॥
 यदन्यस्य प्रमाणानि न सहेत कथं तु तन् ।
 स्वस्मिन् सहेत मानानि विवस्वानिव तत्तमः ॥
 तस्मात्सुष्णीं तिष्ठ यत्स ! तदेवाऽद्वैतमिष्यत, इति ॥
 ब्रह्माऽभेदान्न जीवस्य भेदोऽस्ति जगता सह ।
 सुपर्णकृतपानात्प्यश्रुतिभ्यां भेद उच्यते ॥
 इतिचेद्, गृहि कस्त्वं भो जीवो ब्रह्माऽथवेद्वरः ।
 जीवश्चेदीश्वराद्भिन्नो ब्रह्मणो घाऽथ मे वद ॥
 भिन्नश्चेदीश्वरपद् गृहि, को भेदे हेतुरञ्जसा ।
 सर्वज्ञत्वादयो धर्मा ऐश्वरा मयि नेति चेत् ॥
 सर्वज्ञ ईश्वर इति युवता ज्ञात एव हि ।
 प्रातिस्विकं न जानामीति चेच्छब्दार्थविद् भवान् ॥
 न वा भाषेऽथ यत् किञ्चिद् घक्ति जानाति तद् भवान् ॥

किञ्च, अभिन्ने भेदशून्ये घस्तुनि शुद्धे सच्चिदानन्दरूपे प्रतीतः
 प्रतिभातो भेदः स्वप्रतियोगिकान्योन्याभावो मृषा मिथ्या स्यात् ।
 यथा चन्द्रनानात्मता, चन्द्रव्यक्त्यनेकता, अभिन्ने चन्द्रे प्रतीता मृषा ।
 यथा चन्द्रैकत्वबुद्धिद्वित्वबाधरूपा तथा सामानाधिकरण्यबुद्धि-
 रप्यैक्यांशे भेदबाधरूपैव । भेदाभेदयोरविरोधकल्पने, चन्द्रेऽपि तथा
 कल्पनाप्रसङ्गात् । घस्तुनि विकल्पाभ्योगस्तु प्रकृतेऽपि समानः ॥ अयं
 प्रयोगः— सामानाधिकरण्यप्रत्ययगोचरो भेदो मिथ्या । अभिन्ने प्रती-
 तत्वात् । चन्द्रभेदवत् । ननु धैर्यतीत्यमेव किं न स्यात् । उक्तप्रत्यय-
 गोचरोऽभेदो मिथ्या । भिन्ने प्रतीतत्वात् । दूरस्थवृक्षद्वयप्रतिभास-
 मानाऽभेदवत् । भवताऽप्यात्मनि प्रतिभासमानस्यान्तःकरणदेहेन्द्रिया-

योगयजुयोगिधर्मधर्मिनिरूपणाऽशक्यत्वाद्, भेदवन्मृपैवेति धर्माणां भेदकत्वं दूरापास्तम् ॥

किञ्च, भिन्नैर्धर्मैर्धर्मिण्यन्यो भेद उत्पाद्यते, उत स्वनिष्ठ एवाऽऽसज्ज्यते । नाद्यः । यत् कनकादि वस्तु स्वतोऽभिन्नं भेदरहितं, तत् परतः स्याऽतिरिक्तकटककुण्डलत्वादि धर्मता भेदं भजत इति भेदभाग् न भवति, परेत्पाद्यभेदाधिकरणं न भवतीति यावत् । उत्पन्नेन भेदेन स्वाभाविकाऽभेदोपमर्दे कुण्डलादेरकनकत्वप्रसङ्गादनुपमर्दे चोत्पत्तुमेवाशक्यत्वात् । किञ्चाभिन्ने वस्तुनि लब्धात्मानौ धर्मौ भेदं जनयेताम्, अलब्धात्मानौ वा, आत्मलाभसमकालमेव वा । आद्ये अभिन्ने वस्तुनि विनापि भेदं यथोत्पत्तिं लभेते, एवं स्थितिमति लप्स्येते इति भेदजननवैयर्थ्यम् । उत्तरकल्पयोस्तु, अलब्धात्मधर्मयोर्जनकत्वमेवाऽसंभवि । परेषां जन्यभेदाऽसंप्रतिपत्तिश्चेति दूषणद्वयं प्रसरतिद्वितीयेऽपि अन्यस्य भेदादन्यस्तदितरो न भिद्येत । सम्भावनायां लिङ् । एतन्न संभावितम् । न हि घटपटयोर्भेदाद् देवदत्तादि भिद्यते । परमेदस्य परस्मिन्नभ्यासमन्तरेणाऽऽसज्जयितुमशक्यत्वात् । अन्यथाऽभेदमात्रोच्छेदप्रसङ्गात् । एतेन दडी कुण्डली इत्यादिविभिन्नविशेषणानामप्यभिन्नपुरुषे भेदकत्वं न सम्भवतीति दर्शितम् । धर्माणां परस्परभेद एव न सिद्ध्यति । दूरे तेषां धर्मिभेदकत्वम् । अभिन्ने धर्मिणा सहाऽभेदाद्धर्माणामपि भेदो नोचित इति ते धर्मा भिन्नाः कथम् ॥ न कथञ्चिदिति ॥

स्वनिष्ठधर्मभेदादितिचेत् । तत्राप्याऽऽक्षेपसान्यादनवस्थापाताच्च । अथवा यदि धर्मभेदाद्धर्मा भिद्यत इति निर्युक्तिकमेवाभ्युपगच्छसि, तर्हि तथैव धर्म्यभेदाद् धर्माणामप्यभेद इति, वैपरीत्यमेव किं नाभ्युपगच्छेः । धर्मधर्मिणोर्धर्माणां च परस्परं भेदो मिष्येति, किं घक्तव्यं, यद् घटपटादीनामपि परस्परभेद आश्रयादितत्त्वविमर्शं तथैवेति । सर्वोऽपि भेदः, अभिन्नाश्रयो, भिन्नाश्रयो वा। नाद्यः । व्याघातात् । प्रतियोगितायच्छेदकसामानाधिकरण्यविरोधाच्च । द्वितीये भिन्नः स्वप्रतियोगिप्रतियोगिकाऽन्योन्याभावाऽनाश्रयो यस्य, स तथाविधोऽभ्युपगत इतिचेत्, तत्र पृच्छामः । निरूप्यमाणभेदाऽधिकरणस्य, व्याघातिका भिदा प्रतियोग्यन्यता निरूप्यमाणभेदेनैव, उत भेदान्तरेण । आद्ये तेन निरूप्यमाणभेदेनैवेतिचेत्तदा आत्माश्रयोपः।

स्वाधिकरणविशेषनिर्णये, स्वाधिकरणनिर्णयस्य हेतुत्वोक्तिपर्यवसानात् । द्वितीयेऽपि तेनैवेति न, किन्तु भेदान्तरेणेति चेत् तस्यापि भेदत्वात् । प्रतियोग्यन्यवृत्तित्वस्यावश्यवाच्यतया, पूर्वभेदेन तदधिकरणस्य प्रतियोग्यन्यतोक्तौ, अन्योन्याधयः । भेदयोः परस्पराऽधिकरणनिर्णये, परस्पराधिकरणनिर्णयस्य हेतुत्वोक्तिपर्यवसानात् । यदि तु तदधिकरणव्यावर्तनाय, तृतीयो भेदोऽभ्युपगम्येत, तदाऽप्यनवस्था । अथवा तद्विदा दुर्निरूपा । आश्रयविशेषाऽनिरूपणात् । भेद भात्रं तत्त्वतो निर्वक्तुमशक्यमतो मिथ्यैव ॥ किञ्च धर्मिताऽवच्छेदकविशिष्टधर्मिज्ञानस्य प्रतियोगिताऽवच्छेदकविशिष्टप्रतियोगिज्ञानस्य चाऽभावे भेदबुद्ध्यदर्शनाद् भेदज्ञानस्य तथाविधधर्मिप्रतियोगिविषयकत्वनियमाच्च तस्मिन् धर्मिप्रतियोगिज्ञानं कारणमिति, निर्विवादम् । तत्र तयोरैक्यज्ञाने कुतो न भेदधीः। ऐक्यज्ञानं विरोधीति चेन्न । प्रत्येकमैक्यज्ञानस्याऽवर्जनीयतया, भेदबुद्धिमात्रोच्छेदापत्तेः । भेदज्ञानात् प्राग् भेदाऽभावत्वतद्व्याप्यत्वादिना ऐक्योपस्थित्यसंभवेन विरोधिन्वाऽसंभवाच्च । तस्माद्गत्या भेदज्ञाने धर्मिप्रतियोगिनोर्भेदज्ञानं हेतुरित्यवश्यं वाच्यम् । तत्र कारणीभूतज्ञानगोचरो भेदो यदि ग्राह्यभेद एवोच्येत, तर्हि तज्ज्ञाने तज्ज्ञानं कारणमित्युक्तं स्यादित्यात्माश्रयदोषवारणायाऽन्यो वाच्यः। तस्यापि भेदवदेव धर्म्यादिभेदग्रहं विना ग्रहणायोगात् पूर्वभेदज्ञानस्याऽपेक्षणेऽन्योन्याधयप्रसङ्गादन्योऽन्यो भेदो वाच्यस्तथाचाऽनवस्थादुर्वारैव ॥

अयं प्रसिद्धो भेदो, भिन्नो यो धर्मिप्रतिभटौ आश्रयप्रतियोगिनीतौ विषयौ यस्य तथाविधाज्ज्ञानाज्जातं यज्ज्ञानं, तेन घेदो ग्राह्यः । भेदज्ञाने धर्मिप्रतियोगिभेदज्ञानं कारणमिति वाच्यम् । तत्र धर्म्यादेः, आदिपदात् प्रतियोगिनश्च परस्परभेदस्य सिद्धिर्ज्ञानं, पुनरपि पूर्वभेदज्ञानवदेव, तथा धर्मिप्रतियोगिभेदज्ञानाधीना इत्येवंरीत्या अनवस्था स्यात् । परावृत्तावन्योन्याधयक्रफयोरापत्तिः ॥

किञ्च, भेदो धर्मिप्रतियोगिभ्यां भेदान्तराद्याऽभिन्नो, भिन्नो वा । आद्ये वक्ष्यमाणाऽऽत्माश्रयादिदोषभयाद् भेदपदार्थे धर्म्यादेः प्रतियोगिनो भेदान्तराच्च सकाशादभेदे भेदाऽभावे पूर्वोक्तदोषाः । अथवा भेदशून्ये, तदनधिकरणे वा अभ्युपगम्यमाने, भेदबुद्धिर्भेदज्ञानं, मृषा निर्विषया भवति । घटात् पटो भिन्नो भवति इति बुद्धेर्भिन्न इत्यंशे

घटपटातिरिक्तविषयाऽनिरूपणात् ॥

किञ्च, प्रतियोग्यभेदे घटशून्यो घटभिन्नो न स्याद्, घटभिन्नो वा घटशून्यो न स्याद्, घटभेदशून्यश्च घटो घटबाध स्याद्, भेदप्रतियोगो च घटो न स्याद् । अभावविरहात्मत्वाऽभावात् । एवं धर्म्यभेदेऽप्याधाराधेयभावो न स्यात् । घटभेदात्मकपटाद्याश्रयस्य, घटाऽभिन्नत्वापत्तिरभावान्तराऽभेदे तत्तत्प्रतियोग्यवृत्तित्वप्रसङ्गे, निराश्रयत्वापत्तिः । परेषां भेदनिरूपणफलेशवैफल्यदर्शनात् द्वितीयेऽपि भेदेऽधिकरणे धर्मिप्रतियोगिभ्यां विभेदेऽभ्युपगम्यमाने पूर्वदोषा आत्माश्रयादयः प्रादुःष्युः । तथाहि । भेदनिष्ठो धर्म्यादिभेदः स्वयमेवचेदात्माश्रयशेषापत्तिरभेदेआधाराधेयभावाऽयोगात् । पूर्वकल्पाऽविशेषात् तदुक्तसर्वदोषापत्तिः।सोऽपि भेदो धर्मिप्रतियोगिभिन्नोऽवश्यं वाच्यः । तन्निष्ठधर्मिप्रतियोगिभेदः । तस्याऽधिकरणात्मकत्वे, आत्माश्रयापत्तेरन्यत्वेऽन्योऽन्याश्रयः।अन्यत्वे परावृत्तौ चक्रकापत्तेस्तत्राप्यन्यस्तत्राप्यन्य इत्यनवस्था च । एवं द्वितीयादिभेदेषु पूर्वपूर्वभेदभेदस्यापि । तेषु चोत्तरोत्तरभेदभेदस्य चान्यत्वाऽनन्यत्वादिनाऽऽत्माश्रयाऽन्योन्याश्रयचक्रकाऽनवस्था अपि प्रसङ्गनीयाः । एवमेव घटभेदे पटभेदस्तस्मिँश्च घटभेदश्चाऽऽश्रयाऽतिरिक्तश्चेत् सर्वभेदानामैक्यापत्तौ जगत एव तत्प्रतियोगितया, तदाश्रयत्वाऽयोगात् । निराश्रयत्वात् सर्वप्रमाणाऽगोचरत्वे अलीकत्वापत्तिः । प्रतियोगिनामेव तदाश्रयत्वाऽभ्युपगमे च घटोऽपि घटभिन्नः, पटोऽपि पटभिन्नो, भेदोऽपि भेदभिन्नः स्यादिति, सर्वं जगद्व्यवस्थं मिथ्यैवाऽऽपद्येत । तयोराश्रयातिरिक्तत्वे चान्योन्याश्रयचक्रकाऽनवस्थाः । एवं कुल्यादिभेदे, तयोः स्तम्भादिभेदस्तास्मिन्कुल्यादिभेद इति, चक्रकाऽनवस्था । तथा घटे घटभेदभेदस्तद्भेदस्तद्भेद इत्यनवस्था मूलक्षयकरो ॥

एवमभावाऽधिकरणकाऽभावान्तरस्याश्रयाऽभेदेऽत्यन्ताभावेऽपि न्यायसाम्यादैक्यापत्त्या, तस्य प्रतियोग्याधिकरणावृत्तित्वं निराश्रयत्वापत्तिस्तद्वृत्तित्वे तु जगन्मात्रस्य स्याऽधिकरणनिष्ठाऽत्यन्ताभावप्रतियोगित्वेन मिथ्यात्वापत्तावस्मद्भिलपितसिद्धिरश्रयाद् भेदे त्वऽनवस्थाद्यापत्तिः ॥

ननु घटभेदे घटभेद इत्यभेदेऽप्याधाराधेयभावः, प्रामाणिकप्रतीतिबलाद्भ्युपगम्यते । घटे घटभेदभेदस्तद्भेदस्तदभेदइत्यनवस्था-

ऽपि प्रामाणिकत्वाभेदोपायेत्यादि परंपरां कुशाकारावलम्बनेन परिहारं निरस्यति । अपरा त्वदभ्युपगमलक्षणा गतिरुपपत्तिः प्रतीतिः प्रामाणिकत्यनिर्वाहिका न भवति घटो घटयानिति घटान्तराऽनधिकरण-घटविषयकप्रतीतेरपि प्रामाण्यापत्तेः । यदि तु तादृशघटस्यापि घटात्यन्ताभावाऽधिकरणत्वात्तत्र भावयति तदवगाहित्वात्साभप्रमा तर्हि प्रकृते तुल्यम् । प्रतीयमाना अप्यन्ये भेदा नाऽभ्युपगम्यन्ते चेवाद्योऽपि तथास्तु, साधक्याधक्योः साम्यात् । तेन सर्वोऽपि भेदो मृषैव । मिथ्याभूतस्य तु दोषाऽऽकर्त्तव्यं भूषणम् ॥

एवं भेदस्याऽधिकरणेन सह सम्यन्धस्य दुर्निरूपत्वादपि निरुपच्छिन्नस्य सम्यन्धाभावयति प्रतीयमानत्वरूपमिथ्यात्वलक्षणाक्रान्त-त्याद् मिथ्यात्वम् । भेदाधिकरणत्वेनाऽभिमतं भूतलादिद्रव्ये गुणादीनां विमर्शं द्रव्याऽनतिरेकात् तेभ्यो द्रव्यस्य प्राधान्याच्च । वस्तु-मात्रोपलक्षणत्वेन द्रव्यनिर्देशः । वस्तुमात्रे भेदस्थान्योन्याभावमात्र-स्य आधारतानियामको योगः सम्यन्धो भावरूपोऽभावरूपो वा । आद्ये तत्र भावस्वरूपस्तावन्न भवति । सम्यन्धो हि सम्यन्धिभ्यां भिन्नस्तावाधितश्चेति सम्यन्धलक्षणाक्रान्तस्यैव तस्यावश्यं यत्कव्य-तया, अधिकरणवत् तस्याप्यभावेन सह सम्यन्धान्तरविकल्पने-ऽनयस्थानादसिद्धेः । सम्यन्धाऽयोग्यत्वोपपादनाय भेदविहितनि-वेदुं निरूपाख्यस्य, निर्गता धर्मप्रतियोगिव्यावर्त्तकधर्मव्यतिरेकेण उपाख्या, शब्दप्रत्ययप्रवृत्तिनिमित्तधर्मो यस्य, स्यतोऽध्यासतो वा । व्यावर्त्तकसर्वधर्मशून्यस्य अभावादेव धर्माधारत्वस्याध्यासाधिष्ठान-त्वस्य चाऽयोगात् । नच तेजोऽभावेऽन्धकारे, नैत्यचलनाद्यातेषो ह्यस्यत एवेति, नार्यं नियम इति वाच्यम् । अन्धकारस्यापि द्रव्या-ऽन्तरत्वात् । नचैवं सति तत्साक्षात्कारे आलोकसंयोगावेक्षापत्तिः । ऐक्यादीनां द्रव्यचाक्षुषे ह्यस्मदादीनामालोकचाक्षुषे चाऽऽलोक-संयोगाऽपेक्षाविरहेण तस्याऽसार्वत्रिकत्वात् । न चावश्यकतेजो-ऽभावेनैव निर्वाहः । अधाधितनैत्यचलनतारतम्यसंख्यापरिमाणसंयोग-विभागपृथक्त्वपरत्वापरत्वसंस्कारे जात्यादिगोचरसर्वानुभवमिद-प्रत्यक्षाणां स्वतः संवादतश्च निश्चितप्रामाण्यानां निर्वाहकत्वादा-वश्यकतेन तमोद्रव्येणैव निर्वाहे तेजोऽभावस्यैव काममपलापापत्तेः । नचावयवादिकल्पनादिगौरवम् । अवयवानामप्यनुभवसिद्धत्वात् ।

परमाणूनां च पृथिव्यादिष्वपि निरस्तत्वेन, काप्यकल्पनीयत्वात् । अन्यथा तुल्यन्यायेन शीतोष्णस्पर्शयोरन्यतराभावनैवोपपत्तेरेकस्याऽनुष्णाशीतस्पर्शस्य चापलापापत्तेः । नच पृथिवीवायोरुभयाभावानुभवविरोधः । तप्यमानोदके कदाचिदुभयाभाववदुपपत्तेः । किञ्च प्रौढप्रकाशतेजःसंसर्गाभावस्यैवान्धकारत्वे, घटे घटान्तराऽभाववत् प्रौढप्रकाशकतेजस्यपि तदभावसत्त्वात् सूर्येऽप्यन्धकारव्यवहारापत्तिः । तेजोगतगुणक्रियादिषु तेजःसंयुक्तघटाविसर्षद्वयनिष्ठगुणक्रियादिषु चान्धकारप्रत्ययापत्तिः । तत्र प्रौढप्रकाशकतया णवत्तेजःसंसर्गाभावस्य सदैव सुलभत्वादिति, यत्किञ्चिदेतत् । द्वितीयेऽपि अभावश्च प्रकृतभेद एवेतिपक्षस्याऽग्रिमस्वरूपपक्षान्तर्भावात्तद्व्यावर्तनापान्य इति प्रकृतभेदातिरिक्तोऽभावो भेदतदधिकरणयोर्योगो न कुतः ? समत्वात् । तस्यापि निहपाख्यत्वेन, भेदतुल्यत्वादाधिकरणेन च सह संबन्धाऽयोगात् । एतेन विशेषणता पदार्थान्तरमिति नवीनतार्किकप्रलापो निरस्तः । तस्य भावाभावान्यतरान्तर्भावस्यावश्यवाच्यत्वात् । विशेषणताख्यः स्वरूपसम्बन्धविशेष इति जरत्तार्किकप्रलापमपि निरस्यति । स्वरूपसम्बन्ध इत्यस्य स्वरूपमेव सम्बन्ध इत्यर्थो वा स्वरूपयोः सम्बन्ध इति वा ? । आद्येऽपि तत्तदधिकरणस्वरूपं भेदस्वरूपमुभयस्वरूपं वा, न त्रितयमपि । कुतः ? । अनुभयमिलनात् । उभयाभ्यां सम्यन्धिभ्यां मिलनं सम्यन्ध, उभयमिलनं, तदभावात्, एकैकस्वरूपस्योभयाऽसम्बद्धत्वाद्दुभयस्वरूपस्याप्यसम्बद्धस्यान्यसाधारणत्वाद्दुभयाश्रितत्वाऽभावादनैकत्वाच्च । तेषां सम्यन्धत्वाऽयोगात् । द्वितीयेऽपि, तयोर्भेदतदधिकरणयोर्भावाभावाभ्यामतिरिक्तं किमपि सम्यन्धरूपं नास्ति । तदुभयभिन्नस्यालीकत्वात् । तेनोक्तदोषगणेन, सम्यन्धस्याभावो निःसम्बन्धम् । अर्थाभावेऽव्ययीभावस्याऽद्रुतायामसांहितं, रक्षोहागमलघ्वसन्देहाः प्रयोजनमित्युभयधापि महाभाष्ये प्रयोगेण तत्पुरुषेण सह विकल्पनाद् अव्ययीभावस्तत्पुरुषो वा । अव्ययीभावपक्षे, तृतीयात्सप्तम्योर्बहुलमिति बहुलग्रहणात् सप्तम्या अम्भावो न । सम्यन्धाभावेऽपि प्रतीतोऽर्थः, प्रतीयमानो भेदो मृषैव । यथा रजतसम्यन्धशून्यायां शुक्लो प्रतीयमानत्वाद्भजतं मृषा, तद्वद् भेदोऽपि मृषा । अत्र निःसम्बन्धेऽपि तत्र प्रतीयमानत्वं मिथ्यात्वमिति लक्षणप्रदर्शनेन स-

सम्बन्धविमर्शं, गुणगुणिनोः क्रियाक्रियावतोर्जातिव्यक्त्योरवयवाऽथयत्रिनोर्विद्विष्टकेवल्योरुपादानोपादेययोराधाराधेयप्रभृतीनां च सम्बन्धस्य, भिन्नाऽभिन्नत्वादिना दुर्निरूपत्वात्, सर्वप्रपञ्चस्य मृगात्वे, असङ्गोदासीनमद्वितीयकूटस्थचिन्मात्रवस्त्वेप परमार्थसत्यं शिष्यत इतिवेदान्तपरमसिद्धान्तरहस्यं सूचिततत्त्वदृशां महात्मनां, न तु कुतार्किकाणां शमराणाम् ॥

ननु प्रमाणजन्यप्रतीतिरेव वस्तुतत्त्वसाधिका । सा च घटपटाऽऽदीनां भेदं ग्राहयति । नच प्रामाणिकोऽर्थो युक्तिसहस्रेणापलापितुं शक्यः।युक्तीनामपि प्रमाणाऽधीनत्वेनोपजाव्यप्रमाणविरोधे, आभासत्वाच्चित्वात् । उपपत्तिरहितानामपि पक्षिमत्स्यादेर्निरालम्बनगमननिरुच्छ्वासजीवनादीनां प्रत्यक्षसिद्धानामप्रत्याख्येयत्वादितिचंभ्र । भेदस्यापिप्रमाणानि विमृश्य निराचष्टे । तथाहि । तत्र भेदस्याऽऽद्यप्रमाणगम्यतां निरस्यति । चक्षुरादीन्द्रियाणां भेदो गोचरो विषयो न भवति । कुतः । संयोगादेर्न्यायनयप्रसिद्धस्य संयोगसंयुक्तसमवायादेः, भाट्टाऽभिमतसंयुक्तादात्म्यादेश्च संनिकर्षस्य, निरुपाख्ये तस्मिन्नयोगात् । नच विशेषणतासंनिकर्षाऽस्ति । तस्याः सम्बन्धनिरासेनैव, निरस्तत्वात् । तस्मान्न भिदा भेदः प्रत्यक्षस्यगोचरः, नाप्यनुमानस्य । तथाहि। अधिकरणविशेषेणाऽसङ्गताया असम्बद्धाया भिदाया इति विभक्तिपरिणामेन, सम्बन्धः, सामानोक्तिर्वा व्याप्तिरव्यभिचरितसामानाधिकरण्यलक्षणा, स्वाधिकरणनिष्ठात्यन्तामाद्यप्रतियोगिताऽनवच्छेदकभेदत्वाऽद्यच्छिद्रसामानाधिकरण्यलक्षणाऽन्यादृशी वा व्याप्तिः क्वचिदपि वस्तुनि नास्ति, यद्ग्रहात् साऽनुमीयते । एवं निरुपाख्यत्वादेव, व्यापकतावच्छेदकधर्मशून्यत्वात् प्रतियोगिताऽधिकरणत्वासम्भवात् प्रतियोग्यनुयोगिभावसंबन्धस्यैव, विमर्शं दुर्वचत्वाच्च, व्याप्तिर्नैत्यपि बोध्यम् ॥

नाप्यनुमानस्य । तथाहि । गवादिसदृशे गवयादी दृष्टे, गोसदृशे गवय इति अतिदेशवाक्यार्थं स्मरतः प्राग्दृष्टगोपिण्डस्य पुरुषस्योपमितिः प्रसिद्धा । न च निरुपाख्ये भेदं कस्यचित् सादृश्यमस्ति येनोपमोयत । एवं धर्म्याऽसाधारणधर्मयोरप्याधारत्वाऽसंभवात्तत्सिद्धेः प्रमाणगोचरत्वसिद्धार्थानत्वाच्च धर्म्यासाधारणधर्मविशिष्टपिण्डज्ञानजन्योपमितिगोचरताऽपि निरसनीया । असं-

निकृष्टे सन्निकृष्टसादृश्यज्ञानमुपमितिरिति भादनयेऽपि, वस्तुतः सहस्र एवोपमितिरिति सर्वतो विसदृशी भिदा भेदो न तद्गोचरः ॥

नाऽपि शब्दस्य । तथाहि । प्रत्यक्षादिसिद्धार्थानुवादित्वेन, प्रत्यक्षाद्यगोचरेऽप्रसरात् । दृश्यमानस्य च नालं नम इत्यादिवद् भ्रान्तिसिद्धाऽनुवादित्वेनाप्युपपत्तेर्धैदिकशब्दगोचरता न सम्भवति । तथाहि । वैदिकवाक्यस्य तात्पर्यम् ऐदम्पर्यं द्वारं यस्याः सकाशात् सा वाक्यतात्पर्यात् स्वयं दूरा, वैदिकवाक्यतात्पर्यगोचरता, भेदस्य दूरापास्ता । प्रत्युत, नेह नानास्ति किञ्चन मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेष पश्यति, एकधैयानुद्रष्टव्यम्, अत्र भिदामिव मन्यमानः, शतधा सहस्रधा जायते, न काचन भिदास्ति, उदरमन्तरं कुरुतेऽथ तस्य भयं भवति, यत्र हि द्वैतमिव भवति, तदितरं इतरं पश्यति, अथ योऽन्यां देवतामुपास्तेऽन्योऽसावन्योऽहमस्मीति न स वेद यथापशुरेवं स देवानां, सदेव सौम्येदमग्र आसीदेकमेवाऽद्वितीयं, द्वितीयाद् वै भयं भवति, एक एव हि भूतात्मा भूते भूते व्यवस्थितः * एकधा बहुधा चैव दृश्यते जलचन्द्रवत् ॥ रूपं रूपं प्रतिरूपो वभूव, मायां तु प्रकृतिं विद्यान्गायिनं तु महेश्वरम्, अशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययं, ब्रह्मैवेदं सर्वं, पुरुष एवेदं सर्वम्, ईशावास्यमिदं सर्वं, कार्यकारणतां हित्वा पूर्णबोधोऽवशिष्यते, न विरोधो न चोत्पत्तिर्न बद्धो न च साधकः * न मुमुक्षुर्न वै मुक्तइत्येषा परमार्थता, यत्र नान्यत् पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद् विजानाति स भूमा, यदल्पं तन्मर्त्यमित्यादिश्रुतिसहस्रैः प्रत्यगद्वयसन्मात्रतात्पर्यकैः प्रतिपिद्यमानत्वाद् द्वैतस्य । तथापि, मायावादममच्छास्त्रं प्रच्छन्नं बौद्धनिर्मितमिति प्रलापकर्तृनास्तिकस्य धूर्तस्य पापिनः पशुतुल्यस्य वेदहृदयाऽनभिज्ञस्य, स्पष्टं द्वैयतां प्रतारकतामायवति ॥

ननु क्रियाकारकफलभेदस्य प्रतिपेधे सर्वप्रमाणप्रमेयव्यवहारोच्छेदः । कर्मकाण्डप्रमाणानुपपत्तिर्गुणशिष्यादिद्वैताऽभावे श्रवणाद्यप्रसिद्धेरुपनिषदामपि प्रवृत्त्ययोगात् प्रामाण्याऽसिद्धिरित्यसंभायनाप्रपञ्चनोक्तदोषाणां कः परिहार इति चेच्छृणु । लोकसिद्धव्यावहारिकभेदोपजीवनेनैव, सर्वव्यवहारसिद्धिरविद्वद्विषयत्वात् सर्वप्रमाणानाम् । उपपादितं चैतद् भगवद्भिर्भाष्यकारैः । तथाहि । प्राणो बृहस्पतिसत्त्वेन यजेत, राजा राजसूयेन स्वाराज्यकामो यजेत,

वैश्यो वैश्यस्तोमेन यजेत, जातपुत्रः कृष्णकेशोऽग्नीनादर्धात्, एत-
या निपादस्थपत्तिं याज्येदित्यादिश्रुतयो लौकिकवर्णाश्रमवयोऽव-
स्थादिविशिष्टदेहतादात्म्यमुपजीव्य प्रवृत्ता अपि, नाऽप्रमाणम् ।
तात्पर्यविषयीभूते यागादिक्रियाफलयोः साध्यसाधनभावेऽविसंवा-
दात् । तथा क्रियाकारकफलभेदं कर्तृत्वमोक्तत्वादिकं च वस्तुतो
मिथ्याभूतमपि, लौकिकसर्वांशुभवसिद्धमुपजीव्य प्रवृत्ता अपि वर्त-
न्ते । अन्यथा देहात्मवादस्यापि श्रुत्यनुमतत्वेन वस्तुत्वकल्पनाप्रस-
ङ्गात् । नचोपजीव्यविरुद्धार्थं श्रुतिरपि कथं निवेदयेदिति वाच्यम् ।
तात्त्विकप्रामाण्यांशस्यानुपजीव्यत्वात्, तद्व्याधेऽपि व्यायहारिक-
प्रामाण्यांशस्य बाधनेनतावन्मात्रस्यैवोपजीव्यत्वेनाऽचिरोधात् ।
नच क्रियाकारकफलविभागस्य मिथ्यात्वनिश्चये, कर्मसु श्रवणादौ
च प्रवृत्त्यनापत्तिः । प्राक् तन्निश्चयान् प्रवृत्त्युपपत्तेस्तादृशपुरुषान्
प्रत्येव शास्त्रप्रामाण्योपपत्तेर्निश्चितात्मतत्त्वं प्रत्यप्रवृत्तायपि कृत-
कार्यायाः श्रुतेर्वैयर्थ्यस्यानाशङ्कत्वात् ॥

नाप्यनुपलब्धिः प्रमाणं द्वैतसत्यत्वे । तथाहि । उपलब्धिर्गर्भ-
सङ्गावाचगाहनान्मानम् । तदभावश्चानुपलब्धिः । सा च न मानं, न
प्रमाणम् । न ह्युपलब्धिर्गर्भं साधयतीति तदभावोऽपि तथेति वक्तुं
शक्यम् । चक्षुरादेरर्थप्राहित्वे दृष्टमित्यान्ध्यादेरपि तथात्वकल्पना-
पत्तेः । नच तस्याः स्वतोऽर्थप्राहित्वाभावेऽपि प्रतियोगितद्व्याप्ये-
तरयावत्प्रतियोग्युपलब्धिसामग्रीसहकृतत्वरूप-योग्यताविशिष्टाया
अभावोपलब्धिजनकत्वमस्त्विति वाच्यम् । अननुगतगुरुतरप्रतियो-
ग्युपलब्धिसामग्रीणां कारणतावच्छेदकत्वाऽनुपपत्तेः । अनुपलब्धि-
विशिष्टप्रतियोग्युपलब्धिसामग्री वा, तद्विशिष्टाऽनुपलब्धिर्वा, सा-
मग्रीघटकैकैकारणानि वा, प्रत्येकं तदितरकारणान्यनुपलब्धिवि-
शिष्टानि, वा, वैपरीत्यं वेत्यत्र विनिगमनाविरहेणाऽभावग्रहे प्रमाणा-
नन्त्यापत्तेरनुपलब्धिमात्रप्राप्त्यनियमभङ्गापत्तेश्च । किञ्चाऽन्धकारे-
ऽपि घटाभावप्रत्ययापत्तिः । घटालोकसंयोगादेर्घटद्व्याप्यत्वेन
तदितरचक्षुरादिसत्त्वात् । अपिच पिशाचवाभ्रुयसामग्यप्रसिद्धा
स्तम्भे पिशाचभेदप्रहाऽनापत्तिः । किञ्चाऽनुपलब्धेरप्यभावतया सा-
ऽप्यनुपतन्वन्तरेण सिद्धतीत्येवं वाच्यम् । तथाच साप्यन्यथा सा-
प्यन्ययेत्यनवस्थानादनुपलब्धिरेव स्वयं न सिद्धति, दूरे तस्या

अर्थसाधकत्वम् । एतेन प्रतियोगिसत्त्वप्रसञ्जनप्रसञ्जितप्रतियोगिक-
सत्त्वरूपा तद्योग्यताऽपि प्रत्युक्ता । तर्कस्यापाद्यापादकव्यतिरेकनिश्च
याधीनत्वेनानुपलब्ध्यग्रहे अयोगात् । तद्ग्रहे चाऽनवस्थानात् । य-
द्यनवस्थाभयादनुपलब्धिरन्यतः स्वतो वा सिद्ध्यतीत्युच्येत तर्ह्य-
भावान्तरमपि तथैव सेत्स्यतीत्यनुपलब्धिकल्पनवैयर्थ्यम् । यदि तु
सा साक्षिवेद्या, तर्हि स्वामार्थवति नार्थसाधिका । अभावान्तराणा-
मपि तथात्वापत्तिश्चेति त्वदभिलषितभङ्ग एव ॥

अर्थापत्याद्दिगो चरताऽपि भेदस्य नास्ति । तथाहि अस्यां-
भिदायां ह्यर्थापत्तिः प्रमाणं नास्ति । अर्थापत्तेर्व्यतिरेकव्याप्तिग्रहाधी-
नत्वेन प्रतियोग्यप्रसिद्धौ व्यतिरेकाप्रसिद्धेः । किञ्च पटे कस्या-
ऽनुपपत्त्या घटे भेदः कल्पेत । पटत्वस्येति चेन्न । तस्य भेदाऽवि-
नाभावानियामकतज्जन्यत्वादिसम्बन्धाप्रसिद्ध्या तत्कल्पकत्वायो-
गात् । घटत्वाभावानुपपत्त्येति चेन्न । समनियताभावानामैक्येन
भेदाभावाभावरूपत्वेन च तस्य भेदाव्यतिरेकाद् व्यतिरेकाऽभ्यु-
पगमेऽपि भेदसमानयोगक्षेमत्वात्, सोऽपि कस्याऽनुपपत्त्या पटे
कल्पतेति प्रष्टुं शक्यत्वात् । कल्पकाऽपरिचये अर्थापत्यप्रसरात् ।

नाऽपि सम्भवः प्रमाणं भेदे । तस्य सर्वसंमतत्वाऽभावात् ।
अभ्युपगन्तृणामपि संख्यापरिमाणादिमात्रगोचरत्वप्रसिद्धेरभावप्रा-
हकत्वाऽभावात् । एवमुपदेशनिरपेक्षत्यादैतिह्यप्रमाणगोचरताऽपि
भेदस्य न सम्भवत्येव ॥

तर्हि सा किमलीकैव । तथा सति न भासेतेति शङ्कां वारय-
न् साक्षिवेद्यत्वपरिशेषणेन तन्मिथ्यात्वं साधयति । तथाहि । प्रमाणा-
ऽगोचरत्वेऽपि प्रत्यक्षाऽपरोक्षत्वेन सर्वाऽनुभवसिद्धा सा विमृष्टा ।
साधु एषा मिदा मृषैव । यथा स्वप्नदृष्टमैन्द्रजालिकमायोप-
दर्शितं नगरं यथा साक्षिमात्रवेद्यत्वाग्निमिथ्या । तथाच प्रयोगः । भेदो
मिथ्या स्वरूपेणाऽविषयत्वे सत्यरोक्षत्वात् स्वप्नगन्धर्वनगरादिवत् ।
भेदस्य मिथ्यात्वसाधकयुक्तयः संसर्गाभावेऽपि समाः सुधीभिरुहितुं
शक्यन्ते । इत्थं कार्यकारणभेदोऽपि मिथ्यैव ग्रहणः सर्वप्रपञ्चकारणत्वं-
श्रुत्युपजावितर्कैः कनककुण्डलन्यायेनापि, स्वप्नदृष्टान्तैश्चासिद्धमेव
मिथ्यात्वम् । सर्वप्रपञ्चभेदो निरस्तो मूढकल्पितः । तस्मात् ।
सिद्धं शुद्धं सच्चिदानन्दाद्वितीयं ब्रह्म सर्वोपनिषदां परमसिद्धा-

न्तभूतम् । वेदहृदयाऽनभिज्ञप्रलापेन, न परमार्थसद् वस्त्वन्यथा भवति । तथाचोक्तं—

नाऽसतो विद्यते भावो नाऽभावो विद्यते सतः ।

उभयोरपि दृष्टोऽन्तस्त्वनयोस्तत्त्वदर्शिभिः ॥

निश्चितं युक्तियुक्तञ्च यत्तद् भवति नेतरद्, इति ॥

किञ्च एवम न्यान्याभावलक्षणे भेदे निरस्ते, द्वित्वपृथक्त्वादिरूपस्यापि तस्य निरासे अयमेवावसरः । तत्र चैशोपिकादयस्तावदेवमाहुः । संख्याख्यो गुणः सर्वद्रव्यवृत्तिरेकत्वाद्वित्वबहुत्वभेदात् त्रिधा । तत्राऽवयवगतैकत्वैरवयव्येकत्वमनित्यद्रव्येषु यावद्द्रव्यभावि जन्यते । नित्यद्रव्येषु तु तन्नित्यमेव । द्वित्वादौ तु विशेषः । घटद्वये चक्षुरादिसंयोगादयमेकोऽयमेक इत्यपेक्षाबुद्ध्या द्वित्योत्पत्तिस्ततो द्वित्वद्वितत्वत्वनिर्विकल्पकमनन्तरामिमौ द्वौ घटाविति विनिश्चयैशोपिचावगाहिसाक्षात्कारो द्वित्वे प्रत्येकवृत्त्येकत्वद्वयमसमवायिकारणं द्रव्यद्वये समवायिकारणमपेक्षाबुद्धिर्निमित्तकारणम् । एवं बहुत्वादावप्युह्यम् । अपेक्षाबुद्धिनाशाच्च द्वित्वनाशः । अपेक्षाबुद्धिः क्षणञ्चनुष्टयस्थायिनी । एवं पृथक्त्वेऽपि सर्वं बोध्यमिति । तदेतन्निराक्रियते । अपेक्षाबुद्ध्या द्वित्वं जन्यते इत्यसत् । यतो रहिर्भवो बाहो घटादिप्रदेशवृत्तिरर्थः सत्यवस्तरूपोबुद्धिमात्रादिच्छाप्रयत्नकायचेष्टाद्यद्वारकज्ञानाच्च भवति नोत्पद्यते । उत्पद्यमानश्च मिथ्यैव स्यात् । तथाच प्रयोगः । द्वित्यादिमिथ्या । बुद्धिमात्रजन्यवाह्यार्थत्वाद् । गिरिशिखरे मनोरथपरिकल्पितप्रासादवदिति । एवं स्वार्थपदार्थवदेकैकपुरुषमात्रप्राह्यत्वादिपि तस्य मिथ्यात्वम् । स द्वित्यादिलक्षणोऽर्थो भवन्नपेक्षाबुद्ध्या जायमानत्वेन त्वयाऽभ्युपगम्यमानः परेषां पुरुषान्तराणां गोचरः प्रत्यक्षः स्यात् । बाह्यसन्वयार्थस्यैकपुरुषमात्रग्रहणयोग्यस्य प्रसिद्धेः । तथाविधशुक्तिरजतादेर्मिथ्यात्वप्रसिद्धेश्च । स्वसमानाधिकरणाऽत्यन्ताऽभावप्रतियोगित्वस्वविशेष्यनिष्ठभेदप्रतियोगिताऽवच्छेदकत्वरूपमिथ्यात्वलक्षणयोगादिपि द्वित्यादेर्मिथ्यात्वम् । एकैकत्र न द्वित्वमेकैको न द्वौ इति प्रतीनेरेकैकं घस्तु प्रत्येकं न द्वयं, द्वित्वशून्यं द्वयभिन्नं वा इति तर्थाप्याभिमतमेव । एवञ्चेत् प्रत्येकमऽनीलयोर्नीलावितिप्रतीयमाननीलरूपवत् प्रत्येकमनुभयस्वरूपयोरुभयमितिप्रतीतं द्वित्वमपि मिथ्यैव । द्वौ न

द्वौ, द्वयोर्द्वित्वं नास्तीति प्रतीतिर्नास्तीतिचेत् । प्रत्येकमनीलयोर्द्वौ-
घप्यनीलौ द्वयोरपि नैल्यं नास्तीतिवद् द्वावपि न द्वौ, द्वयोरपि
द्वित्वं नास्तीति प्रतीतौ बाधकाभावात् । द्वित्वाभावप्रकारतायां
द्वित्वं विशेष्यतावच्छेदकं नेतिचेत् । नेदं रजतमिति वद्रजतं रजतं
नेति, बाधाऽनुल्लेखाद् बाधे क्वाप्यरोपितरूपस्य विशेष्यताऽवच्छे-
दकत्वाऽप्रसिद्धेस्तदनपेक्षणात् । किञ्च सति नीले, पाकेन रक्तरूपा-
ऽनिष्पत्तेर्व्याप्यवृत्तिगुणस्य, समवायेन गुण त्वव्याप्यजात्या सजा-
तीयस्योत्पत्तौ, प्रतिबन्धकत्वमवश्यं वाच्यम् । तथाच सत्येकत्वे
समवायेन, द्वित्वाद्युत्पत्त्यनुपपत्तिरेकत्वस्य नाशे तस्य यावद्रव्य-
भावित्वासिद्धान्तव्याघातः । प्रत्येकमेकत्वप्रत्ययानुपपत्तिश्च । किञ्च
यदि प्रत्येकं न द्वित्वं तर्हि क द्वित्वम् । द्वयोरितिचेत् किं तद्द्वयम् ।
द्वित्वान्तरस्य पर्याप्त्यधिकरणं चेदनवस्था । स्वस्यैवचेदात्माश्रयः ।
स्वाधिकरणविशेषनिश्चये, स्वाधिकरणविशेषनिर्णयस्य हेतुत्वा-
पत्तेः ॥

अथ केयं पर्याप्तिः । स्वरूपसम्बन्धविशेष इतिचेद्, विशेषणतोरु-
द्घोषप्राप्तः । अतिरिक्ताचेत् साऽपि प्रत्येकमसती क्वास्ते । साऽपि
द्वयोः पर्याप्ताचेदनवस्थेति न द्वित्वाश्रयसिद्धिः । किञ्च त्वया योग्य-
विभुविशेषणगुणानां स्वोत्तरजन्यगुणनाशयत्वाऽभ्युपगमाद् द्वित्व-
समकालोत्पन्नज्ञानेन द्वित्वत्वनिर्विकल्पकेन वा अपेक्षाबुद्धिनाशाऽव-
श्यम्भावात् तेन द्वित्वनाशे द्वित्वं सविकल्पकं द्वित्वविशिष्टद्रव्य-
त्वं वा निर्विषयं स्यात् । तथाच प्रत्यक्षे विषयस्य कार्यसहभावेन,
हेतुत्वसिद्धान्तहानिस्तदभावयति तदवगाहित्यात् । द्वावितिप्रत्यक्ष-
स्या प्रमात्वापत्तिश्च । पूर्वं द्वित्ववानासीदिति तद्वत्येव तदवगाहन-
मितिचेत् । तस्करापद्धतकुण्डले पुरुषेऽसौ कुण्डली पुरस्तादा-
स्ते इतिशब्दप्रत्यययोः, प्रामाण्याऽदर्शनात् तदानीं घटवति भूतले
पूर्वात्तरकालयोर्घटाभावत्वमात्रेण घटाऽभाववदिदं भूतलमिति शब्द-
प्रत्ययप्रमाणत्वापत्तेस्तुल्यन्याये घटवदिदं भूतलमिति शब्दप्रत्यययो-
रप्रमाणत्वापत्तेश्च । प्रतीतिकालिकतत्त्वभाववत्तयोरेव प्रमात्वा-
ऽप्रमात्वप्रयोजकताया अवश्यं वाच्यत्वात् । तस्य द्वित्वस्य विशिष्ट-
प्रथा । सविकल्पकज्ञानं द्वित्वविशिष्टद्रव्यप्रत्यक्षं वा मृषा । निर्विषया
अप्रमा स्यात् । अपवा, अपेक्षाबुद्धेर्विनैव प्रमाणं चतुःक्षणाऽव-

स्थानाऽभ्युपगमेऽपि, दण्डकुण्डलयोभयवानिति पप्रक्षणोत्पन्नज्ञानस्या-
 ऽप्रामाण्यं दुर्वारमेव । पञ्चमक्षणेऽपेक्षाबुद्धिनाशने पप्रक्षेण द्वित्व-
 नाशात् । किञ्च अयमेकोऽयमेक इत्यपेक्षाबुद्ध्या द्वयोरेव द्वित्वं, त्रित्वमि-
 त्यादिनियमः कुतः। वैपरोत्यस्यापि दुर्वारत्वात् । समवायिकारणादि-
 साम्ये कार्यवैलक्षण्यं वा कथम् । नचैकत्वयोर्द्वयं, द्वित्वे त्रयं, त्रित्वे
 हेतुरिति नियमाद् व्यवस्थेति वाच्यम् । एकत्वे द्वित्वाद्यभावाद् गुणे
 गुणाऽनङ्गीकारात् । द्वित्योत्पत्तेः प्राग् द्रव्येऽपि तदभावेन परम्परा-
 सम्यन्धेनापि तत्र तस्य दुर्वाच्यत्वात्। अत एव द्वित्वे द्रव्यद्वयं हेतुरित्यपि
 नोक्तिः । सम्भवाऽभावात् । द्वित्वस्य त्रित्वादिसंख्यामात्रस्य च सङ्कटा-
 आश्रयाऽव्यवस्था, एकत्रैव समवधानमवैलक्षण्यमेकैकस्याऽनेकजात्या-
 क्कान्तता च स्यात्। कारणवैचित्र्यं विना कार्यं वैचित्र्याऽयोगात्। योमे
 चाऽश्रेदमेवैतज्जातीयमेव । जननोपमिति विनिगमकाऽभावेनैकैकत्रै-
 घाऽनेकवैजात्यशालिद्वित्वत्रित्वादिसमावेशप्रसङ्गाज्जायमानैकसंख्या-
 व्यक्तेरेव लाघवात् । द्वित्वे च, त्रित्वत्याद्यनन्तवैजात्यकल्पनप्रसङ्गा-
 त् । नच तत्तत्प्रागभावव्यवस्थाभेदाभ्यां कार्यव्यवस्थाभेदवैलक्ष-
 ण्यानीत्युदयनाचार्योक्तं युक्तम्, प्रागभावस्य कार्यवैलक्षण्याप्रयोजक-
 त्वादन्यथा गुणगुणिनाः समानसामग्रीकत्वेऽपि, प्रागभावभेदादेव
 वैलक्षण्योपपत्तेः । समवायिकारणादिभेदकल्पनस्याऽनुभवविरुद्ध-
 पौर्वापर्योत्पत्तिकत्वकल्पनाप्रयासस्य च, नैष्कल्यापत्तेः । सजातीय-
 कारणजन्यपदादीनां नानाद्वित्वादिव्यक्तीनां च प्रागभावभेदाद्,
 वैजात्यापत्तेः, प्रागभावतद्भेदयोः प्रतियोगितद्भेदसिद्धिर्धानत्वेना-
 ऽन्योन्याश्रयापत्तेः । प्रागभावाऽनभ्युपगमाच्च । प्रागभावाद् व्यवस्था,
 आश्रयनियमो, विधिधानस्थाव्यवस्थेतिव्युत्पत्तेर्वैलक्षण्यं च न भव-
 ति । यत्वाहुरेकत्वान्तरसहितैकत्वेन द्वित्वं, द्वित्वसहितैकत्वेन त्रित्वं,
 तत्सहितचतुष्टयमिति । तत्र द्वयोरेव द्वित्योत्पत्त्यनन्तरं, त्रित्वचतु-
 ष्ठाद्यापत्तेः । तयोः प्रत्येकमेकत्वस्यापि सत्त्वेन द्वित्वसहितैकत्वस्य
 तत्रैव सुलभत्वाद् । नच द्वित्वाऽसमानाधिकरणैकत्वमेव, तथाविधं
 त्रित्वहेतुरिति वाच्यम् । द्वित्वान्तराश्रयघटकैकेन सह द्वयोश्चेत्व-
 व्यवहाराऽनापत्तेः । ननु नानैकत्वविषयिण्या, अपेक्षाबुद्ध्याऽऽदित्वं
 द्वित्वतद्द्वयव्यधिकरणैकत्वं चेत्यादि तद्द्वयवस्थयैव कार्यव्यव-
 स्थासिद्धिरिति नोक्तदोष इति चेन्न । अपेक्षाबुद्धेः कल्पितोद्देश्येवा-

ऽस्यां संख्यायां हेतुयित्तिनिश्चयो नास्ति । उपलक्षणञ्चैतदसमवायि-
कारणत्वेनाऽभिमतसंख्यानामप्यनिश्चयस्य । तथाहि । अयमेको-
ऽयमेक इत्येकरूपया द्वित्वम् । अयमेकोऽयमेकोऽयमेक इति वा, इमौ
द्वावयमेक इति वा विविधया त्रित्वम् । एवमेकत्वचतुष्काविषयिण्या,
इमौद्वावयमेकोऽयमेकइमेत्रयोऽयमेक, इमौ द्वाविमौ द्वाविति च, चतु-
र्विधया चतुष्टयं च सर्वैरनुभूयत इति नैकतरैव कारणमिति, वि-
निगमकमस्ति । इत्थं सर्वासामासां साङ्ख्यवैजात्यादिनियामकत्वे,
द्वित्वस्यैकरूपस्य सम्भवेऽपि, त्रित्वे वैजात्यद्वयं, चतुष्टे वैजात्यचतु-
ष्टयं, पञ्चत्वे वैजात्याष्टकमित्येवं, क्रमेणोत्तरोत्तरं बहुतरवैजात्यवृद्धि-
रनुगतत्रित्वत्वाद्युच्छेदश्च स्यात् । एवमेव विनिगमनाविरहाद्,
गणितशास्त्रप्रसिद्धगुणनभाजनवैचित्र्यबुद्धीनामपि संख्याज्ञानहेतू-
नां संख्यावैजात्यप्रयोजकत्वे, द्वित्वादि सर्वसंख्यास्वप्यनन्तवैजात्यानि-
स्युरिति । एवं तत्तद्द्रव्यसमवेतपूर्वपूर्वसर्वसंख्यानां व्यस्तसम-
स्तानां स्वस्वन्यूनाधिकसर्वसंख्यासु गुणनभाजनादिवैचित्र्येण
प्रत्येकमसमवायिकारणत्वे वैजात्यप्रयोजकत्वे च सर्वसंख्यासु
प्रत्येकमनियतानन्तवैजात्यापत्तिः । कारणाभूतद्वित्वाद्यव्यवस्थया,
त्रित्वादिष्वव्यवस्थापत्तिश्च बोद्ध्या । नन्वेकमेकत्वस्याप्यनुपपत्ता-
च्चद्वयं ब्रह्मेतिवदनेकं ब्रह्मेत्यप्यापद्येतेति चेन्न । तस्येतरनिर-
पेक्षत्वेन वस्तुस्वरूपत्वात् । न एकत्वं संख्यापरं, संख्येयाऽभा-
वात् ब्रह्मातिरिक्तस्य, नेह नानास्ति किञ्चनेति श्रुत्या निषेधनाच्च ।
परमाणुतदेकत्वयोर्मानाभावेन कारणपरम्पराभङ्गाज्जन्यैकत्वासिद्धेः ।
आकाशादेरुत्पत्तिश्चवर्णाश्रित्यद्रव्याऽप्रसिद्धा नित्येऽपि तस्मिन्
मानाऽभावात् । गुणकर्मादिष्विव सर्वत्रापि वस्तुस्वरूपमात्राव-
लम्बनेनैवैक्यव्यवहारोपपत्तेः । नचाऽऽश्रयगतसंख्यैव गुणादिष्वेक-
त्वादिव्यवहारो न स्वरूपमात्रेणेति साधुः । एकव्यक्तिसमवेतगुण-
क्रियादिषु एकत्वादिषु चाऽऽश्रयैक्यापत्तौ विनैवाऽऽयासमस्मदिष्ट-
सिद्धापत्तेः । व्यक्त्यनेकत्याज्जातिसमवायादिषु द्वित्वादिसर्वसंख्या-
व्यवहारापत्तेरेकव्यक्तिगतरूपरसादिषु द्वित्वबहुत्वव्यवहाराऽनापत्ते-
श्च । तत्रैकत्वं स्वरूपमेवेति यद्युच्येत तर्हि द्रव्येष्वपि तथैवाऽस्तु ।
किञ्चाऽऽकाशैकत्वव्यक्तेरेकत्वव्यवहारः किमाश्रयैकत्वव्यक्त्यन्तरा-
दुत स्वतः । आद्ये तस्याप्यन्यतस्तस्याप्यन्यत इत्यन्योन्याश्रयचक्र-

काऽनवस्थाः स्युः । द्वितीये तस्येव घटादीनामपि स्वत एकत्व-
व्यवहारोपपत्तौ नैकत्वाव्यसंख्या गुणस्वोकारे प्रयोजनं प्रमाणं
पास्तीति मूलोच्छेदादपि न द्वित्वादिसिद्धिः।साधकयाधकसाम्यात् ।
संख्योक्तदूषणानि पृथक्त्वेऽपि तुत्वानि । तस्यापि संख्यावदेक-
पृथक्त्वद्विपृथक्त्वादिभिन्नस्य कारणगतैकपृथक्त्वापेक्षातुल्यादि-
जन्यत्वस्य परैरभ्युपगमात् ॥

एतेन बहुतरपतनपरिस्पन्दाश्रयत्वादिसाध्याः परत्वादयः, परा-
स्ता वेदितव्याः ॥

ननु कनककुण्डलयोरन्योन्याभावलक्षणो द्वित्वपृथक्त्वादिलक्षण-
श्च भेदो मास्तु । तथाप्यधिकरणात्मकाऽभावादिनां प्रमाकरा-
ऽऽदीनां मते इवाऽधिकरणस्वरूपपत्र भेदोऽस्त्वितिचेन्न । कार्यं घट-
शरावादिनिदानादुपादानकारणान्मृदादेर्नान्यत् स्वरूपतोऽपि भिन्नं
न भवति । कुतः । पृथक् कारणात् पृथग्भावेनाऽनधिगमात् । मृदः
पृथक्कृत्य घटादेर्दर्शयितुमशक्यत्वात् । ननु क्षीरोदकयोर्मिलितयोः
पृथक्कारणाऽसामर्थ्येऽपि, तत्स्वरूपभेदवदप्राप्यस्त्वितिचेन्न । कार्य-
स्योपादानस्यत्वे सति हि उपादानकारणनिमित्तकारणयोर्धैलक्षण्यं,
विभिन्नलक्षणत्वं न सम्भवति । नचाम्बयोरियाऽत्यन्तभिन्नयो-
स्तयोरयुतसिद्धिनियामकस्य दुर्बलत्वात् । स्वतादात्म्यापत्र-
कार्यजनकत्वमुपादानत्वं, स्वातिरिक्तकार्यजनकत्वं निमित्तत्व-
मित्येवोपादाननिमित्तयोर्लक्षणभेदस्याऽप्यद्यथाच्यनया भेदाऽभ्युपग-
मे लक्षणभेदाऽसंभवात् । ननु स्वस्मिन् समवायेन, कार्यजनक-
त्वमुपादानत्वं, तदन्यसम्बन्धेन, कार्यजनकत्वं निमित्तत्वमि-
त्येव लक्षणमयुतसिद्धिनियामकश्च समवाय एवाऽभ्युपगम्यत
इतिचेन्न । समवायायाभ्युपगमाच्च साम्यादनवस्थितेरिति चाद्रायण-
दर्शितदिशा निरस्तनीयत्वेनानुपेताइनभ्युपगतात् समवायात्तदुक्त-
लक्षणत्ववस्था न सम्भवत्येष । तथाहि । उपादानोपादेययोर्गुण-
गुणिप्रभृतीनां च, न तावत्सवायाख्योयः सम्बन्धः सम्भवति । स हि
संयोगवदेव सम्बन्धिभ्यां भिन्नस्तावाश्चितश्च वाच्यः । तस्य यद्गु-
णसम्बन्ध्याऽऽश्रितत्वं संयोगवदेव स्वातिरिक्तसमवायेन कल्पेत
तर्हि तस्यापि पूर्वसमवायसाम्यात् । पूर्वसमवायं तत्सम्बन्धिनी च ।
ऽऽश्रितं समवायांतरपक्षेणयां तस्यापि पूर्वाभ्यां, साम्यमित्यन-

घस्थाप्रसङ्गात् । किञ्च पटादिद्रव्यस्यैकेन समवायेन बहुभिस्तन्तुमि-
गन्धरसादिभिश्च न सम्बन्धत्वसम्भवः । संयोगे तथाऽदर्शनात् ।
अपिच सत्स्ववयवेष्ववयविनाशस्थले, एकसम्बन्धिनि, नश्यति सम्ब-
न्धो न नष्ट इत्येतदनुभवविरुद्धं, घटध्वंसाधिकरणकपालेषु घट-
समवायप्रत्ययापत्तिश्च । तदानीं तेषु तत्समवायो नास्तीति चेदनप-
सृतस्यानष्टस्य च तस्य तत्र कुतोऽसत्त्वम् । सत एव तस्य समवाय-
स्तदाधारता, नियामको नेति चेत् तत्प्रागपि, तस्य कपालेष्वधार-
तानियामकसम्बन्धस्य दुर्बलत्वेन पूर्वोत्तरकालयोरविशेषात् । अभा-
वीयविशेषणतानि रासोक्तयुक्तिभिरनवस्थानप्रसक्त्या च विशेषण-
ताविशेष्ययुक्तिसम्भवाऽभावात् । एवं तन्तुषु प्रागसतः पटस-
मवायस्योत्पत्तिमन्तरेण कथं पटोत्पत्त्यनन्तरमपि सत्त्वं, तत्राऽनागत-
स्यानुत्पन्नस्य चासतस्तत्र सत्त्वोक्तेरनुभवपथाऽनारोहात् । अत
एवोपहसितं वृद्धैः ।

न याति न च तत्रासीदस्ति पश्चान्न चांशयः ।

जहाति पूर्वं नाधारमहो व्यसनसन्ततिरिति ॥

अयं च दोषगणो जातिष्वत्यन्ताभाव च बोध्यः । किञ्च यद्येक
एव समवायस्ताहिं तन्तुषु घटोऽश्वे गोत्वं, गवि चाश्वत्वमिति री-
त्या सर्वेषां समवेतद्रव्यगुणकर्मजातीनां सर्वद्रव्यगुणकर्मसु समवे-
तत्वात् सर्वस्य सर्वात्मत्वे घस्यव्ययस्था स्यादिति निष्प्रमाणका-
द् दुर्बलस्थिताश्च समवायाद्गलक्षणव्ययस्थासिद्धिः । कार्यस्योपादाना-
ऽन्यत्वाभ्युपगमे दोषान्तरमाह । कर्पादिपरिमितसुघर्णादेः, कार्यं
कुण्डलकटकदौ द्रव्यान्तरभूते कारणगुरुत्वेन तत्सदृशगुरुत्वान्तर-
रम्भादापाद्यमानया द्विगुणगुरुतया मूल्यस्य केतुप्रत्यर्पणीय-
द्रव्यस्य वृद्धिप्रसङ्गः । द्वैगुण्यं प्रसज्येत । कर्पान्तरसञ्चालिते गुरु-
त्वमूलद्वैगुण्यदर्शनात् । कारणगुरुत्वस्य, कार्यगुरुत्वेनाऽभिभवाद्
द्वैगुण्यप्रत्यय इति चेदतोन्द्रिये कार्यप्रतिबन्धाऽतिरिक्ताऽभिभव-
निरूपणासम्भवाद्भिनिगमनाविरहेण परस्परेण परस्परकार्यप्रतिबन्धे
एतन्नादिकार्यस्यैवासम्भवापत्तेः । एतन्नादिकार्यातिरेकेण तदनुप-
फान्तराऽप्रसिद्धेस्तदसम्भवे गुरुत्वप्रत्ययस्यैवोच्छेदापत्तेश्च । नन्वस्तु
फनककुण्डलयोरत्यन्ताऽभेदस्तथापि तदभिन्नकुण्डलाद्यवस्थापरि-
माणभेदात्तदनुपककनकस्वरूपमपि भिन्नमेवोच्यताम् । अन्यथा

धैचिद्र्यबुद्धोर्निर्गलम्यनत्वापत्तेरवस्थाभेदेऽपि कनकैकाकारप्रत्ययस्तु कनकत्वजात्यैक्यनियन्धनो भाविष्यतीतिचेन्न । पिण्डकुण्डलाद्यवस्थादिभेदात् कनकादिवस्तुभेद उच्यमाने स्थित्युपवेशनाद्यवस्थाभिदया देयदत्तादयो नरा मनुष्याश्च प्रत्येकं प्रतिक्षणं भेदिनो भवेयुः । तथाच देयदत्तस्योपविष्टस्योत्थाने तदवस्थस्य मरणादुत्थितस्य च जन्मत आशौचजातकर्मादिप्रसङ्ग उपाविष्टस्य मरणहेताबुत्थाने इच्छाऽयोगात् सर्वपुरुषाणां स्पन्दनाऽनुपपत्तिश्च । यदि तु तेष्वयाधितप्रत्यभिह्वायलादभेदस्नर्हि प्रकृतेऽपि तुल्यम् । अवस्थानां तु भेदाऽभेदादिना दुर्बचत्वंन मिथ्यात्वमेव । पचमाध्यात् पार्थक्येनोत्पत्तिविनाशनिरवयवत्वसाधयवत्वपरिस्पन्दापरिस्पन्दव्यासि-विच्छित्तिव्यासक्तिपर्याप्तिसांकर्यासांकर्यादिना दुरवधारणस्थभावत्वादावश्यकाऽनुगतोपादानेनैवाऽनुगतकनकादिवुद्धिनिर्वाहाच्च तार्किकाऽभिमतनित्यजातिपदार्थोऽपि निरसनीयः । तत्रापि, न याति न च तत्रासीदिति श्लोकोक्तदोषसाम्यादिति नाधिकरणस्वरूपोऽपि भेदः प्रामाणिक इति सर्वोपादानसन्मात्रवस्त्वैक्यं सिद्धम् ॥

ननु घस्तुनोऽत्यन्ताभेदे कार्यकारणभावप्रत्ययः किन्निबन्धन इतिचेत् । सोऽपि मायिकाऽवस्थाभेदपर्यालोचननियन्धनो, न वास्तवः । तदन्वयव्यतिरेकाऽनुविधानादिति दर्शयति । तस्मात् संसारः सम्भावनामात्रः प्रत्यगात्मनि तदबोधविजृम्भितः । अत्रार्थे संशयश्चेत् स्यात् प्रत्यग्रहण्या निरीक्ष्यतामिति वार्तिकोक्तप्रत्यग्रहृष्टिप्रकारोपदर्शनेन निष्प्रपञ्चं सन्मात्रमनुभावयति । तथाहि । पूर्वोत्तरोभयाऽवस्थाऽनुगतं हि मृद्वस्तु शक्तनपिण्डाद्यवस्थापन्नं कारणमित्युच्यते, पश्चात्तन्नं घटावस्थापन्नं तु कार्यमिति । तत्र पूर्व-तर्नी पिण्डावस्थां पश्चात्तन्नं घटत्वं घटावस्थां च मनसि विमृशतो विभेदेनाऽनुसन्धानस्य पुरुषस्य घस्तुतो भेदशून्येऽपि मृद्वस्तुनि, अवस्थाद्वयाऽनुपङ्गमपेक्ष्य, हेतुकार्यत्वधीः, कार्यकारणभावलक्षण-भेदप्रादिणी बुद्धिः स्यात् । प्राप्तकालतायां लिङ् । एकमुभयाऽवस्था-ऽनुगतं मृद्वेव मृन्मात्रं स्फुटमवस्थाद्वयविविकं परिमृशतः पर्यालोचयतः पुरुषस्य पूर्वोत्तरावस्थयोर्मृद्वव्यतिरेकेणाऽसत्त्वप्रतीतेः स्वरूपमात्रनिष्ठे मृद्वस्तुनि चाऽभिधे कार्यकारणभावाऽसम्भवाद्देतुः कारणं नैवास्ति, नास्त्येव । एवं कार्यमपि नास्ति । वास्तवरूपपर्या-

लोचने मायिकरूपतिरोभावात् । यथाऽयं दृष्टान्तस्तद्वन्मायी माया-
संबलितः परमात्मा प्रपञ्चस्य पूर्वावस्था, सदेव सोम्येदमग्र आसी-
दिति श्रुतेः सर्वप्रपञ्चशून्य एव, न तु सृष्टिकर्तृत्वं, प्रत्यक्षाश्रयत्वं वा
सम्भवति । तत्कर्तृत्वे, न निरोधो न चोत्पत्तिः, असङ्गो ह्ययं पुरुषः,
चैतन्यस्यैकरूपत्वाद् भेदो युक्तो न कर्हिचिदित्यादिश्रुतिविरोधः
स्यात् । सर्वभेदशून्य एव । एतत् सर्वं सत्सम्प्रदायादेव ज्ञायते ।
स्वतस्तु श्रुत्यर्थाऽन्यथाप्रदर्शनेन प्रलापित्वं मूर्खत्वं च सिद्ध्यति
तत्त्वदृशां समक्षे, स्वार्थाद् भ्रश्यति च नरकादिप्राप्तिरपि भवति ।
तथाचोक्तं भवता—

यः शास्त्रविधिमुत्सृज्य वर्त्तते कामकारतः ।

न स सिद्धिमवाप्नोति न सुखं न परां गतिम्, इति ॥

तस्मान्मायिकप्रपञ्चशोचरावस्था । तद्धेदं तर्ह्यव्याकृतमासीत्त-
न्नामरूपाभ्यामेव व्याक्रियते इति श्रुतेः । तौ मायिप्रपञ्चौ द्वैतवासना-
घासिते मनसि कलयतः प्रतिसंदधानस्य पुरुषस्य । तदेतद् ब्रह्मा-
ऽपूर्वमनपरमित्यादिश्रुतेर्वस्तुतः कार्यकारणभावनिर्मुक्तमपि ब्रह्म जग-
तो हेतुधीरपि स्यात् । वस्तुतो मायिप्रपञ्चयोः सर्वानुगतसद्व्यस्त्व-
ऽव्यतिरेकात् सदेवैकरूपं सच्चिदानन्दधनं ब्रह्मैव षड् द्वैतवासना-
नास्कन्दितं यथा स्यात्, तथा परिमृपतो हि सर्वत्र पश्यतः पुरुष-
धैरेयस्य मायी मायाविशिष्टो जगत्कारणं नास्त्येव । तथा जगदपि-
नास्त्येव । मायिप्रपञ्चयोः सद्विचारमात्रसिद्धत्वेन, विचारपूर्वक-
दर्शने सत्येव तिरोधानात् । यथाहुः—

दन्तिनि दाहविकारे दाह तिरोभवति सोऽपि तत्रैव ।

जगति तथा परमात्मा परमात्मन्यपि जगत्तिरोभवतीति ॥

श्रुतिरपि, कार्यकारणतां हित्वा पूर्णयोधोऽवशिष्यते, मनसैवेद-
माप्तव्यं, नेहनानास्तिकिञ्चन पूर्णमदः पूर्णमिदमित्यदौ तदेव योध-
यतीति ॥

ननु यदि ब्रह्मैव सत्यमितरत् सर्वमनृतं तर्हि कथं जगति सत्य-
ताप्रतीतिरिति चेत् । देहादावात्मताप्रत्ययवत् सत्पदार्थं जगदध्या-
सात्तदमर्णैश्च तथा प्रतीतिरिति लौकिकदृष्टान्तेन योधयति । सन्
कुम्भइतिमृत्सत्तैव कुम्भसत्ता । ननु घटशयवादौ, मृन्मृदित्यनुगत-
प्रत्ययवज्जगति प्रतिघस्तुनो ब्रह्माऽनुगतिः प्रतीयते । तत्प्रतीती जाद्व-

दुःखानुभवविरोध इति चेद् विरुद्धचित्सुखरूपानुगमादर्शनेऽप्यध्यस्त-
 रूपाविरुद्धसत्तादानुगतिर्दृश्यत एव । यथा घटः सन् कुशलं सत् एव
 प्रखिलं जगत्सत्यमितिवत् सर्वत्रैकं सद्रूपं भाति । यद्य सृष्टेः प्राक्
 सदेव सोम्येदमग्र आसीत् तदेदं तर्ह्यव्याकृतमासीदात्मा वा इदमेक
 एवाग्र आसीत्, अहमेकः प्रथममासं वर्तामि च भविष्यामिचेत्यादि-
 श्रुतिर्नित्यसत्तायोधकेनाऽस्धातुना सदेकस्यभावं घस्तु ध्रुतम् । त-
 देव मायिप्रपञ्चोभयानुगतमुभयाधिष्ठानरूपं सत्यम् । तदेव सुप्तिका-
 कुम्भस्थालीशरावादिस्वकार्यजातमिच कृतं प्रपञ्चं व्याप्यावभाति ।
 तर्हि मृदिव किं ब्रह्मापि सविकारम् ? । नेति । सद्रूपे ब्रह्मणि निखिल-
 मपि जगदध्यस्तम् । रज्जुगतश्रृङ्गुधकृतादेस्तदध्यस्तसर्पे इय विचर्त्ते-
 ऽप्यन्यथाभावप्रतीतिरूपे स्वरूपाऽपरित्यागेन सत्याधिष्ठाने जगत् ।
 तत्सत्तानुवृत्तिदर्शनात् । तद् ब्रह्मैव तदव्यतिरेकेण जगन्नास्तीत्य-
 ऽद्वितीयसद्बस्तुसिद्धिः । सद्रूपादन्यत्वे इदमखिलं जगदसत् स्यात् ।
 सतः अभेदे तु सदैकरूप्याद् ब्रह्मैव जगत् सम्पन्नम् । नत एवा-
 ऽद्वितीयसन्मात्ररूपलक्ष्यसिद्धिः । तथाच ब्रह्मैवाऽद्वितीयं पारमार्थिकं
 सत्यम् । द्वैतं तु मिथ्यैवेत्यत्र सदस्यशः श्रुतिस्मृतिपुराणादिवाक्या-
 नि सन्ति । तथाहि—

एक एव हि सूतात्मा भूते भूते अव्यस्थितः ।

एकधा बहुधा चैव दृश्यते जलचन्द्रघत् ॥

एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्वभूतान्तरात्मा ।

कर्माध्यक्षः सर्वभूताधिवासः साक्षी चेता केयलो निर्गुणश्च ॥

सर्वं शस्त्रिदं ब्रह्म, पुरुष एवेदं सर्वं, ब्रह्मैवेदं सर्वं, आत्मैवेदं
 सर्वं, नेह नातास्ति किञ्चन, मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह मानेषु
 पश्यति, न काचन मिदास्ति, अमित्येतदक्षरामिदं सर्वं, स एवाध-
 स्तात् स उपरिष्ठात् स पश्चात् स पुरस्तात् स दक्षिणतः स उत्तरतः
 स एवेदं सर्वम्, अहमेवाऽधस्तादहमेवोपरिष्ठादहं पश्चादहं पुर-
 स्तादहं दक्षिणतोऽहमुत्तरतोऽहमेवेदं सर्वम् । आत्मैवाऽधस्ताद्
 आत्मोपरिष्ठादात्मा पश्चादात्मा पुरस्तादात्मा दक्षिणत आत्मोत्तरत
 आत्मैवेदं सर्वम् । एतद् ब्रह्मतत्सर्वम् । नारायण एवेदं सर्वम् । सच्चि-
 दानन्दरूपमिदं सर्वम् । सत्त्वमात्रं हीदम् ।

स एव सर्वं यद् भूतं यच्च भव्यं सनातनम् ।

स्वयं ब्रह्मा स्वयं विष्णुः स्वयमिन्द्रः स्वयं शिवः ॥

स्वयं विश्वमिदं सर्वं स्वस्मादन्यं न किञ्चन । ईशावास्यमिदं सर्वम् ॥

शिवो गुरुः शिवो वेदः शिवो देवः शिवः प्रभुः ।

शिवोऽस्म्यहं शिवः सर्वं शिवादन्यं न किञ्चन ॥

मरुभूमौ जलं सर्वं मरुभूमात्रमेव तत् । जगत्त्रयमिदं सर्वं चिन्मात्रं स्वविचारतः ॥

भयवर्जितचिन्मात्रं सर्वं चिन्मात्रमेव हि ।

यत्किञ्चिद्यत्र किञ्चिच्च सर्वं चिन्मात्रमेव हि ॥

अखण्डैकरसं सर्वं यद्यच्चिन्मात्रमेव हि ।

भूतं भव्यं भविष्यच्च सर्वं चिन्मात्रमेव हि ॥

ज्ञाता चिन्मात्ररूपश्च सर्वं चिन्मात्रमेव हि ।

यद्य यावच्च दूरस्थं सर्वं चिन्मात्रमेव हि ॥

आत्मनोऽन्या गतिर्नास्ति सर्वमात्ममयं जगत् ।

आत्मनोऽन्यत्तुपं नास्ति, सर्वमात्ममयं जगत् ॥

सर्वमात्मैव शुद्धात्मा सर्वं चिन्मात्रमद्वयम् ।

सर्वं च खल्विदं ब्रह्म, सर्वमात्मेदमाततम् ॥

न त्वं नाहं न चान्यं वा सर्वमात्मेदमक्षतम् ।

न तदस्ति न यत्राहं न तदस्ति न मन्मयम् ॥

भ्रान्तिरभ्रान्तिर्नास्त्येव सर्वं ब्रह्मैव केवलम् ।

न देहो न च कर्माणि सर्वं ब्रह्मैव केवलम् ।

जगन्नाम्ना चिदाभाति सर्वं ब्रह्मैव केवलम् ॥

सर्वं प्रशान्तमजमेकमनादिमध्य-

माभास्वरं स्वदनमात्रमचैत्यचिह्नम् ।

सर्वं प्रशान्तमिति शब्दमयी च दृष्टि-

र्षोऽर्थमेव हि मुधैव तदोमितीदम् ॥

न तु तद्द्वितीयमस्ति । सर्वं विकारजातं मायामात्रम् । नास्ति द्वैतं कुतो मर्त्यम् ॥

प्रपञ्चो यदि विद्येत निवर्त्तत न संशयः ।

मायामात्रमिदं द्वैतमद्वैतं परमार्थतः ॥

विकल्पो विनियर्त्तत कल्पितो यदि केनचित् ।

उपदेशादयं वाचो ज्ञाते द्वैतं न विद्यते ॥
 द्वितीयकारणाऽभावादनुत्पन्नमिदं जगत् ।
 यथैवेदं नमः शून्यं जगच्छून्यं तथैव हि ॥
 इदं मपञ्चं नास्त्येव नोत्पन्नं नोत्थितं जगत् ॥
 सर्वं शशविषाणवत् ॥
 चित्तं प्रपञ्चमित्याहुर्नास्ति नास्त्येव सर्वदा ।
 मायाकार्यादिकं नास्ति माया नास्ति मयं न हि ॥
 परं ब्रह्माहमस्मीति स्मरणस्य मनो न हि ।
 बन्ध्याकुमारवचने भीतिश्चेदस्त्विवदं जगत् ॥
 मृतवृष्णाजलं पीत्वा तृप्तश्चेदस्त्विवदं जगत् ।
 शशशृङ्गेण नागेन्द्रो मृतश्चेज्जगदस्ति सत् ॥
 गन्धर्वनगरे सत्ये जगद् भवति सर्वदा ।
 गगने नीलिमासत्ये जगत् सत्यं नविष्यति ॥
 क्षानिनो हृदयं मूढैर्हातश्चेदस्त्विवदं जगत् ।
 सर्वदाभेदकलने द्वैताद्वैतं न विद्यते ॥
 नास्ति नास्ति जगत्सर्वं गुरुशिष्यादिकं न हि ।
 सच्चिदानन्दमात्रोऽहमनुत्पन्नमिदं जगत् ॥
 चैतन्यस्यैकरूपत्वाद् भेदो युक्तो न कर्हिचित् ।
 जीवत्वं च मृदा ज्ञेयं रज्ज्वां सर्पाग्रहो यथा ॥
 घटनाम्ना यथा पृथ्वी पटनाम्ना हि तन्तवः ।
 जगन्नाम्ना चिदाभाति नास्ति नास्ति हि सर्वदा ॥
 अनात्मेति प्रसङ्गो वा अनात्मेति मनोऽपि वा ।
 अनात्मेति जगद्वापि नास्त्यनात्मेति निश्चिनु ॥
 चिद्विहास्मीति चिन्मात्रमिदं चिन्मात्रमेव हि ।
 चित्तं चिद्वहमेते च लोकाश्चिदिति भावय, इत्यादिश्रुति-

सिद्धमद्वैतम् ॥

भूतात्मा चेन्द्रियात्मा च प्रचानात्मा तथा भवान् ।
 आत्मा च परमात्मा च त्वमेकः पञ्चधा स्थितः ॥
 ज्योतीषि विष्णुर्भुवन्नानि विष्णुर्वनानि विष्णुर्गिरयो दिशश्च ।
 स एव सर्वो भुवनैकरूपो यदास्ति यदास्ति च विप्रवर्ष, इति ।
 महाभारते ॥

एकः समस्तं यदिहास्ति किञ्चित् तदुच्यते नास्ति परं तदन्यत् ।
सोऽहं स च त्वं स च सर्वमेतदात्मस्वरूपं त्यज भेदमोहम् ॥
यमेनोक्तम्—

सकलमिदमहं च वासुदेवः परमपुमान् परमेश्वरः स एकः ।
इति मतिरचला भवत्यनन्ते हृदयगते ब्रज तान् विहाय दूरात् ॥

यथाह वसुधा सर्वं सत्यमेतद्विचौकसः ।

अहं भवो भवन्तश्च, सर्वं नारायणात्मकम् ॥

विभेदजनकेऽज्ञाने नाशमात्यन्तिकं गते ।

आत्मनो ब्रह्मणो भेदमसत्यं कः करिष्यति इति विष्णुपुराणे ॥

विष्णोरन्यं न पश्यन्ति येऽमी ब्राह्मणमेव च ।

कुतर्कमतयो मूढाः पच्यन्ते नरकेऽशुचौ ॥

ये च मूढा दुरात्मानो भिन्नं पश्यन्ति मां हरेः ।

ब्रह्माणं च तथा तेषां भ्रूणहत्यासमं त्वघम् ॥

आदिस्त्वं सर्वभूतानां मध्यमन्तस्तथा भवान् ।

त्वत्तः सर्वमभूद् विदवं त्ययि सर्वं प्रतीयते ॥

अहं त्वं सर्वगो देव त्वमेवाऽहं जनाईन ।

आययोरन्तरं नास्ति सर्वैरर्धजैगत्त्रये ॥

न तदस्ति विभो देव यत्ते विरहितं क्वचित् ।

यदासीद्वर्त्तते यच्च यच्च भावि जगत्पते ॥

सर्वं त्वं देवदेवेश विना किञ्चित्त्वया न हि ।

यदस्ति यद् भाति तदात्मरूपं नान्यत्ततो भाति नचान्यदस्ति ॥

स्वभाषसंधित्प्रतिभाति केयला ग्राह्यं ग्रहीतेति सृषा विकल्पः ।

यदकारणकं भाति भानं तत्रैव किञ्चन ॥

तत्तथा परमार्थेन परमार्थः स्थितोऽनघ ।

चिदेव पञ्चभूतानि चिदेव भुवनत्रयम् ॥

विज्ञातमधुना सम्यगहमेव चिदेव हि ।

अयं प्रपञ्चो मिथ्यैव, सत्यं ब्रह्माहमद्वयम् ॥

अत्र प्रमाणं वेदान्ता गुरवोऽनुभवस्तथा ।

साकारमनृतं चिद्धि निराकारं निरन्तरम् ॥

एतत्तत्त्वोपदेशेन न पुनर्भवसम्भवः ।

पञ्चभूतात्मकं विदयं मरीचिजलसंनिभम् ॥

कस्याप्यहो नमस्कुर्यामहमेको निरञ्जनः ।
 आत्मस्वरूपञ्च कथं समाधिरनात्मरूपञ्च कथं समाधिः ॥
 अस्तीति नास्तीति कथं समाधिर्मोक्षस्वरूपं यदि सर्वमेकम् ।
 दृश्यं नास्तीति योधेन मनसो दृश्यमार्जनम् ॥
 सम्पन्नं चेत्तदा तात परा निर्वाणनिर्वृत्तिः ।
 आत्मा नित्यो हि सद्रूपो देहोऽनित्यो हासन्मयः ॥
 तयोरैक्यं प्रपश्यन्ति किमज्ञानमतः परम् ।
 रज्ज्वज्ञानात् क्षणेनैव यद्ब्रह्मज्जुहिं सर्पिणी ॥
 भाति तद्वद्विधिः साक्षाद् विश्वाकारेण केवला ।
 उपादानं प्रपञ्चस्य ब्रह्मणोऽन्यत्र विद्यते ॥
 तस्मात् सर्वप्रपञ्चोऽयं ब्रह्मवास्ति न चेतरेत् ।
 व्याप्यव्यापकता मिथ्या सर्वमात्मेति शासनात् ॥
 इति ज्ञाते परे तत्त्वे भेदस्यावसरः कुतः ।
 दंपोऽपि विहितः श्रुत्या मृत्योर्मृत्युं स गच्छति ॥
 इह पश्यति नानात्वं मायया वञ्चितो नरः ।
 सुवर्णाजायमानस्य सुवर्णत्वं च शाश्वतम् ॥
 ब्रह्मणो जायमानस्य ब्रह्मत्वं च तथा भवेत् ।
 स्वल्पमप्यन्तरं कृत्वा जीवात्मपरमात्मनोः ॥
 यः संतिष्ठति मूढात्मा भयं तस्याऽभिभाषितम् ।
 यस्मिन् सर्वाणि भूतानि ह्यात्मत्वेन विजानतः ॥
 न वै तस्य भवेन्मोहो न च शोकोऽद्वितीयतः ।
 अनुभूतोऽप्ययं लोको व्यवहारक्षमोऽपि सन् ।
 असद्रूपो यथा स्वप्न उत्तरक्षणवाधतः ॥
 स्वप्नो जागरणेऽलीकः स्वप्नेऽपि जागरो न हि ।
 द्वयमेव लये नास्ति लयोऽपि ह्युभयोर्न च ॥
 त्रयमेव भवेन्मिथ्यागुणत्रयविनिर्मितम् ।
 अस्य द्रष्टा गुणातीतो नित्यो ह्येकश्चिदात्मकः ॥
 यद्ब्रह्मृदि घटभ्रान्तिं शुक्तौ वा रजतस्थितिम् ।
 तद्ब्रह्म ब्रह्मणि जीवत्वं वीक्षमाणो, नपश्यति ॥
 यथा मृदि घटो नाम कनके कुण्डलाभिधा ।
 शुक्तौ हि रजतस्यातिर्जीवशब्दस्तथा परे ॥

यथैव शून्ये वेतालो गन्धर्वाणां पुरं यथा ।
यथाकाशे द्विचन्द्रत्वं तद्वत् सत्ये जगत्स्थितिः ॥
यथा तरङ्गरुल्लोलैर्जलमेव स्फुरत्यलम् ।
पात्ररूपेण ताम्रं हि ब्रह्माण्डाद्यैस्तथात्मता ॥
घटनाम्ना यथा पृथ्वी पटनाम्ना हि तन्तवः ।
जगन्नाम्ना चिदाभाति ज्ञेयं तत्तदभावतः ॥
घटत्वेन यथा पृथ्वी पटत्वेनैव तन्तवः ।
विनिर्णीता विमूढेन देहत्वेन तथात्मता ॥
कनकं कुण्डलत्वेन तरङ्गत्वेन वै जलम् ।
विनिर्णीता विमूढेन देहत्वेन तथात्मता ॥
ज्ञानज्ञेयप्रभेदेन यथा स्वाप्नं प्रतीयते ।
विज्ञानमात्रमेवेदं तथा जाग्रदृश्याचरम् ॥
तन्तोर्मेदे पटो यद्वच्छून्य एव स्वरूपतः ।
आत्मनोऽपि तथैवेदं भानमात्रं चराचरम् ॥

भागवते—

दृष्टं श्रुतं भूतभवद्भविष्यत् स्थास्तुश्चरिष्णुर्महदल्पकञ्च ।
विनाच्युताद् घस्तुतरां न वाच्यं स एव सर्वं परमार्थभूतः ॥
न चान्तर्न बहिर्यस्य न पूर्वं नापि चापरम् ।
पूर्वापरं बहिर्यस्य जगतो यो जगच्च यः ॥
यत्रेमे सदसद्रूपे प्रतिपिद्धे स्वसंविदा ।
अविद्ययाऽऽत्मनि कृते इति तद् ब्रह्मदर्शनम् ॥
ममान्तरात्मा तव च ये चान्ये देहसंस्थिताः ।
सर्वेषां साक्षिभूतोऽसौ न ग्राह्यः केनचित् क्वचित् ॥
यथा हिरण्यं स्वकृतं पुरस्तात् पश्चाच्च सर्वस्य हिरण्यस्य ।
तदेष मध्ये व्यवहार्यमाणं नानापदेशैरहमस्य तद्वत् ॥
न यत्पुरस्तादुत यन्न पश्चान्मध्ये च तन्न व्यपदेशमात्रम् ।
भूतं प्रसिद्धं च परेण यद्यत्तदेव तत् स्यादिति मे मनीषा ॥
अविद्यमानोऽप्यवमासते यो वैकारिको राजससर्ग एवः ।
ब्रह्म स्वयञ्ज्योतिरतो विभाति ब्रह्मेन्द्रियार्थात्मविकारचित्रम् ॥
अर्थे ह्यविद्यमाने हि संसृतिर्न निवर्तते ।
ध्यायतो विषयानस्य स्वप्नेऽनर्थागमो यथा ॥

अद्वैतं येन तद्ब्रुद्धा श्रुतिः स्वार्थं न साधयेत् ॥ ५ ॥
 अल्पज्ञत्वादिकान् धर्मान् स्वान् विहाय तथैश्वरान् ॥
 सर्वज्ञत्वादिकाँस्त्यक्त्वा ह्यभेदः साध्यतां तयोः ॥ ६ ॥
 द्वासुपर्णादिवाक्येभ्यो भेदश्चेन्न स युक्तिभाक् ॥
 द्वैताऽनुवादतस्तेषामद्वैतैकपरत्वतः ॥ ७ ॥
 किञ्च भेदं चदन् घादी प्रष्टव्योऽत्राधुना मया ॥
 प्रतीचो ब्रह्मभिन्नं वा ब्रह्म तद्भिन्नतां गतम् ॥ ८ ॥
 आद्ये ब्रह्माऽनृतं दुःखं जडं वापि भवेद् ध्रुवम् ॥
 प्रातिलोम्येन दुःखादेरञ्चतो भिद्यते यतः ॥ ९ ॥
 द्वितीये देहवृद्धादेहेतुः प्रत्यङ् न सम्भवेत् ॥
 न भवेच्च तथा व्यापीत्यात्मनोऽनर्थमाविशेत् ॥ १० ॥
 किञ्च भेदस्य धर्मा स्याद्भिन्नो वाऽभिन्न एव वा ॥
 भिन्नश्चेत् केन भेदेन स्वेन वाऽथ परेण वा ॥ ११ ॥
 स्वेन भेदेन भिन्नत्वे स्फुटमात्माश्रयो मतः ॥
 स्वस्यै वाव्यवधानेन स्वापेक्षित्वात् स्वसंस्थितौ ॥ १२ ॥
 भेदेनान्येन भिन्नत्वे त्वन्यस्याप्यस्य संस्थितिः ॥
 वक्तव्या भिन्न एव स्यान्नाभिन्ने व्याहतत्वतः ॥ १३ ॥
 सत्येवं केन भेदेन भिन्न इत्यपि कथ्यताम् ॥
 स्वेन चेत् पूर्ववत्तर्हि दोषोऽत्रात्माश्रयो भवेत् ॥ १४ ॥
 भेदेनान्येन भिन्नत्वे स्यात्तथाऽन्योन्यसंश्रयः ॥
 चक्रकं च तृतीयेन तथान्येनानवस्थितिः ॥ १५ ॥
 अथेयमनवस्थाऽपि सोढव्या चेत्तदा चद ॥
 किं क्रमेणऽसकृद्द्वैपां भेदानां धर्मिणि स्थितिः ॥ १६ ॥
 आद्ये भेदप्रवाहस्यानन्तस्य स्यादवस्थितिः ॥
 कथं सान्तपदार्येषु स्थितौ चानन्तता भवेत् ॥ १७ ॥
 उत्तरोत्तरभेदेन भेदव्यवहृतेः क्षयात् ॥
 प्राग्लोपश्च भवेद् दोषः प्रमाणापगमस्तथा ॥ १८ ॥
 तथाऽक्रमिकपक्षेऽपि केन भेदेन धर्मिणि ॥
 भिन्ने चावस्थितिः कस्य स्याद्त्राऽविनिग्न्यता ॥ १९ ॥
 दुष्टत्वात् सर्वथैवैवं भेदस्य ब्रह्मजीवयोः ॥
 परिशेषादभेदः स्यात्तयोर्वेदप्रचोदितः ॥ २० ॥

एवं घटपटादीनां भेदादौ घण्डनोक्तयः ॥
 अद्वैतमतसिद्ध्यर्थं प्रचार्यन्तां तथाविधाः ॥ २१ ॥
 घटादस्मात् पटो भिन्नः किञ्चित् भेदसाधकम् ॥
 प्रत्यक्षं साधयेद् भेदं शुद्धं संसृष्टमेव वा ॥ २२ ॥
 नाद्यो भेदस्य धर्म्यादिघटितत्वाभिरन्तरम् ॥
 द्वितीयेऽपि च यत्कल्पं कीदृशस्तद्ग्रहणम् ॥ २३ ॥
 धात्वो घटपटौ पूर्वं तद्भेदो गृह्यते नतः ॥
 यद्वा भेदं गृहीत्वैवं गृह्येत तावन्नन्तरम् ॥ २४ ॥
 भान्त्यं दोषः पुरैवांक्तो वाद्यपक्षेऽपि कथ्यताम् ॥
 भानं कीदृशयोरस्ति तयोर्भेदप्रसाधकम् ॥ २५ ॥
 स्वरूपेणैव चेत्तर्हि शायतां क्षीरनीरयोः ॥
 मिथःसङ्कीर्णयोर्भेदः स्वरूपेण च भातयोः ॥ २६ ॥
 धर्मित्वादिस्वरूपेण वा घटत्वादिना यदि ॥
 भानं निरूपयेद् भेदं तदा चान्योन्यसंधयः ॥ २७ ॥
 भेदव्यवस्थितौ सत्यां धर्मित्वादेर्व्यवस्थितिः ॥
 धर्मित्वादेर्व्यवस्थायां ततो भेदो भवेदिति ॥ २८ ॥
 यौगपद्येन चेद् भेदं घटं सैव पटं तथा ॥
 प्रीनेतान् योधयेन्मानं प्रत्यक्षं ते तदा वद ॥ २९ ॥
 असंसृष्टतयाऽन्योन्यमङ्गुलिद्वयवद् भवेत् ॥
 भानमेषां प्रयाणां वा किं संसृष्टतयाऽथवा ॥ ३० ॥
 आद्ये घटः पटो भेद इत्येवंरूपता भवेत् ॥
 प्रत्यक्षस्यास्य न स्याच्च पटो भिन्नो घटादिति ॥ ३१ ॥
 संसृष्टत्वेन भानेऽपि घटादेर्ज्ञानपूर्वकम् ॥
 भेदज्ञानं भवेत् किं वा तद्भेदज्ञानपूर्वकम् ॥ ३२ ॥
 वज्रलेपायते दोषः पुरोक्तः पक्षयोर्द्वयोः ॥
 तस्माद् द्वैताऽऽग्रहं त्यक्त्वा चिन्तनीयं सदाऽद्वयम् ॥ ३३ ॥
 भिन्नौ घटपटौ चैतद्यन्मानं द्वैतसाधकम् ॥
 तच्च घटपटद्वैतं साधयेत् स्वात्मनो न च ॥ ३४ ॥
 तथाच श्रुतिरद्वैतवोधिका मानमेययोः ॥
 अभेदद्वारतो घावेदभेदेऽपि प्रमेययोः ॥ ३५ ॥
 मानान्तरेण चेत् सिद्धेन्मानमेयोभयोर्भिदा ॥

तदानवास्थितिर्यद्वा काप्यन्तेऽभेद इष्यताम् ॥ ३६ ॥

तस्मात् केनापि मानेन भेदः सेद्ध्युं न चार्हति ॥

ज्ञात्वैतदन्ततोऽद्वैतं श्रुत्युक्तं परिचिन्त्यताम् ॥ ३७ ॥

श्रुत्याऽद्वैते सुनिर्णीतेऽभयो भवति मानवः ॥

द्वितीयाद् वै भयं यस्माद् भवत्येतत् सुनिश्चितम् ॥ ३८ ॥

शोकमोहाम्युधि तीर्त्वा सुखसिन्धौ स्व आत्मनि ॥

प्रतिष्ठामचलां प्राज्ञो विन्दते ध्यानतत्परः ॥ ३९ ॥

इति खाद्यखण्डनरीत्याऽपि भेदमिथ्यात्वम् ॥

अथ संक्षेपेण वेदान्तदर्शनस्य षोडशपादार्योंऽपि निरूप्यते, तथा-
हि । समन्वयाध्यायस्य प्रथमे जिज्ञासाधिकरणे, ब्रह्म जिज्ञासितव्य-
मित्युक्तं, किं लक्षणं तद् ब्रह्मेत्याकाङ्क्षायां, द्वितीयाधिकरण सूत्रं,
“जन्माद्यस्ययत इति” अस्य जगतो नामरूपाभ्यां व्याकृतस्य, कर्तृ-
भोक्तृ संयुक्तस्य, मनसाय्याचिन्त्यरचनारूपस्य, यतः सर्वज्ञात्सर्व-
शक्तेः सर्वाधिष्ठानान्मायोपहितात्कारणाज्जन्मस्थिति भङ्गं भवति,
तद् ब्रह्मेति द्वितीयाधिकरणार्थस्तत्रहेतु भूतं, तृतीयाधिकरणं, “शा-
स्त्रयोनित्वादिति” ऋग्वेदादिशास्त्रस्याऽनेकविद्यास्थानोपवृंहितस्य,
वेवतिर्यङ्मनुष्यवर्णाश्रमादिव्यवहारहेतोः, सर्वार्थावद्योतिनः, स-
र्वज्ञकल्पस्य, श्वासादिघत्कारणत्वात्, तस्मादेव वेदादेः प्रादुर्भा-
वः । किंवा शास्त्रं हितशासकत्वाद् वेद वेदान्ताद्येव, कारणं यस्य
ब्रह्मात्मैक्यानुभवेऽसाधारणं, यथावत्स्वरूपानुभवे, तद् ब्रह्म स-
च्चिदानन्दाऽद्वितीयमिति तृतीयाधिकरणार्थः । पुनस्तत्रैव हेतुत्वेन,
चतुर्थाधिकरणं, “तत्समन्वयादिति” तदेव शुद्धसच्चिदानन्दा-
ऽद्वितीयं वेदान्तशास्त्रादेवाऽवगम्यते, तदेवचमायोपाधित्वेन, जग-
ज्जन्मादिकारणं तदपि वेदान्तादेवनिश्चीयते, कथं समन्वयात् सर्वे-
षु वेदान्तेषु वाक्यानि परमतात्पर्येणतस्यार्थस्यैव प्रतिपादकत्वेन
समनुगतानि, सर्वे वेदान्ता अखण्डार्थमेव प्रतिपादयन्ति न संसर्गं
विशिष्टं वेति यावत् । तद्बोधनार्थमेव जगज्जन्मादिकारणञ्च सर्वज्ञं
सर्वशक्तिचेति ब्रह्मबोधयन्तीति चतुर्थाधिकरणार्थः । एकमेवा-
ऽद्वितीयं सर्वभेदपारमार्थिकशून्यंब्रह्मेति वेदान्तदर्शनार्थः । एवं
चतुःसूत्र्यां चतुर्भिरधिकरणैर्ब्रह्मणस्पव सर्वज्ञत्वेन सर्वशक्तित्वेन
जगत्कारणत्वेन, सर्वाधिष्ठानतयाच, परमसत्यत्वेनिश्चिते, तद्विज्ञा-

नार्थं समित्पाणिः सगुरुमेवाभियच्छेच्छेच्छैत्रियं ब्रह्मनिष्ठमिति ध्रुवेः
 प्रामाण्यात्तद्वत्त्वात्, विधिवद्देवान्तघातार्थरेव विवेकवैराग्यादिसा-
 धनचतुष्टयं युक्तेनाऽधिकारिणा ब्रह्मात्मैक्यविचारः कर्तव्य इति निरू-
 पितं भवति, तत्राऽन्यस्यापि जडप्रधानपरमाण्यादिकारणात्वं सम्भ-
 वति न वेति संशयनिरासाय पञ्चमाधिकरणं, "ईक्षतेर्नाशब्दमिति"
 न सांख्यपरिकल्पितं प्रधानमचेतनं कारणं शुभ्रं वेदान्तेष्वार्थयितुं,
 यतोऽशब्दं हि तज्जगत्कारणत्वे, न घेद् प्रतिपादितमिति सूत्रार्थः,
 कुतः ? प्रधानस्याऽशब्दत्वं ईक्षतेः, ईक्षित्व्यध्वनात्कारणस्य, कथं ?
 एवं हि छान्दोग्योपनिषदिभूषते, सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेया-
 द्वितीयमित्युपक्रम्य, तदैक्षतयहुस्यां प्रजायेय इति कारणस्येक्षित्व्य-
 ध्वनाच्चेतनत्व ध्वनादिति, न हि जडस्येक्षित्व्यं सम्भवति लो-
 केऽपि घटादिष्वदर्शनात् । तस्मात्प्रधानं जगत्कारणं, परमाण्या-
 र्दनामपि तथैवोक्तद्वैतोः इति पञ्चमाधिकरणार्थः । प्रधानशब्दा-
 च्याऽऽयकस्य मायायाश्चाप्रार्थानत्वध्वनाच्च ब्रह्मणश्चाभासोपहितस्य
 विपत्तकारणत्वनिरूपणादिति, न हि शुद्धं ब्रह्म केवलं कारणं भवितु-
 मर्हति, तथा सति, सुषुप्तेरुत्थानाऽनुपपत्तिर्मुक्तानां बन्धत्वापत्तिश्चे-
 ति दोषत्वयं स्याच्छुद्धत्वाप्रविशेषान् । न निरोधोन्धोत्पत्तिर्न्यन्धोन्
 च साधकः ॥ न मुमुक्षुर्न वैमुक्त इत्येवा परमार्थता, कार्योपाधिरत्य-
 ज्ञीयः कारणोपाधिरीश्वरः । कार्यकारणतां हित्यापूर्णयोधोऽप्यति-
 ष्यते, मायिनन्तु महद्दपरं, केवलो निर्गुणश्चेत्यादिभुतिविरोधाच्च ।
 तथाऽज्ञैतसिद्धिविरोधांपि, तथाहि न च ब्रह्मोपादानं तस्याऽपरि-
 णामित्वात्तदनुक्तादेरिविपत्तौपादानमावेद्यामन्तराऽन्यथा भावत्-
 भ्रणस्य विपत्तैर्भेदाऽसम्भवादिनि, शुद्धत्वव्याघाताच्च, शंभु
 षडधिकरणेष्वानन्दमयत्वाऽऽदित्याद्यन्तर्गतत्वाऽऽकाशान्त्यंतितः प्रा-
 णादिशब्दप्रतिपाद्यत्वादीनि तस्यैव परमात्मन उक्तानि, तेषामपि
 तत्रैवान्तर्भाव इति, न ब्रह्मानिर्गुणं कारणं भवितुमर्हतीति ध्यातो-
 ऽर्थः । प्रथमाध्यायस्य द्वितीयेऽस्पष्टपादे सप्तमिनाधिकरणपरस्परब्रह्म-
 ल्लिङ्गब्रह्मण एवोपास्यत्वमुक्तं, प्रधानर्जावादीनाम्नापान्यत्वमिति
 चोक्तम् । प्रथमाध्यायस्य पूर्वपदेऽप्येवपादे चतुर्दशनिर्गधिकरणैर्ब्रह्मणः
 सर्वाधिष्ठानत्वं, सर्वधेष्टत्वमभ्याशब्दाच्यत्वं, प्रणयेनोपास्यत्वं,
 प्रकाशकत्वं प्रणयकार्यं, विज्ञानमयादिशब्दाच्यत्वं चोक्तम् ।

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे पदाचिन्ताख्येऽष्टभिरधिकरणैः पुनः प्रधानकारणतानिराकरणपूर्वकं ब्रह्मणएवाऽभिन्ननिमित्तोपादानकारणत्वमुक्तमवैदिकमतान्तरनिराकरणंचार्थाभिरूपितमिति सर्ववेदवाक्यानांशुद्धेसच्चिदानन्दस्वरूपे ब्रह्मात्मन्येवपरमतात्पर्येण समन्वयो, नामाऽखण्डार्थतेति यावत् । १ । अविरोधाख्यद्वितीयाध्यायस्य प्रथमेऽस्मृतिपादे त्रयोदशभिरधिकरणैः सांख्यादिऽस्मृतिविरोधपरिहारं कृत्वा, निर्गुणस्यापिब्रह्मणोमायाशक्तिवशाद् विवर्त्ताधिष्ठानत्वेनप्रकृतित्वेनिमित्तकाणत्वंचसाधितम् । द्वितीयाध्यायस्य तर्कपादेद्वितीयेऽष्टभिरधिकरणैःसांख्यताकिंरुचौद्भ्रजैनपाशुपताद्यवैदिकमतदुष्टत्वप्रदर्शनेनाऽविरोधस्तत्तद्युक्तिभिरेवसाधितः । द्वितीयाध्यायस्य तृतीयेवियत्पादेसप्तभिरधिकरणैराकाशादीनामनित्यत्वमुत्पत्त्यादिनासाधितं, वायोश्चाऽनित्यत्वमुत्पत्तिश्चेतिब्रह्मणो जगज्जनकत्वं, जीवस्य ब्रह्मस्वरूपत्वमेकलक्षणत्वेनचोक्तम् । द्वितीयस्यचतुर्थे लिङ्गपादे नवभिरधिकरणैरिन्द्रियादीनामात्मसमुत्पन्नत्वं तेषां परिच्छिन्नत्वं, देवताधीनत्वमीश्वरस्यैवप्राणादिनिर्मातृत्वमुक्तम् । २ । साधनाख्यतृतीयाध्यायस्य प्रथमेवैराग्यपादे, षडभिरधिकरणैर्जीवस्याऽज्ञानिनो, भाविशरीरवीजरूपभूतसूक्ष्मवेष्टितस्यैवेतोगमनं, परलोकेसुखादिभोगार्थं, जाग्रदवस्थाभिन्नत्वमारोहणमवरोहणंचसस्यादौजीवस्यनमुर्त्यजन्म, किन्तु तत्र तत्राऽऽकाशादिषु संश्लेषमात्रं, प्रथमाहुतौ श्रद्धाशब्देनाऽपां प्रतिपादनमुपासनाफलभोक्तृत्वं घोक्तम् । तृतीयस्यद्वितीयेतत्त्वंपदशोधनपादेऽष्टभिरधिकरणैर्ब्रह्मणोऽसङ्गत्वनिरूपणायस्वप्नादिसृष्टिर्मिथ्यात्वमात्मनः स्वप्नाद्यवस्थासाक्षित्वं, ताभ्योभिन्नत्वंचोक्तमखण्डार्थत्वं योग्यायेति । तत्रैवाऽणुमध्यमविनुपरिमाणविचारश्चोक्तइतिब्रह्मणोनिषेधावधित्वेनसर्वबाधसाक्षित्वेन, परमार्थसत्यत्वं, जीवस्यापिब्रह्मरूपत्वेन, सर्वावस्थासाक्षित्वं, स्वप्रकाशत्वंचानंतत्वं साधितं तत्रैवद्वितीयपादे ॥ तृतीयस्यगुणोपसंहारेतृतीयेपादे, षड्भिरशक्तिरधिकरणैश्छान्दोग्यवृहदारण्यकादिश्रुत्युक्तयोःपञ्चाऽग्निविद्योपासनयोर्विध्यनुष्ठानफलसाम्येनैकत्वं, सर्वशाखास्वविरुद्धतत्तद्गुणोपसंहारस्यकर्त्तव्यत्वं, नानोपासनानांप्रतीकाऽहंप्रहाङ्गाऽववद्संज्ञकानांकथनं, विकल्पेन समुच्चयेनानामस्मरणमूर्त्तिपूजाख्यायांप्रतीकोपासनायामै-

च्छिद्यत्वं, विकल्पसमुच्चयोर्यथाकाम्यंचोक्तम् । तृतीयस्यान्तरङ्गव-
हिरङ्गरूपज्ञानसाधनपादेचतुर्थे, सप्तदशभिरधिकरणैर्ग्रह्यात्मैक्यज्ञान-
स्यकर्मोपासनानिर्णयस्यतन्त्रस्यैवनिर्वाणमोक्षजनकत्वं, कर्मोपासन-
योश्चानिष्कामयोरन्तःकरणशोधकत्वेन परंपरयामोक्षजनकत्वं, वैदि-
कसम्प्रदायपर्यायाप्राप्त्यपरमहंसास्यसंन्यासिनएव, प्रत्यात्मैक्यज्ञाने,
मुख्याधिकारित्वं, ज्ञानस्य, नरुर्माभिरुपासनाभिश्चसमसमुच्चयः, तस्य
ज्ञानस्य स्वोत्पत्तौभिष्कामकर्मोपासनासापेक्षत्वं, योग्यतावशाद्ब-
वलीवर्हयदितिरथचर्यायांशकटेपेति, ब्रह्मोर्ध्वरेतसोःसंन्यासिन-
ष्ठिकप्रत्यचारिणोश्चप्रायश्चित्तस्याऽमुष्मिकं शुद्धिजनकत्वं, न व्य-
चक्षारहत्वं, तयोऽपतितयोः पंक्तिवाद्यत्वं स्मृत्याचार प्रामाण्या-
दितियावत् । सालोक्ष्यादिमुक्तीनामीद्वयोपासनाफल्यानां साति-
दायत्वं, निर्वाणमुक्तेऽनिरतिशयनित्यसुरप्रदस्यरूपत्वंचोक्तम् । ३
फलाभ्यापस्यचतुर्थस्यप्रथमेजीवन्मुक्तिपादे, चतुर्दशभिरधिक-
रणैर्विद्वान्त भयणादीनामापत्तौर्नापत्वं, मध्यमाधिकारिणां नतृप्त-
मानामुपासनापामासननियमन्वमामरणंतासांकरणीयत्वंच, ध्यात-
साधनस्यैकाग्रस्यप्रधानवादिग्देशकालनिमित्तपरमैर्ग्रह्यात्मैक्यज्ञानि-
नांजीवताभेद्यपुण्यपापयौलेयाऽभावः, प्रारब्धस्यकर्मणोभोगेभ्यःशयः,
सञ्चितकर्मणांतुप्रद्वानेनविनाशः । प्रात्रार्जयेतस्याम्रतयाप्रद्वानो-
शातस्यत्वं, ननुगीर्दनामेष स्यात्प्रमिप्रयेन, तथासति, शब्दादिषु-
विनाशत्वापिर्जडत्वापसिद्य, प्रद्वानिप्रस्य सर्पस्यजडव्यादुभिःन्याया-
द्य, नान्योऽतोऽन्तिप्रद्वान, पावद्विसाग्तु विभागोलोकादितिधृतिमू-
विरोधात्स्वानुभवविरोधाच्च । प्रतीकोपासनापामहंत्वेनाऽप्राप्त्यं,
तथासति प्रतीकाऽप्राप्तसद्धान् । कर्मणां कर्मफलानांचताग्नस्येनवि-
षमानत्यमानित्यत्वं, विवेकादिमाधनयतां मोक्षाप्यस्यकथंनोकम् ।
चतुर्थस्य द्वितीयेपादे एकादशभिरधिकरणैर्व्यासादीनां मनसिलयो, न
स्वरूपेण, प्रत्यात्मैक्यतरत्रविदोचागादीनांपरमात्मनिनिःशेषणतयो,
ज्ञानेनसर्पस्य व्याप्यमानतयात् । उपलब्धानां मूर्च्छस्थानादेयोककर्मणं,
तेषां निशापामपि मृत्तानामुपासनाकल्पप्राप्तिः, प्रत्यात्मैक्यतरत्रविद्वानु-
स्यस्यव्यापकदर्शनाप्रोक्तकर्मणं सम्भवति, नतस्यप्राणाऽत्कामर्त्याया-
दिप्राक्तम् । चतुर्थस्यतृतीयेपादेऽभिगधिकरणैर्विद्वानादेय प्रद-
लोकमार्गस्यैक्यमुपरमार्गेणकार्यंद्रव्यगतम् । प्रतीकोपासनापामाऽप्रद-

लोकादिषु न गमनमतत्क्रतुत्वादिति, तेषां देवतान्तरोपासकत्वादित्याद्युक्तम् । चतुर्थाध्यायस्यचतुर्थेपादेविदेहमुक्त्याख्येब्रह्मलोकसंज्ञकेसप्तभिरधिकारणैर्मुक्तिरूपस्यवस्तुनोब्रह्मणः, पुरातनत्वंयत्पूर्वमेवस्वतःसिद्धस्वरूपं, जीवस्यतदेव मुक्तावाविर्भवत्यविद्यावाधेनेत्युक्तं, ब्रह्मणोऽभिन्नमभेदेनवास्तवेनाऽवस्थानं, तथाच श्रुतिः, ब्रह्मैवसन् ब्रह्माप्येतीतिमुक्तस्वरूपस्यनिर्विशेषशुद्धब्रह्मणोयुगपत्सविशेषनिर्विशेषत्वमज्ञानिज्ञानिदृष्टिभेदेन, नवस्तुतः, सविशेषत्वंकदापि, तथाच श्रुतिः, उपासकानां सिद्धर्थं ब्रह्मणोरूपकल्पना । केन चिच्छिष्टेनाप्युक्तं निर्विशेषंपरंब्रह्मसाक्षात्कर्तुमनीश्वराः । येमदास्तेऽनुकल्प्यन्ते सविशेषनिरूपणैरिति । अर्चिरादिमार्गेणब्रह्मलोकेप्राप्तस्योपासकस्यभोग्यवस्तूनांश्रुष्टौमानसस्यैवहेतुत्वमुपासनयासत्यसङ्कल्पत्वाद्, देहान्तरसृष्ट्यावपि स्वातन्त्र्यं, जगत्सृष्टौस्वातन्त्र्याऽभावेपि भोगमोक्षयोः स्वातन्त्र्यम् । सदेहत्वमदेहत्वमपितस्य स्वेच्छिकमेवेत्यादिविषयजातंनिरूपितमितिशम् ॥ इति ॥

इति श्री १०८ परमहंसपरिव्राजकाचार्य्यपूज्यपादस्वामिस्वयम्प्रकाशानन्दसरस्वतीशिष्यप्रज्ञानानन्दसरस्वतीस्वामिप्रकाशिता कुतर्कदग्धत्रिकित्सा वेदान्तदर्शनभूमिका समाप्ता ॥
ॐ तत्सन् ॥ श्रीकृष्णार्पणमस्तु ॥

श्री १०८ जगद्गुरुवर्यश्रीमच्छङ्कराचार्यस्तोत्रम् ॥

शङ्कराचार्यवर्यायश्रीजगद्गुरवेनमः ॥
 श्रुतिसिद्धान्तपाराय सर्वविद्यास्वरूपिणे ॥ १ ॥
 प्रह्लरूपायशान्तायसच्चिदानन्दमूर्त्तये ॥
 प्रव्यन्तपन्नसूर्यायसर्वरूपायते नमः ॥ २ ॥
 सर्वाधिष्ठानभूतायपाखण्डमतभेदिने ॥
 निराकारायशुद्धाय निष्प्रपञ्चायते नमः ॥ ३ ॥
 निष्कलायनिर्गुणायनिर्विशेषाय आत्मने ॥
 निस्संगायसुमहते नित्यानन्दाऽद्वयाय च ॥ ४ ॥
 परहंसायरागादिमलरहितायविष्णवे ॥
 शङ्करायनमस्तुभ्यं विद्याधीशायते नमः ॥ ५ ॥
 महादेवायतुर्यायतुर्यातीतायवै नमः ॥
 श्रुतिरूपस्ववचसाशिष्यसंतापहारिणे ॥ ६ ॥
 नमःसंन्यासिवर्यायजगदुद्धारहेतवे ॥
 पूज्यपादायसकलागमसच्छास्त्रदर्शिने ॥ ७ ॥
 अनादिगुरुसंप्राप्तसंप्रदायप्रकाशिने ॥
 अथर्मनाशकायाऽस्तु प्रणतिर्मेसहस्रशः ॥ ८ ॥
 कैवल्यमोक्षरूपायसृष्टिस्थित्यन्तहेतवे ॥
 कार्यकारणमुक्तायप्रह्लणेपरमात्मने ॥ ९ ॥
 साक्षिणे सर्ववेदान्तवेद्यायपुरुषाय च ॥
 मनोवाचांविदूरायनमोऽस्तुसर्वशक्तये ॥ १० ॥
 स्तोत्रमेतत्पठेद्यस्तुप्रयतःशुद्धमानसः ॥
 धर्मार्थकाममोक्षाणांसिद्धिस्तस्यनसंशयः ॥ ११ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिवाजकाचार्य्योर्ध्वाम्नायकाशीकैवल्यधाम-
 निवासिपूज्यपादप्रह्लानानन्दसरस्वतीस्वामिविरचितं
 श्रीजगद्गुरुशङ्कराचार्य्यस्तोत्रं समाप्तं

(कुतकंदग्धाचिकित्सायाः)

शुद्धयशुद्धिपत्रम् ।

	शुद्धम्	अशुद्धम्	पृ०	पांक्ति
१	सर्वमात्मै	सर्वमात्मै	१	६
२	तं	स	२	४
३	द्वैतं		२	९
४	धर्मतां	धर्मता	५	५
५	इत्यंशे	इत्यंशे	६	१
६	दात्माश्रय	दात्माश्रय	७	१०
७	नाभ्युपगम्येरन्	नाभ्युपगम्यन्	८	६
८	सूचितं	सूचितम्	१०	५
९	आद्य	आद्य	१०	१२
१०	तात्पर्यं	तात्पर्यम्	११	६
११	तदितर	तदितरं	११	११
१२	ननिरोधो	नविरोधो	११	१८
१३	लेखः		११	८
१४	लब्धय	तब्धय	१२	२
१५	काप्यारोपित	काप्परोपित	१५	५
१६	यावद्द्रव्य	याव द्रव्य	१५	४
१७	पष्टक्षणे	पष्ट क्षेण	१६	२
१८	उपादानान्यत्वे	उपादानन्यत्वे	१८	१६
१९	मसन्तं	मसन्तं	२५	९
२०	ब्राह्मणमेवच	ब्राह्मणमेवच	२५	१०
२१	वीक्ष्यमाणे	वीक्ष्यमाणो	२६	३
२२	पडभिः	पडभिः	३४	२
२३	कारणैः	कारणैः	३५	३
२४	कंप्यन्ते	कथ्यन्ते	३५	९
२५	रूपेणवचसा	रूपस्ववचसा	६६	१२

ॐ नमः श्रीगणेशाय ॥

वेदान्तदर्शनम् ।

ब्रह्माऽमृतवर्षिणीसमाख्यव्याख्यासमन्वितम् ।

श्रीरामचरणद्वन्द्वमद्वन्द्वानन्दसाधनम् ॥

नमामि यद्रजोयोगात् पापाणोऽपि सुखं गतः ॥ १ ॥

संगतिः संशयः पूर्वपरपक्षौ तयोः फलम् ॥

भाष्यस्थाः श्रुतयः सर्वाः सूत्राण्यनवशेषतः ॥ २ ॥

व्याख्यायन्ते स्फुटन्यायैर्मतभेदोऽपि कुत्रचित् ॥

उच्यते सुखबोधार्थं श्रीरामो वीक्षतामिदम् ॥ ३ ॥

इह खलु नित्याध्ययनविधिना अधीतस्वाध्यायैमापातज्ञानं-
वन्तं, परमपुरुषार्थकामम्, ऐहिकाऽऽमुष्मिकफलेषु विरक्तमृप-
लभमानः परमकारुणिको मुनिः, सूत्रयामास—

१ अद्वन्द्वानन्दसाधनम् - ब्रह्मानन्दप्रापकम् ।

२ पापाणोऽपि - अहिल्यापि ।

३ स्फुटन्यायैः - स्पष्टतया दृष्टान्तयुक्तिभिः ।

४ नित्याध्ययनविधिना - स्वाध्यायोऽध्येतव्यो, वेदाध्ययनं पठनं
पाठनं पङ्क्तं कर्त्तव्यं ब्राह्मणेन निष्कामतया, अनेन उपदेशवाचिना
शब्देन । ५ अधीतस्वाध्यायम् - अधीतवेदवेदाङ्गमधिकारिणम् ।

६ आपातज्ञानवन्तं - सामान्यतया विचारितवेदवेदाङ्गं सदस-
द्विचारसम्पन्नं साधनचतुष्टययुक्तम् । ७ कारुणिको - दयालुः ।

८ मुनिः - मननशीलो ब्रह्मनिष्ठः ।

९ सूत्रयामास - संक्षेपेण सर्ववेदार्थतत्त्वं सच्चिदानन्दाऽद्वितीयं
वस्तुभेदराहितं शुद्धं ब्रह्म बोधयामास ।

(१ ब्रह्मणो विचार्यत्याऽधिकरणम् । सूत्रम् १)

अथाऽतो ब्रह्मजिज्ञासा ॥ १ ॥

अत्रायशब्देन साधनचतुष्टयसंपत्त्यानन्तर्यमुच्यते । तद् यथेह कर्मचितो लोकः क्षीयते एवमेवाऽमुत्र पुण्यचितो लोकः क्षीयते इत्यादिना कर्मफलानामनित्यत्वम् । परीक्ष्यं लोकान् कर्मचितान् ब्राह्मणो निर्वेदमायान्नास्त्यकृतः कृतेनेति वैराग्यं कर्मफलेषु दर्शितम् । शान्तो दान्तो इत्यादिना शान्त्यादि । न स पुनरावर्तते इत्यादिश्रुत्या मोक्षस्य नित्यत्वेन तत्रेच्छा । एतदानन्तर्यमेव साधनचतुष्टयसंपत्त्यानन्तर्यम् । अर्थान्मोक्षकामोऽधिकारी सूच्यते । अतः—शब्देन साधनचतुष्टयस्य संभावना, ब्रह्मजिज्ञासेत्यनेन अज्ञातत्वेन विषयत्वं, ज्ञातत्वेन प्रयोजनत्वं च ब्रह्मण उक्तं भवति ॥

१ कर्मफलानां - स्वर्गादिवैषयिकसुखाभासानाम् ।

२ परीक्ष्य - कृतकत्वेन हेतुना स्वर्गादिमुखमनित्यं विनाशिस्वभावं ज्ञात्वा साक्षात्कृत्य ।

३ वैराग्यं - विगतरागत्वं प्रीतेरभावः ।

४ शान्तः - मनसः कामादिराजसवृत्तित्यागः ।

५ दान्तः - बाह्येन्द्रियविषयवृत्तित्यागः ।

६ आदिना, उपरतस्तिशुः समाधानं, श्रद्धा इत्येषां ब्रह्मः । मोक्षो नाम, सदसद्विचारेण सर्वदुःखत्यागपूर्वकं परमानन्दरूपेण स्थितिः ।

७ सम्भाषणा - परमास्तिक्यनिश्चयः ।

८ ब्रह्म - निरपेक्षव्यापकं, द्वितीयवस्तुभेदरहितं, शुद्धं, सच्चिदाऽऽनन्दधनम् ।

९ जिज्ञासा - ज्ञानुमिच्छा ।

१० विषयत्वं - जीवब्रह्मणोर्वासुतयैक्यम् । प्रयोजनपरमफलं, कैवल्यमुक्तिरूपं शुद्धब्रह्मरूपेण स्थितिः ।

एवञ्च प्रेक्षावत्प्रवृत्त्यङ्गभूताधिकार्यादिसमर्पकत्वेन, समन्वयाद्यखिलविचारोपोद्धोतत्वादादावस्य सूत्रस्य संगतिः । श्रवणविधिविषयवेदान्तवाक्यैः स्वार्थनिर्णयायाऽस्यापेक्षणाच्छ्रुतिसंगतिः । एवमन्येषामपि सर्वेषां सूत्राणां श्रुतिसंगतिः । विशेषतो ब्रह्मपरवाक्यतात्पर्यनिर्णायकन्यायसूचकत्वाद् ब्रह्मविचाराऽऽत्मकशास्त्रसंगतिः । एवमग्रेऽपि शास्त्रसंगतिरुच्यते । अथातो ब्रह्मजिज्ञासा इत्यादिभिः सूत्रैः, सर्वे वेदान्ता ब्रह्मपरा इति समन्वयप्रतिपादनाच्चेपामाध्यायं समन्वयाध्यायसंगतिः । प्रथमपादे स्पष्टब्रह्मलिङ्गानां वाक्यानां विचार्यत्वाद् आपादं पादसंगतिः । प्राथम्यादस्य सूत्रस्याधिकरणसंगतिर्नापेक्षिता । एतदानन्तर्यं त्वितरेषामपेक्षितम् । तच्च तत्तदधिकरणप्रस्तावे वक्ष्यामः ॥

तत्रतावद् आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्य इति वाक्यं, द्रष्टव्य इत्यात्मसाक्षात्कारफलमनूद्य,

१ प्रेक्षावान् - पण्डितः सदसद्विवेकी । २ अङ्गभूतः - सहायकः । ३ समर्पकत्वेन, बोधकत्वेन । ४ समन्वयः - अखण्डार्थकत्वम् । ५ उपोद्घातः, - मुख्यप्रयोजनार्थमन्यदन्यदर्थवर्णनम् ।

६ सङ्गतिः - व्यवस्था, सर्ववाक्यार्थवितरोधपरिहारः । सङ्गतिरनेकाविधा श्रुतिसङ्गतिः, सूत्रभाष्यदृष्टान्तः, अवान्तर आक्षेपसमाधाने उपोद्घातप्रसङ्ग इत्यादयः ॥

७ शास्त्रम् - हितशासकत्वम् । बोधकत्वं, सर्वशास्त्रादुत्पन्नवर्तकत्वेन ॥ ८ लिङ्गानां - बोधकानाम् । ९ आधिकरणत्वं नाम - विषयसंशयपूर्वपक्षसङ्गतिसिद्धान्तानां पश्चानामाधारत्वं ज्ञापकत्वम् ।

१० इति वाक्यं - विधिच्छायापन्नं वाक्यम् । आत्मा वा रे द्रष्टव्य इत्यादिरूपम् । श्रवणं नाम यद्बुद्धिधतात्पर्यबोधकालिङ्गैरूपकमादिभिः, सर्ववेदान्ततात्पर्यवधारणम् । मननं नाम वेदान्ताऽविरुद्धयुतिदृष्टान्तचिन्तनम् । निदिध्यासनं नाम विजातीयज्ञानज्ञेयतिरस्कारेण ग्रन्थप्रतिपादितमुख्यज्ञानाकारेणस्थितिः । समाधिर्नाम निदिध्यासनपरिपाकः ब्रह्मरूपेणस्थितिस्तस्य परिपाको ब्रह्मसाक्षात्कारो निर्वाणं कैवल्यं मोक्षः

तत्साधनत्वेन श्रवणं विदधाति । श्रवणं नाम सर्वेषामुपनिष-
द्वापयानाम् अद्वितीये ब्रह्मणि तात्पर्याऽवधारणाऽनुकूलन्यायवि-
चारः । तादृशविचारात्मकं वेदान्तशास्त्रमारम्भणीयं न वेति
सन्देहः । सर्वत्र पूर्वोत्तरपक्षयुक्तिद्वयं, संशयधीजं द्रष्टव्यम् ॥

तत्र पूर्वपक्षः । शास्त्रं नारम्भणीयम् । विषयप्रयोजनशून्य-
त्वात् । तथाहि । सन्दिग्धं विषयः । ब्रह्म तु जीवात्मना ब्रह्मा-
त्मना वा, न सन्दिग्धम् । अहम्प्रत्ययेन, सत्यं ज्ञानमनन्तं
ब्रह्मोति वाक्येन च निश्चितत्वात् । नच तन्वमस्यादिवाक्येनैक्य-
प्रतिभासनादहम्प्रत्ययेन भेदावभासनात् संशयः । अघाधिताऽह-
म्प्रत्ययाविरोधेनैक्यश्रुतेरुपचरितार्थत्वात् । न चाध्यस्तात्मविषय-
त्वमहम्प्रत्ययस्य । स्वयम्भकाश आत्मन्यध्यासाज्योगात् । नापि
प्रयोजनम् । उक्तरूपब्रह्मज्ञानेऽपि मुक्तेरदर्शनात् । तस्माच्छास्त्रं
नारम्भणीयमिति प्राप्ते, राद्धान्तैः—शास्त्रमारम्भणीयम् । विषय-
प्रयोजनयोः सम्भवात् । श्रुत्यहम्प्रत्ययविरोधेन, जीवाऽभिन्न-
ब्रह्मणः सन्दिग्धत्वेन च विषयत्वात् । न च श्रुतेरुपचरितार्थ-
त्वम् । उपक्रमादितात्पर्यलिङ्गसहकृतानैकवाक्यानामुपचरितार्थ-
त्वाज्योगात् । मनुष्योऽहमित्यादौ परैरपि भ्रमत्वेन स्वीकारा-
त्, कर्तृत्वाद्यंशेऽपि श्रुतिबलाद् भ्रमत्वमास्थेयमिति नाध्यासा-
ऽनुपपत्तिः ॥

१ प्रत्ययेन - ज्ञानेन ।

२ संशयः उभयकोट्यवगाहनं सान्तिज्ञानं स्थाणुर्या पुरुषो वेति ।

३ राद्धान्तः - सिद्धान्तः, वादिप्रतिवादिभ्यां निर्णीतोऽर्थः ।

४ अहम्प्रत्ययविरोधेन - अभेदश्रुत्यहंज्ञानयोर्विरोधेन ।

५ उपचरितत्वं - गौणत्वम् ।

६ अध्यासो नाम अतस्मिँस्तद्बुद्धिः । यथा शुक्लाविदं रजतमिति
बुद्धिस्तत्कारणं चाऽज्ञानम् ।

किञ्च, न केवलं सन्दिग्धत्वेनाऽपि तु विपर्यस्तत्वेनापि विषयत्वम् । ननु स्वयम्प्रकाशे आत्मानि कथं सन्देहादिरिति चेन्न । अनाद्यऽविद्यावशात् तादृशेऽप्यात्मन्यध्यासस्याऽनुभवासिद्धतया, स्वरूपज्ञानस्य तदविरोधित्वात् । नाऽपि फलाभावः । यथावत्स्वरूपसाक्षात्कारस्येदानीं सम्भवेऽप्यसम्भावनादिशङ्काकलङ्कितत्वेन । अविद्यानिवर्त्तकत्वाभावेऽपि, श्रवणमनननिदिध्यासनैः शङ्कायां निरस्तायां, ब्रह्मसाक्षात्कारेणाऽविद्यानिवृत्तौ प्रतिबन्धकाभावात् । तथाच श्रुतिः— तरति शोकमात्मवित्, एतद्यो वेद निहितं^३ गुहायां सोऽविद्याग्रन्थिं विकिरंतीह सोम्येति^४ । तस्माद्विषयफलसम्भवाच्छास्त्रपारम्भणीयम् ॥

• अत्र कृत्स्नशास्त्रप्रतिपाद्यं ब्रह्म । अध्यायैस्तु प्रतिपाद्यानि समन्वयाऽविरोधसाधनफलानि । तदुक्तम् ॥

शास्त्रं ब्रह्मविचाराख्यमध्यायाः स्युश्चतुर्विधाः ।

समन्वयाऽविरोधौ द्वौ साधनं च फलं तथा, इति ॥

तत्र विवरणमतानुसारिणः, सूत्रे कर्त्तव्येतिपदमध्याहर्त्तव्यमिति वदन्ति । तथाहि । द्रष्टव्य इति परमपुरुषार्थसाधनं ज्ञानमनूद्य, तत्र, द्वा सुपर्णा इत्यादिना ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवतीत्या-

१ साक्षात्कारस्येदानीं सम्भवेऽपि—साक्षात्काररूपात्मनः संभवेऽपि ।

२ ब्रह्मसाक्षात्कारेणाविद्यानिवृत्तौ प्रतिबन्धकाभावात्— ब्रह्मात्मैक्यज्ञानेनाऽविद्यानिवृत्तिरूपे बाधरूपे कार्ये, असम्भावनादिशङ्कारूपकलङ्कः स एव प्रतिबन्धो वेदान्तशास्त्रप्रोक्तमहावाक्यार्थयथार्थविचारेण तस्याऽभावात् प्रतिबन्धकनिवृत्तिरेव शास्त्रस्य मुख्यं फलम् । सच्चिदानन्दाऽद्वितीयात्मनस्तु स्वतः सिद्धत्वात् तस्मादिति भावः । ३ निहितं—स्थितम् । ४ गुहायां—बुद्धौ ।

५ विकिरति—नाशयति । ६ सोम्य—प्रियदर्शन ।

दिना च, भिन्नाऽभिन्नात्मविचारयोः साधनत्वेन परंपरासौ श्रोतव्य इत्यनेन प्रकृतिलक्षणया भिन्नात्मविचार एव साक्षात्कारसाधनमिति नियम्यते । व्रीहीनवहन्तीतिवद् । एवञ्च, नावेदविन्मनुते तं बृहन्तं, तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामीत्यादिना ब्रह्मणि प्रमाणान्तराभावान्मनननिदिध्यासनसहकृतविचारित्वेदान्तवाक्यमेव साक्षात्कारहेतुरिति सम्पद्यते । तथाच विचारविध्यपेक्षिताधिकार्यादीनामांगमिकत्वेऽपि, न्यायेन निर्णयार्थमिदं सूत्रम् ॥ अथातो ब्रह्मनिष्ठासा ॥ तस्याऽनुवादकत्वे आनर्थक्यं स्यादिति कर्त्तव्यपदाध्याहारः । शास्त्रे पुरुषप्रवृत्तिसिद्धये

१ विकल्पेन प्राप्तिः - पक्षप्राप्तिः ।

२ प्रकृतिलक्षणया - जहत्स्वार्थलक्षणया ज्ञापिकया । आत्मदर्शनमुद्दिश्य आदाय, तद्धेतुविचार एवेति नियते सति प्रकृतिलक्षणेति वा ।

३ व्रीहीनवहन्तीतिवत् - यथा, व्रीहीनवहन्तीत्यादौ पुरोडाशोत्पादनकारणीभूतव्रीह्यादेरवशात्तस्य लोकप्राप्ततया अवहन्तीति नाऽपूर्वविधिः, अपि तु नियमविधिः । व्रीहीनवशातेनैव संस्क्रयादिति यावत् । न तु मन्त्रविदलनादिना इति । तद्वदत्राप्यभिन्नात्मविचार एव कर्त्तव्यं, न भिन्नात्मविचार इति नियम्यते । भिन्नात्मविचारस्य स्वयमेव लोकसिद्धत्वात् । कर्त्ता भोक्ता सुखी दुःखीत्यादिवत् । पूर्वं प्रमाणान्तराऽसिद्धार्थविषयोऽपूर्वविधिः । भिन्नात्मविचारस्य पूर्वमीमांसासिद्धत्वेन लोकसिद्धत्वेन च नाऽपूर्वविधिः सम्भवति । किन्तु अभिन्नात्मविचारे नियमविधिरेव ।

४ औपनिषदम् - उपनिषत्प्रतिपादितं ब्रह्मात्मैक्यज्ञानं, किं वा उपनिषत्सु भयं सच्चिदानन्दस्वरूपं ब्रह्माद्वितीयमौपनिषदं पुरुषं पूर्णम् ।

५ आंगमिकत्वेऽपि - चेदान्तप्रतिपादितत्वेऽपि ।

६ न्यायो नाम सद्युक्तिर्वेदान्ताऽनुकूला एव शताधिकपदपञ्चाशत्सु वैरूपनिबद्धा वेदान्ताचार्य्यवर्षेण वेदव्यासेन महर्षिणा ।

श्रुतिसारूप्यायै वा । एवं सति जिज्ञासेत्यत्र प्रकृत्या ज्ञानमात्र-
परया साध्यज्ञानमजहल्लक्षणया बोध्यते । प्रत्ययेनेच्छासाध्य-
विचारो जहल्लक्षणया बोध्यते इति नवीनमतम् ॥

विवरणटिप्पण्यां तु प्रकृतेः सिद्धज्ञानमात्रवाचकत्वमङ्गीकृत्य
साध्यज्ञानेऽपि जहल्लक्षणैवेत्युक्तम् । तथाचाऽयं सूत्रस्य श्रौतो-
ऽर्थः । साधनचतुष्टयसम्पन्नस्य ब्रह्मज्ञानाय वेदान्तविचारः
कर्त्तव्य इति । ब्रह्मज्ञानस्य मोक्षहेतुत्वं, वेदान्तानां विचार्यत्वं
चाऽर्थाह्वयते । तथाचोक्ताधिकारिणो मोक्षसाधनब्रह्मज्ञानाय
वेदान्तवाक्यविचारः कर्त्तव्य इत्यार्थिकार्थ इति ॥

मिश्रमताऽनुसारिणस्तु श्रुतिसूत्रयोरैक्यरूप्यनियमाऽभावं
विषयप्रयोजनज्ञानादेव पुरुषप्रवृत्तिसिद्धं श्रवणविध्यऽसम्भवं च
मन्वानाः कर्त्तव्येति पदं नाध्याहर्त्तव्यमिति वदन्ति । तेषां मते
साधनचतुष्टयसम्पन्नानन्तरं ब्रह्मज्ञानेच्छा भवति । कर्मफल-
स्याऽनित्यत्वाद् ब्रह्मज्ञानात् परमपुरुषार्थश्रवणाच्चेति श्रौतो-
ऽर्थः । ज्ञानस्य विचारसाध्यत्वाद् विचारकर्त्तव्यताऽऽक्षिप्यत इति
विचारकर्त्तव्यतार्थिक्येवेति ॥ अत्र विचाराऽनारम्भवादिन उपा-
यान्तरंसाध्या मुक्तिरिति फलम् । सिद्धान्तिनस्तु विचारसम्भ-

१ श्रुतिसारूप्याय - श्रौतव्यरूपश्रुतितुल्यतायै सूत्रस्याऽऽदिमस्य
कर्त्तव्येतिपदाध्याहारः । श्रौतव्य इत्यत्र कर्त्तव्यपदस्य विद्यमानत्वात् ।

२ साध्यज्ञानमजहल्लक्षणया - ज्ञानाशत्यागेन विनाऽसाध्यवि-
शिष्टवाक्यजन्यज्ञानग्राहिकया । ३ प्रत्ययेन - जिज्ञासा इत्यत्र सन्प्र-
त्ययेन, इच्छासाध्यविचारो बोध्यते । ब्रह्मजिज्ञासेत्यत्र, प्रकृतिपद-
ज्ञानपदार्थान्मोक्षहेतुत्वं ज्ञानस्य लभ्यते । इच्छापदार्थाद्देदान्तानां वि-
चार्यत्वं लभ्यते । ४ ब्रह्मज्ञानस्य मोक्षहेतुत्वं - वेदान्तानां विचार्यत्वं
चार्थाह्वयते साधनचतुष्टयवनः कर्मफलस्यानित्यत्वज्ञानं ब्रह्मज्ञानात्
परमपुरुषार्थश्रवणं चास्त्येवाऽतस्तदनन्तरं स्वयमेवेच्छा भवति ।

वाद् ब्रह्मज्ञानसाध्यैव मुक्तिरिति फलफलभावो द्रष्टव्यः ॥ १ ॥

एवं प्रथममूत्रे ब्रह्ममीमांसायाः प्रतिपादितत्वात्तस्याश्च लक्षणममाणसमन्वयाविरोधसाधनफलविषयतयाऽनेकविधत्वेऽपि प्रथमं ब्रह्मणः प्राधान्यात्तल्लक्षणार्थमिदं सूत्रम्—

(२ ब्रह्मणो लक्षणाधिकरणम् । सूत्रम् १)

जन्माद्यस्य यतः ॥ २ ॥

अस्य पूर्वाधिकरणेन, संदिग्धत्वाद् ब्रह्म विचार्यमित्युक्त-
मयुक्तम् । जन्मादेरन्यनिष्ठत्वेन ब्रह्मणो लक्षणाभावेन स्वरूप-
स्यैवाभावाद् इत्येवंरूपाऽऽक्षेपसङ्गतिः । एवं पूर्वाधिकरणासिद्धान्त-
प्रयुक्तिम् उत्तराऽधिकरणपूर्वपक्षयुक्तिं चाऽवेक्ष्य यथासम्भव-
माक्षेपसङ्गतिस्तत्रतत्रोद्योः । दृष्टान्तप्रत्युदाहरणसङ्गती च सर्वत्र
सम्भवतः । प्रकृते तु यथा संदिग्धत्वेन हेतुना ब्रह्म विचार्यम्,
एवं जन्माद्यन्यनिष्ठत्वेन हेतुना ब्रह्मणो लक्षणं नास्तीतिदृष्टान्त-
सङ्गतिः । यथा विचार्यत्वे हेतुः, न तथा लक्षणसद्भावे हेतुरस्तीति
प्रत्युदाहरणसङ्गतिः । पूर्वसूत्रस्यब्रह्मलक्षणपरीक्षणात्तदेवाऽत्र
फलम् । अस्येदं विषयवाक्यम् । यतो वा इमानि भूतानि जा-
यन्ते येन जातानि जीवन्ति यत्प्रपन्त्यभिसंविशन्ति तद्विजिहा-
सस्व तद् ब्रह्मेति । प्रयन्ति म्रियमाणानीत्यर्थः । तथाच म्रियमा-
णानि सन्ति अभिसंविशन्तीतिवाक्यार्थः । अत्र श्रूयमाणं जन्मा-

१ फलफलभावः सम्बन्धः - पूर्वपक्षसिद्धान्तयोरिति शेषः ।

२ ब्रह्मणः प्राधान्यात् - जिज्ञासायाः सकाशात् प्रथमोक्तत्वेन
ब्रह्मणः प्राधान्यम् । अभ्यर्हितं पूर्वमिति न्यायात् ।

३ लक्षणाभावेन - अन्यनिष्ठस्यात्तल्लक्षणाभावेन ।

४ ऊहा - ज्ञातव्या तर्कणीया । ५ प्रत्युदाहरणम् - उदाहरण-
स्योदाहरणं प्रत्युदाहरणम् । ६ तदेव - लक्षणपरीक्षणमेव ।

ऽऽदिकं, ब्रह्मलक्षणं? न वेति सन्देहः । जन्मादेः प्रपञ्चनिष्ठत्वेन ब्रह्मसम्बन्धाऽभावाच्च तल्लक्षणत्वमिति प्राप्तम् । न च, सत्यं ज्ञानमित्यादिवाक्यस्थं, सत्यादिलक्षणं भवत्विति वाच्यम् । लोकसिद्धभिन्नार्थानामेकब्रह्मलक्षणत्वेन अप्रसिद्धत्वादिति प्राप्ते, अभिधीयते। जगज्जन्मादिकारणत्वं ब्रह्मणो लक्षणं तदस्यम् । सत्यादिकं तु स्वरूपलक्षणम् । नच लोकसिद्धभिन्नार्थत्वात् सत्यदीनामेकब्रह्मलक्षणत्वमप्रसिद्धमिति वाच्यम् । सत्यादिपदानामखण्डार्थत्वेनैकब्रह्मपर्यवसायित्वेन सत्यादीनां लक्षणत्वसंभवादिति ॥

सूत्रार्थस्तु—जन्म आदिर्यस्येति^१ तद्गुणसंविज्ञानो बहुव्रीहिः। जन्मास्थितिभङ्गं समासार्थः । पूर्वसूत्रस्थब्रह्मपदानुपङ्गः । तच्छब्दाध्याहारः । तेनाऽस्य प्रत्यक्षाद्युपस्थितस्य प्रपञ्चस्य, जन्मस्थितिभङ्गं यतो भवति तद् ब्रह्मेत्यर्थः । यद्यप्यऽप्यभिचाराज्जन्मादिकारणत्वं प्रत्येकं लक्षणं संभवति, तथाप्युत्पादकत्वमात्रं निमित्तेऽपीत्युपादानसिद्धयर्थं त्रितयग्रहणम् । नच लयग्रहणेनैव तत्सिद्धौ शेषपदवैयर्थ्यमिति वाच्यम् । न युपादानत्वं कुलालधर्मतयोच्यते । किन्तु प्रकृतिविकारन्यायेनाऽद्वितीयब्रह्मसिद्धा-

१ लोकसिद्धभिन्नार्थानां - सत्यादिपदानाम् । २ ब्रह्मलक्षणत्वेन अप्रसिद्धत्वात्- सत्यादिपदार्थानामनेकलक्षणत्वात्तेषां ब्रह्मलक्षणाऽङ्गीकारे ब्रह्मणो बहुत्वं स्यात् । तस्य भावस्तत्त्वं, तस्मात् ॥ ब्रह्मपर्यवसायित्वेन एकब्रह्मतात्पर्यवत्त्वेन, अखण्डैकब्रह्मबोधकत्वेन ॥

३ अस्य-जन्मादिसमूहस्य ॥ ४ तद्गुणसंविज्ञानो बहुव्रीहिः- तद्गुणसंविज्ञान इत्यत्र तदा बहुव्रीह्यर्थो गृह्यते । तस्य गुणत्वेन संविज्ञानं सम्यक्संज्ञाकारो यत्र समासे, स तथा । सर्वस्य विशेषणत्वे समासाऽयोगात् तदैकार्थदेशस्तथा । तेन विशेष्यैकदेशं विशेषणं कृत्वा समासो भवतीति यावत् ॥ ५ प्रकृतिविकारन्यायेन मृष्टिकारन्यायेन, सुवर्णकटकान्यायेन, स्वमादिन्यायेन च, कार्य-

उर्थम् । एवञ्च भवतु ब्रह्मोपादानम् । कुलालवदधिष्ठाताऽन्य ए-
वाऽस्तु । राज्यास्थितौ, राजवच्चान्य एव स्थितौ कर्त्तास्त्वित्पा-
शङ्का मा भूदिति त्रितयग्रहणं कृतमिति ॥ २ ॥

एवं जगत्कारणत्वेन ब्रह्मणः सर्वज्ञत्वमर्थादुक्तम् । तद्
आर्थिकसर्वज्ञत्वं, हेत्वन्तरेण समर्थयितुमाह—

(३ । ब्रह्मणो घेदकर्तृत्ववेदैकमेयत्वाधिकरणम् । सूत्रम् । १ ।)

शास्त्रयोनित्वात् ॥ ३ ॥

शास्त्रं वेदः । तद्योनित्वं तत्कर्तृत्वम् । सर्वज्ञकल्पवेदकर्तृ-
त्वादिपि ब्रह्म सर्वज्ञमित्यर्थः । अत्र सर्वज्ञत्वाऽनिर्द्धारणं पूर्वपक्ष-
फलम् । तन्निर्द्धारणं सिद्धान्तफलम् ॥

अथवा वेदस्य नित्यत्वाद् ब्रह्मणो विश्वयोनिता नेति
शङ्कामपाकर्तुं शास्त्रयोनित्वमुच्यते । अस्मिन् पक्षे, श्रौतप्रतिज्ञैव
सद्गतिः । पूर्वसूत्रोक्तजगत्कारणत्वस्यैव समर्थनात् । अस्य
महतो भूतस्य, निश्चसितमेतद्यद्देवद्री यजुर्वेदः सामवेद इत्यादि-
वाक्यमस्य सूत्रस्य विषयः । अस्य नित्यसिद्धस्य ब्रह्मणो नि-
श्वास इवाऽऽनायासेनैव वेदः सिद्ध इत्यर्थः । अत्र, ब्रह्म वेदं
करोति, न वेति संदेहे, न करोति । वाचा विरूप नित्ययेति नित्य-

कारणयोर्मायिकत्वसमर्थनान् ॥ १ सर्वज्ञत्वं विचित्रनानाविध्याऽतर्क्य-
ज्ञानवत्त्वम् । चित्त्वेन सर्वाधिष्ठानवत्त्वम् ॥ २ शास्त्रं वेदः । शारित
उपदिशति सर्वदुःखनिवृत्तिं, परमानन्दायासिमिति शास्त्रं वेद एव ।
अन्येषां तदर्थोऽनुकूलत्याच्छास्त्रत्वम् । विरुद्धत्वे अशास्त्रत्वमेव ॥ पू-
र्वाधिकरणेन सहास्याधिकरणस्योपोद्घातसद्गतिर्हेतुहेतुमद्भायसद्ग-
तिर्वा बोध्या । अस्मिन् पक्षे पूर्वाधिकरणेना स्यादऽऽक्षेपसद्गतिर्बोध्या ।
वेदस्य सर्वाधिप्रतिपादकत्वेन सर्वज्ञकल्पत्वम् ॥

त्वश्रवणात् । अस्मिन्मन्त्रे, विरूपेति देवतां सम्बोध्य, नित्य-
या वाचा स्तुतिं प्रेरयेति, प्रार्थ्यते । अनादिनिधना नित्या
वागुत्सृष्टा स्वयम्भुवा * आदौ वेदमयी दिव्या यतः सर्वाः प्रवृ-
त्तय इति स्मृतेः । अतो न वेदकर्तृत्वं ब्रह्मण इति, न जगद्योनि-
त्वमिति प्राप्ते ब्रूमः । निश्वासितन्यायेन, वेदोत्पात्तिश्रवणात् ।
तस्माद्यज्ञात् सर्वहुत ऋचः सामानि जज्ञिरे इति सर्वैर्यज्ञैर्हूयमाना-
द्यज्ञशब्दवाच्याद् ब्रह्मणो, जज्ञिरे इति, वेदकर्तृत्वप्रतीतेर्विश्वयोनि-
त्वम् । एतदनुरोधेन, वाचेत्यादिश्रुतिस्मृत्योरर्थवादत्वम् । न च वेद-
स्य सकर्तृत्वे पौरुषेयत्वम्, उपलब्धय विरचितत्वानङ्गीकारादिति ॥

अस्य सूत्रस्य द्वितीयं वर्णकम् । पूर्वसूत्रे जन्मादिकारणत्व-
कथनेनाङ्कुरादिकं सकर्तृकं कार्यत्वाद् घटवदित्यनुमानमपि
ब्रह्मणि प्रमाणमित्याशङ्का स्यात्तन्माभूदितिदमुच्यते । ब्रह्म न
मानान्तरवेद्यम् । कुतः । शास्त्रयोनित्वात् । शास्त्रं वेदो, योनिः
प्रमाणं यस्य । तच्चादित्यर्थः । तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामी-
त्युपनिषद्वेद्यत्वप्रतीतेः । नाश्वेदविन्मनुते तं बृहन्तमिति श्रुत्या
स्पष्टं मानान्तरानिषेधाच्च । अनुमानं त्वनुकूलतर्कतयैवोपयुज्यते,
न स्वातन्त्र्येणेत्यभिप्रायः । ननु, यतो वाचो निवर्तन्त इति श्रुते-
र्वेदवेद्यत्वं कथमिति चेन्न । लक्षणया वृत्तिविषयत्वेन, शास्त्र-
योनित्वं, चैतन्याऽविषयत्वेनाऽऽप्रमेयत्वमित्यविरोधादिति ॥ ३ ॥

पूर्वसूत्रे द्वितीयवर्णके ब्रह्मणः शास्त्रप्रमाणकत्वमुक्तम् । त-
दाक्षिप्य समाधीयते । तथाचाऽऽक्षेपसङ्गतिः । फलं तु पूर्वपक्षे
उपनिषत्सु सुमुक्षुप्रवृत्त्यनुपपत्तिः । सिद्धान्ते प्रवृत्तिसिद्धिरिति ।
वेदान्ताः कर्मशेषभूतकर्त्रादिपराः ? उत नित्यशुद्धबुद्धमुक्तब्रह्मपरा

एवेति संशये, न ब्रह्मपराः । अहेयानुपादेयसिद्धब्रह्मपरत्वे
निष्प्रयोजनत्वसापेक्षत्वयोः प्रसङ्गात् । तदुभयनिवारणाय, कर्तृ-
देवतादिप्रतिपादनद्वारा कर्मपरत्वमिति प्राप्ते, सिद्धान्तः—

(४ । वेदान्तानां ब्रह्मैकपरत्वाधिकरणम् । सूत्रम् १)

तच्च समन्वयात् ॥ ४ ॥ (१)

तुशब्दः पूर्वपक्षव्यावृत्त्यर्थः । तद् ब्रह्म वेदान्तेषु तात्पर्येण
प्रतिपाद्यते । कुतः । समन्वयात् । सम्यगन्वयः समन्वयस्तस्मा-

१ तच्च समन्वयात्— अखण्डसच्चिदानन्दस्वरूपत्वप्रतिपादनात्
संसर्गविशिष्टाद्यर्थोसम्भवात् । ननु सत्यादिपदानामनेकलक्षणत्वात्तेषां
ब्रह्मलक्षणाङ्गीकारे बहुत्वं स्यादिति चेन्न । एकब्रह्मतात्पर्यवत्त्वेना
ऽखण्डैकब्रह्मबोधकत्वात् । तथाचोक्तमाचार्यैः—

संसर्गो वा विशिष्टो वा वाक्यार्थो नात्र संमतः ।

अखण्डैकरसत्त्वेन वाक्यार्थो विदुषां मत इति ॥

श्रुतिस्तात्पर्यदृष्ट्या भागत्यागलक्षणया ब्रह्म बोधयति । ननु
वेदान्तानां कर्तृदेवतादिप्रतिपादकत्वेनार्थवादत्वं कथं न स्यादिति
चेन्न । अपूर्वार्थप्रतिपादकत्वेन सापेक्षत्वाभावात् । परमपुरुषार्थतया
परब्रह्मप्रकरणस्थत्वाच्च । विधिरहितानामपि तेषां तात्पर्येण परिपूर्ण-
ब्रह्माखण्डैकत्वप्रतिपादनाच्च । अग्नितार्थे शक्तिब्रह्मादपि वेदान्तानां
विध्यपेक्षितत्वं नास्ति । प्रकरणान्तयसिद्धत्वेन तत्प्रतिपादितप्रमेयानां
न सम्भवति । स्वप्रकरणस्थत्वेन प्राधान्यात् । अपूर्वार्थप्रतिपादकत्वेन
च सापेक्षत्वाभावात् ॥

कार्यवाचकलिङ्ग—लोद्—तद्व्यप्रत्यय—पञ्चमलकारयुक्तवाक्य-
स्यैवापूर्वार्थप्रतिपादकत्वेन प्रामाण्यं, तद्व्यतिरिक्तानां वाक्यानां न-
बोधकत्वमिति न नियमः । स्वप्नदोषा यमुमती, रामो गच्छति, पुत्रस्ते
जातः, कन्या ते गर्भिणीत्यादियाक्यानां केषलान्वितेषु शक्तिब्रह्म

दर्शनात् । तस्मान्न क्रियापरा वेदान्ताः । रज्जुरियं, नायं सर्प इति सिद्ध-
बोधेनापि दुःखनिवृत्तिदर्शनात् । ननु वेदान्तेभ्यो ब्रह्मासिद्धिमिच्छ-
तां वृत्तिकारणां भर्तृप्रपञ्चादीनामुपासीत ध्यायीत इत्याद्युपासना-
विधीनां विषयतया वेदान्ता बोधकाः । उपासनाबोधकत्वेन ब्रह्म-
सिद्धिमिच्छतां न स्वार्थसिद्धिः । किन्तु सर्वसाक्षितया नित्यचिद्रूप-
परिपूर्णत्वेन ब्रह्मातिरिक्तवस्त्वभावात् । मुख्याद्वैतमेव वेदान्तमहावा-
क्यानां तात्पर्यम् । सर्वतत्त्वज्ञानामपि संमतोऽयमर्थः । उपासनापरत्वे
गौणत्वमनर्थत्वं च स्याद्वेदान्तानाम् । तच्चानिष्टं सर्वविवेकिनाम् ।
तथाचोक्तं सर्वतत्त्वविच्छेष्टवार्त्तिककारैः—

भाषनाजं फलं यत् स्याद् यच्च स्यात् कर्मणः फलम् ।
न तत्स्थान्निवति मन्तव्यं परस्त्रीगमनं यथा, इति ॥

तस्मान्नोपासनाबोधकत्वमपि मुख्यत्वेन वेदान्तानाम् । ज्ञानस्य
वस्तुधीनत्वादपि । तथाहि । यद् वस्तु यादृशं वर्तते तमेव ज्ञानं बो-
धयति, तदेव प्रमाज्ञानं, वस्तु नान्यथा करोति । घटज्ञानं घटाकारमेव
जायते, न पटाकारम् । यथार्थबोधो हि प्रमा । सिद्धान्ते चिदेव प्रमा ।
अनधिगताऽव्याधितज्ञानत्वं स्मृतिव्यावृत्तं तु व्यावहारिकम् । नच
कर्मोपासनाबोधकत्वं मुख्यं वेदान्तानाम् । सर्वतत्त्वज्ञसम्प्रदायबहिर्भूत-
त्वात् । अहं ब्रह्मास्मीति ज्ञानं, ज्ञानातिरिक्तकाष्ठाऽव्ययधानेन जाय-
मानत्वेनाविधाभ्वंसकत्वाद् बाधकत्वाद्, न कर्मोपासनाबोधकत्वं,
प्रत्युत द्वैतस्योपमर्दकत्वमेव । एवं यादृशं ब्रह्माऽद्वितीयं वस्तु परिच्छेद-
रहितं शुद्धमस्ति, तदेव वृत्तिज्ञानमहं ब्रह्मास्मि बोधयति । चिन्मात्रं
सन्तं ब्रह्माऽद्वितीयं, जडं द्वितीयभेदसहितं जीवाभिन्नसन्तं ब्रह्मभिन्न-
त्वेन बोधयेच्चेत् तदा वेदान्तानां प्रामाण्यमेव न स्यात् । द्वैतस्य
स्वयमेव सर्वलोकसिद्धत्यादयमस्मात् पृथगिति । अपूर्वत्वञ्च वेदा-
न्तानां न स्यात् । तथाचोक्तं भगवता वेदव्यासेन महाभारते—

अन्यथा सन्तमात्मानमन्यथा प्रतिपद्यते ।

किं तेन न कृतं पापं चौरेणात्मापहारिणा, इति ॥

श्रुत्याप्येवमुक्तम् । तांस्ते प्रेत्याभिगच्छन्ति ये केचात्महनो जना
इति । आत्मा सच्चिदानन्दाद्वितीयः, कर्तृत्वभोक्तृत्वरहितः । तं वि-
परीतं मन्यमान आत्महा भवतीति श्रुत्यर्थः । चतुर्विधक्रियाविलक्षण-
न्यादप्यात्मस्वरूपस्य वेदान्तानां कर्मोपासनाबोधकत्वं मुख्यत्वेन न

त् । अन्वयस्य सम्यक्त्वं तात्पर्यवत्त्वम् । वेदान्ता न कर्त्रादि-
प्रतिपादकाः । भिन्नप्रकरणस्थत्वात् । न च प्रकरणभेदादुपासना-
विधियरा इति वाच्यम् । तच्चमस्यादीनां विधिरहितानां
बहुलमुपलब्धेः । स्वरूपज्ञानादपि, नायं सर्प इतिवदनर्थनिवृत्तेः
प्रयोजनस्य सद्भावादपि विधिशेषत्वंकल्पनाऽयोगात् । न च ।

सम्भवति । तथाहि । नात्मनः कर्मत्वं, क्रियाजन्यफलशालित्वाभा-
वात् । असङ्गत्वात् । यथा घट उत्पत्त्यादिक्रियाशाली, न तथात्मा ।
मूर्त्तत्वाभावाद्, व्यापकत्वाच्च । आत्मन्युत्पत्त्यादिव्यतुर्घिक्रिया-
फलानित्यत्वसंबन्धाभावात् । सर्वसाक्षित्वादात्मत्यादेव, कर्मत्वा-
भावः । तथा न विकार्यत्वमप्यात्मनः । अन्यधामायो विकारस्तदान्
विकार्यो यथा दुग्धाद्दधिः।अविकृतपरिणामोऽपि न सम्भवति,कटक-
दिवत् । तथापि क्रियासत्त्वेनाऽविकारित्वं न सम्भवति । किन्तु
स्यमरज्जुसर्पादियच्च ब्रह्मविपत्तोऽपं प्रपञ्चः । अतात्त्विकान्यधा-
मायो विवर्त्त इति लक्षणसत्त्वात् । गुणाधानलक्षणसंस्काराभावाद्
दोषापनयाभावाच्च । गुणाधानं नाम गुणोत्पादनम् । यद्योपनयना-
दिना संस्कारेण यज्ञोपधीतादिना, द्विजन्मनो वेदाप्येतृत्वरूपगुणा-
धानं, न तथात्मनोऽसङ्गत्वात् । नाऽपि दोषापनयः संस्कारः । ब्रह्मणो
निष्क्रियत्वात् । दर्पणादिवन्मलनिवृत्तिरूपक्रियापि न सम्भवति । सदा
शुद्धत्वादात्मनः । यथा, व्रीहीनवहन्तीत्यादी कार्यान्तरयोग्यता-
ऽऽपादनरूपसामान्यसंस्कारः । सोऽपि नात्मनि नित्यशुद्धशुद्धमुक्ता-
ऽद्वितीयत्वात् । तस्मात् वेदान्तानां मुख्यतया कर्मोपासनाप्रतिपादक-
त्वं, किन्त्वखण्डैकरससच्चिदानन्दाद्वितीयबोधकत्वमेवेति समन्य-
पदार्थ इति वाच्यम् ॥

१ भिन्नप्रकरणास्थत्वात्- परमपुरुषार्थतया परब्रह्मप्रकरणस्थत्वात् ।

२ विधिरहितानां - वास्तविक्यप्रतिपादकानाम् ॥

३ विधिशेषत्वं - विध्यनुकूलत्वं, वेदान्तानां न सम्भवति,

ज्ञानानानन्तरं द्वैताऽप्रतीतेः ॥

सापेक्षत्वम् । रूपादिविहीनस्य ब्रह्मणः प्रमाणान्तराऽगम्यत्वेन तत्प्रतिपादकवेदान्तानां सापेक्षत्वाऽप्यावात् । तस्मादुपक्रमादिलिङ्गैर्वेदान्तानां ब्रह्मपरत्वमेवेति उपक्रमादिकं च दृश्यते । सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम् । आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीत्, तदेतद् ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तरमवाह्यम्, अयमात्मा ब्रह्म सर्वानुभूः, ब्रह्मैवेदममृतं पुरस्तादित्यादिश्रुतीनामयमर्थः । सदित्यस्तितामात्रं बोध्यते। एवेत्यवधारणे। किं तदवधियते तदाह इदमिति। यदिदं व्याकृतं जगदग्रे उत्पत्तेः प्राक् सदेवाऽऽसीत् । अव्याकृतं सत् कारणात्मकं, सदेवासीदित्यर्थः । हे सोम्य, मियदर्शनेति, पित्रा पुत्रः सम्बोध्यते । बुद्धिग्राह्यं स्थूलं पृथिव्यादि प्रागुत्पत्तेर्मा भूद्, अन्यस्तु महदादिसूक्ष्ममासीदेवेति, नेत्याह । एकमिति । सतोऽन्यत् कार्यं नासीदेवेत्यर्थः । तथापि मृदो घटाकारपरिणामयितृकुलालवज्जगन्निमित्तं सतोऽन्यदासीदित्याशङ्क्याऽऽह । अद्वितीयमिति । सतोऽपि, चित्तं विना प्रधानवन्न हेतुतेत्याशङ्क्य, श्रुत्यन्तरमुदाहृतम् । आत्मा वा इति । आभोतीत्यात्मा । मूलकारणम् । वैशब्देन प्रागवस्था स्मर्यते । अवशिष्टमुक्तार्थम् । तस्य निर्विशेषत्वार्थं, श्रुत्यन्तरम् । तदेतदिति । तच्छब्देन, इन्द्रो मायाभिरिति प्रकृतात्मोक्तः । विधेयं ब्रह्माऽपेक्ष्य, नपुंसकमेतद् यत्तद् ब्रह्मेत्यर्थः । तत् किञ्चक्षणकम् ? । तत्राह । अपूर्वमिति । पूर्वं कारणं यस्य नास्ति तदपूर्वमकार्यामित्यर्थः । अपरं कार्यं वास्तवं यस्य नास्तीत्यनपरमकारणमित्यर्थः । अन्तरं जात्य-

१ सापेक्षत्वम् - अर्धवादत्वं, विध्यपेक्षितत्वं प्रमाणान्तरसिद्धत्वं वा वेदान्तानां तत्प्रतिपादितप्रमेयानां न सम्भवति, स्वप्रकरणस्थत्वेन प्राधान्यात् ॥

न्तरमन्तराले यस्य नास्तीत्यनन्तरमेकरसमित्यर्थः । तथाविष-
मन्यदापि तदस्थमस्तीति किं, नेत्याह । अत्राद्यमिति, वाद्यमनात्म-
भूतमेवंविषमस्य नास्तीत्यवाद्यमद्वितीयमित्यर्थः । तस्याऽपरोक्ष-
तामाह । अयमिति । तत्सर्वेसिद्ध्यर्थं, चित्स्वरूपमाह । सर्वे-
ति । ब्रह्मात्मना सर्वमनुभवतीति सर्वानुभूः । अनुभाव्यस्य पृथ-
क्त्वाच्चाऽद्वैतमित्याशङ्क्य श्रुत्यन्तरं, ब्रह्मेति । यत् पुरस्ताद् ।
पूर्वस्यां दिश्यब्रह्मेवाऽविदुषां भाति, तत्सर्वमिदममृतं ब्रह्मैव
वस्तुत इत्यर्थः ॥

एवं लौकिकवाचयानां सिद्धेऽर्थेऽप्रामाण्यमभ्युपगच्छतां वेदान्तेषु
विधिपरत्वं विनाऽनपेक्षत्वं फलवत्त्वं च न लभ्यते इति वदतां
वेदान्तेभ्यो ब्रह्मसिद्धमनङ्गीकुर्वतां मतं, ब्रह्मणो मानान्तराऽगम्य-
त्वात् सिद्धवस्तुज्ञानात् फललाभाच्च प्रत्युक्तम् । सम्पत्ति
सिद्धे व्युत्पत्तिमनिच्छतामुपास्तिविधिद्वारा वेदान्तेभ्यो ब्रह्म-
सिद्धिमिच्छतां मतनिरासाय वर्णकान्तरमारभ्यते । तत्र वेदान्ता
विधेयोपासनाविषयत्वेन ब्रह्म समर्पयन्ति, उत साक्षादिति
सिद्धे व्युत्पत्त्येऽभावभावाभ्यां संशये, पूर्वपक्षः । प्रवृत्त्यादिलिङ्गा-
ऽभावाच्च सिद्धे व्युत्पत्तिः सम्भवतीति । न सिद्धब्रह्मपरं वेदा-
न्ताः । किञ्च प्रवृत्तिनिवृत्तिपरस्यैव शास्त्रत्वेन, सिद्धब्रह्मपरत्वे,
शास्त्रत्वं च न सम्भवति । नाऽपि प्रयोजनवत्त्वम् । अहं ब्रह्मा-
ऽस्मीति ज्ञाने सत्यपि प्रयोजनस्याऽदर्शनात् । यद्येवममृतज्ञाना-
त् प्रयोजनसिद्धिस्ताई मननादिविधानं न स्यात् । तस्मादात्ये-
त्येवोपासीत, ब्रह्म वेदं ब्रह्मैव भवति । ब्रह्मभवनकामो ब्रह्म-
वेदनं कुर्यादित्येवमादिषु विधिषु कोऽसावात्मेत्याकाङ्क्षयां त-
त्समर्पकत्वेन सर्वे वेदान्ता उपयुज्यन्ते । उपासनासाध्यश्च मोक्ष
इति । उच्यते ॥ तच्च समन्वयात् ॥ ४ ॥

तद् ब्रह्म साक्षाद्वेदान्तप्रतिपाद्यम् । कुतः । समन्वयादित्यर्थः ।
 न तावदुपासना साध्यो मोक्षः । उपासनायास्तारतम्येन, त-
 त्साध्यमोक्षस्यापि तारतम्यमनित्यत्वं च स्यात् । विधेयकर्म-
 फलभोगदशायां शरीरस्याऽवश्यकत्वेन मोक्षेऽपि शरीरं स्यात् ।
 किञ्चाऽशरीरं वा च सन्तं न प्रियामिये स्पृशत इति मुक्तस्य
 प्रियामियस्पर्शनिषेधो न स्यात् । मोक्षस्य धर्मफलत्वेन तस्यैव
 मियस्य विद्यमानत्वात् । श्रुत्यर्थस्तु- वस्तुतोऽशरीरं सन्तमात्मानं
 वैषयिके सुखदुःखे नैव स्पृशतः। वा वेत्यवधारणादिति । ननु धर्म-
 जन्याशरीरत्वाख्यमोक्षातिरिक्तसुखादिनिषेधपरमिदं वाक्यमिति
 चेन्न। अशरीरं शरीरेष्वनवस्थेष्ववस्थितम् । महान्तं विष्णुमात्मानं
 मत्वा धीरो न शोचति । अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रः । असङ्गो ह्ययं
 पुरुष इत्यादिश्रुतिभ्योऽशरीरत्वस्य, स्वाभाविकत्वाऽवगमात् ।
 श्रुतीनामयमर्थः । वस्तुतो नास्ति स्थूलशरीरम् । तत्र हेतुः-
 अशरीरं शरीरेष्विति । अनवस्थेष्वनित्येषु । अवस्थितं नित्यम् ।
 तत्रैव हेत्वन्तरम्- महान्तमिति । आपेक्षिकं महत्त्वं वारयति ।
 विष्णुमिति । मन्तुमन्तव्यभेदं प्रत्याह । आत्मानमिति । ईदृशम्
 आत्मानं मत्वा धीरो भवति । न हि तन्मतिं विना धीरत्वम् । स
 च शोकोपलक्षितं संसारं नाऽनुभवतीत्यर्थः । सूक्ष्मशरीराऽभावे
 श्रुतिः- अप्राण इति । क्रियाशक्तिमान् प्राणोऽस्य वस्तुतो नास्ती-
 ति । तन्निषेधात् तत्प्रधानानि सार्यानि कर्मेन्द्रियाणि निषिद्धानि ।
 तदाभिप्रायेण हि शब्दः । ज्ञानशक्तिमन्मनोऽस्य वस्तुतो
 नास्तीति तन्निषेधात् तत्प्रधानानि ज्ञानेन्द्रियाणि सार्यानि नि-
 षिद्धानि । अत एव शुभ्रः शुद्ध इत्यर्थः । स यत्तत्र किञ्चित्
 पश्यत्यनन्वागतस्तेन भवतीति स्वप्नादिकृतकर्मस्वकर्त्तात्मेत्युक्ते-
 ऽयं हेतुरुच्यते । असङ्ग इति श्रुत्या । मूर्त्तं मूर्त्तान्तरेण युज्यमानं

स्पन्दते । आत्मा तु पूर्णत्वाच्च मूर्त्तेन स्थूलसूक्ष्मशरीरादिना केन-
 चिद् युज्यते । तेनाऽकर्त्तव्यार्थः । एवं स्वाभाविकाऽशरीरत्वा-
 ऽपरपर्याय-मोक्षाख्यब्रह्मणि सुखादिस्पर्शाभावे श्रुत्यन्तरमपि-
 अन्यत्र धर्मादन्यत्राऽधर्मादन्यत्राऽस्माद् कृताकृतात् । अन्यत्र
 भूताच्च भव्याच्च यत्तत् पश्यसि तद्वदेति । धर्मात् तत्फलाच्च
 सुखादधर्मात्तत्फलाच्च दुःखात् कृतात् कार्यादकृतात् कारणाद्
 भूतादतीताद् भव्याद्भाविनः । चशब्देन वर्तमानादन्यत्रान्यदित्य-
 ऽर्थः । एतत्सर्वान्तस्पर्शाति यावत् । एवम्भूतं यत् पश्यसि तद्वदे-
 ति मृत्युं प्रति नचिफेतसो वचनम् । अपि च मोक्षस्य कर्मफलत्वे
 स्वर्गादिवन्मुमुक्षुपादेयत्वं न स्यात् । ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति,
 क्षीयन्ते चाऽस्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे, आनन्दं ब्रह्मणो
 विद्वान् विभेति कुतश्चेति, अभयं वै जनक माप्तोऽसि तदात्मान-
 मेवावेदहं ब्रह्मास्मीति, तस्मात्तत्सर्वमभवत्, तत्र को मोहः कः
 शोक एकत्वमनुपश्यतः, तद्धेतत् पश्यन्पिर्वायदेवः मतिपेदे ।
 अहं मनुर्भवं सूर्यश्चेतीत्येवमादीनां ब्रह्मविद्याकाल एव मोक्षं
 दर्शयन्तीनां चापश्च स्यात् । कर्मफलानां कालान्तरभावित्व-
 नियमात् । श्रुतीनामर्थस्तु, यो ब्रह्म प्रत्यक्षेण वेद साक्षात्करोति
 स तदेव वेद्यं ब्रह्म भवति । तस्मिन् परमात्मनि परं कारणम्
 अवरं कार्यं, तद्रूपे तदधिष्ठाने प्रत्यक्षेण साक्षात्कृते सति अस्य
 विदुषः । अभुक्तफलानि कर्माणि क्षीणानि भवन्ति, ब्रह्मणो रूप-
 मानन्दं विद्वान् भयहेत्वभावाग्निर्भयो भवति । इतिशब्दः श्लोक-
 पूरणार्थः । हे जनक, त्वमभयं ब्रह्म माप्तोऽसि, तच्चसाक्षात्कार-
 वत्त्वात् । यदास्मिन् देहे जले सूर्यवद् भविष्यं ब्रह्म जीवाख्यं
 तदाचार्येण बोधितमात्मानमेव सर्वकल्पनाऽतीतमेव विदितवा-
 न् । कथम् । अहं ब्रह्माऽद्वितीयमस्मीति । तस्माज्ज्ञानादज्ञानकृताः

ऽसर्वज्ञत्वादिनिवृत्त्या, तद् ब्रह्म पूर्णात्मना स्थितमासीत् । य-
स्मिन् सर्वाणि भूतान्यात्मैवाऽभूद्विजानत इति यः सर्वात्मभावो
विद्याव्यङ्गत्वेनोक्तः । तत्रात्मनि तद्धीकाले वा तदात्मैक्यमुप-
देशेन पश्यतः शोकाद्युपलक्षितः संसारो नेति तत् तत्पदलक्ष्यं
ब्रह्म एतदात्मत्वेनाऽवस्थितमहमस्मीति पश्यन्, अस्मादेव दर्शना-
दपिर्वाग्देवाख्यः परं ब्रह्माऽविद्याध्वंसद्वारा, प्रतिपदे प्रतिपन्न-
वान् किलेति । हशब्दोऽव्यवधानेन सम्बध्यते । स चास्मिन्
दर्शने स्थितः सर्वात्मभावप्रकाशकान् अहं मनुरभवमित्यादीन्
मन्त्राँश्च ददर्श । इतश्च ब्रह्मधीर्न विधेया तत्फलं च न वैधमिति
गम्यते । तथाहि । त्वं हि नः पिता योऽस्माकमविद्यायाः परं पारं
तारयति । श्रुतं ह्येव मे भगवद्दृशेभ्यस्तरति शोकमात्मविदिति,
सोऽहं भगवः शोचामि । तं मां भगवान् शोकस्य परं पारं तार-
यतु । तस्मै मृदितकपायाय तमसः पारं दर्शयति भगवान् सन-
त्कुमार इत्याद्याः श्रुतयो ब्रह्मविद्याया अविद्यानिवृत्तिद्वारा मोक्ष-
हेतुत्वं दर्शयन्ति । अविद्यानिवर्त्तकत्वं च प्रमाणवस्तुपरतन्त्र-
ज्ञानस्यैवेति, न विधेया ब्रह्मविद्या । तत्फलं च न विधेयसाध्य-
मिति । श्रुतीनामेपोऽर्थः । भारद्वाजादयः पद् ऋषयः परविद्या-
प्रदं पिप्पलादाख्यं गुरुं विद्यानिष्क्रयार्थमन्यदननुरूपं पश्यन्तः
पादयोः प्रणम्योचिरे — त्वं हि नः पितेति । त्वं खल्वस्माकं
पिता । ब्रह्मदेहस्य अजरामरणस्य विद्यया जनयितृत्वात् ।
पितरौ तु हेयदेहमात्रमेव जनयतः । जनयितृत्वमपि, सिद्धस्यैव
अविद्यानिरासादित्याह । यस्त्वम् अस्मानविद्यामहोदधेः परम्
अपुनरावृत्तिरूपं पारं तारयति विद्याप्लवनेति । श्रुतं हीत्यादिना
तारयत्वित्यन्तमुपक्रमस्थं, शेषमुपसंहारस्थमिति भेदः । मे मया
भगवद्दृशेभ्यः भगवत्तुल्येभ्यः श्रुतमेव, यदात्मवित् शोकं मन-

स्तापम्भकृतार्थबुद्धिं तरतीति । सोऽहमनात्मविच्छोचामि/अतस्तं
 मां शोचन्तं शोकसागरस्यापारस्य पारमन्तं तारयतु प्रापयतु,
 भगवानात्मज्ञानोद्भवेनेति, नारदेन मेरितः सनत्कुमारः, तस्मै
 नारदाय, मृदितकपायाय वैराग्यादिना, क्षालितरागादिसमस्त-
 दोषाय योग्याय, तमसः अविद्यायाः पारं परमात्मतत्त्वं दर्शित-
 वानिति ॥

ननु ब्रह्मैव विधेयमस्तु । मुक्तेः फलस्य सत्त्वात् । न च
 ब्रह्मणोऽकारकत्वादविधेयता । ब्रह्म वेदेत्यादिना कर्मत्वप्रतीते-
 रितिचेन्न । फलाऽसम्भवस्योक्तत्वात् । ब्रह्मणः कृतिसाध्यत्वा-
 ऽभावेन, विधेयत्वानुपपत्तेश्च । नाऽपि कर्मत्वम् । किं विदिक्रिया-
 कर्मत्वमुतोपासनाकर्मत्वम् । नाद्यः । अन्यदेव तद्विदितादयो
 अविदितादाधे, येनेदं सर्वं विजानाति तं केन विजानीयादित्या-
 दिना विदिक्रियाकर्मत्वनिषेधात् । न द्वितीयः । तदेव ब्रह्म त्वं
 विद्धि नेदं यदिदमुपासतेइत्युपासनाकर्मत्वप्रतिषेधात् । धृत्यर्थस्तु
 तद् ब्रह्म विदितात् कार्यादन्यदेव, अथोऽपिअविदितात् कारणा-
 दप्यन्यदेव । अधि उपरिष्ठादप्यन्यादिति । येन प्रमात्रा इदं
 सर्वं वस्तु लोको जानाति, तं केन करणेन जानीयात् । करण-
 स्य ज्ञेयविषयत्वाज्ज्ञातर्येऽप्रवृत्तेः । तस्माच्च ज्ञाता ज्ञेयः, किन्तु
 साक्षीति । यद्वाचाऽनभ्युदितं येन वागभ्युपते इत्यविषयत्व-
 भुक्त्वा; तदेवेति प्रमात्रादेः कल्पनामपोषा, आत्मभूतं ब्रह्म मह-
 तममिति त्वं विद्धि । यदुपाधिविशिष्टं, देवतादिकमिदमित्युपासते
 जनाः, नेदं ब्रह्म त्वं विद्धीत्यर्थः । इतश्च ब्रह्मणोऽकर्मत्वं गम्य-
 ते । यस्याऽमृतं तस्य मृतं मृतं यस्य न वेद सः । अविज्ञातं वि-
 जानतां विज्ञातमविजानताम् । न हि हृष्टेर्द्रष्टारं पश्यन् विज्ञातेर्वि-
 ज्ञातारं विजानीया इत्यादिश्रुतयः, अविषयत्वं बोधयन्ति । यस्य

ब्रह्माऽमतम् अविषय इति निश्चयः, तस्य तन्मतं सम्यग् ज्ञातम्।
यस्य तु मतं विषयतया ज्ञातुं शक्यं ब्रह्मेति धीः, नाऽसां तद्वेद।
भेदधीमत्त्वात् । एवमेवेति नियमार्थमुक्तार्थमनुवदति, अविज्ञात-
मिति श्रुतिः । विषयतयाऽज्ञातमेव ब्रह्म सम्यग्ज्ञातं, विशेषज्ञान-
वतां ज्ञातमेव विषयतया यथावदविजानतामिति बुद्धिमान् विषय-
तया न विजानाति, मूर्खस्तु विषयतया विजानातीति तात्पर्यार्थः - ।
दृष्टेश्चक्षुर्जन्यायाः कर्मभूताया द्रष्टारं स्वभावभूतानित्य-
दृष्ट्या व्याप्तारं दृश्यमानया दृष्ट्या न पश्येः, विज्ञातेर्बुद्धिधर्मस्य
निश्चयस्य विज्ञातारं साक्षिणं, तथैव वेद्यया विज्ञात्या विज्ञातारं
न विजानीया इति मैत्रीयीं मति याज्ञवल्क्यवचनम् ॥

नन्वऽविषयत्वे कथं शास्त्रममाणकत्वमिति चेन्न । तज्जन्या-
ऽविद्याभ्रान्तिध्वंसरूपातिशयवत्त्वेन तद्विषयत्वसंभवादिति। किञ्च,
न तावद्विधेयक्रिययोत्पाद्यत्वं मोक्षस्य । तस्य स्वरूपत्वेनाऽनादि-
त्वात् । न विकार्यः । अविकार्योऽयमुच्यते इति स्मृतेः । नाप्या-
ऽऽप्यः। नित्याप्तत्वात् । नाऽपि संस्कार्यः । निर्गुणत्वेन गुणाधान-
लक्षणसंस्काराभावत् । नाऽपि दोषाऽपनयः संस्कारः संभव-
ति । ब्रह्मणि क्रियाया अभावेन स्वनिष्ठक्रियया दोषापगमायो-
गात् । अन्यनिष्ठक्रिययाऽन्यत्र संस्काराऽयोगात् । नच देहनिष्ठ-
क्रिययाऽऽत्मनि संस्कारो दृष्ट इति वाच्यम् । देहादिसंहतनिष्ठ-
क्रियया तस्यैव संस्कार्यत्वं, तत्फलभोक्तृत्वं चेत्यवगमात् । तथाच
श्रुतिः । आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तेत्याहुर्मनीषिण इति । आत्मीयं
शरीरमात्मेत्युच्यते । तथाच शरीरादिसंपुक्तमात्मानं भोक्तेति
‘मनीषिण आहुरित्यर्थः ।

पदा, आत्मेति भोक्तेत्याहुरिति संबन्धः । इन्द्रियेत्यादि क्रियावि-
शेषणम् । आत्मनि दोषाभावाच्च न दोषनिवृत्तिः संस्कारः संभ-

वति । निर्गुणत्वे निर्दोषत्वे श्रुतिरेव मानम् । तथाहि । एको
 देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्वभूतान्तरात्मा * कर्माध्यक्षः
 सर्वभूताधिवासः साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्च । स पर्यगाच्छुक्र-
 मकायमद्रणमस्त्राविरं, शुद्धमपापविद्धमिति । अनयोर्मन्त्रयोरय-
 मर्थः।मूर्तित्रयस्य ब्रह्मरूपात्मानो भेदं प्रत्याह । एक इति । नाख्यं
 प्रत्याह । देव इति । ज्ञानयन इत्यर्थः । आदित्यादिवैषम्यमाह । सर्वेति
 तर्हि, किमिति न प्रतीयते ? तत्राहा गूढ इति । अनादिमाययाच्छब्द
 इत्यर्थः । तत्तद्भूतावच्छिन्नत्वेन परिच्छिन्नत्वं नेत्याह । सर्वव्यापी-
 ति । न भोवत्ताटस्थ्यं चारयति सर्वभूतान्तरात्मेति । सर्वेषुभूतेष्वन्तः-
 स्थितस्य तत्तत्क्रियाकर्तृत्वं नास्तीत्याह । कर्मेति । सर्वकर्मसाक्षी-
 त्यर्थः । सर्वभूतेष्वित्यादिना भूतानां एवगुक्तेः । सद्वितीयत्वमा-
 शङ्क्याह । सर्वेति । सर्वेषां भूतानामधिवासोऽधिष्ठानम् । न च
 कल्पितमधिष्ठानादर्थान्तरमित्यर्थः । न केवलं कर्मणामेवाध्यक्षः,
 अपि तु तत्कर्तृणामपीत्याह । साक्षीति । साक्षित्वे हेतुमाह ।
 चेता इति । चित्त्वभाव इत्यर्थः । केवलो दृश्यवर्जितः अद्वयः ।
 निर्गुणो ज्ञानादिगुणरहितः । चकारो दोषाऽभायसदृश्वार्यः ।
 गुणदोषाऽभावे मन्त्रान्तरं, सपर्यगादिति । सः, यस्मिन् सर्वाणि
 भूतानीति प्रकृतात्मा परितः समन्ताद् अगात् सर्वतोगत इत्यर्थः ।
 शुक्रमित्यादिशब्दाः पुँल्लिङ्गत्वेन नेयाः । स इत्युपक्रमात् । शुक्रो
 दीप्तिमान् । अकायो लिङ्गशरीररहितः । अत्रणः । असतः ।
 अस्नाविरः अनाशिरः । आभ्यां स्पृहशरीराभाव उक्तः । शुद्धो
 रागादिगुणरहितः । अपापविद्धो, धर्माऽधर्मविधुर इति । तस्मात्त्र
 संस्कार्यो मोक्षः । तस्मात्त्र कर्त्तव्यविधिनेपतया ब्रह्मोपदेश-
 सम्भवः । यत्तु सिद्धे प्रवृत्त्यादिलिङ्गापावाच शक्तिब्रह्म इति ।
 तत्र । भवतिनिवृत्ती एव लिङ्गमिति, न निर्वन्धः । पुत्रमे जान

इत्यादौ हर्षादिलिङ्गेनाऽपि शक्तिग्रहसम्भवात् । यत्तु प्रवृत्त्यादि-
परस्यैव शास्त्रत्वमिति । तदपि न । हितशासनाद्वेदान्तानां शास्त्र-
त्वोपपत्तेः । नाऽपि फलाऽभावः । ब्रह्मात्मसाक्षात्कारस्य, मोक्ष-
फलकत्वात्तादृशसाक्षात्कारार्थं मननादिसार्थक्यं चेति न कथ-
ञ्चिदपि विधिमवेशः । ब्रह्मात्मावगतेः प्रवृत्त्यादिनिरपेक्षया
मोक्षहेतुत्वं श्रुतिरपि दर्शयति । आत्मानं चेद्विजानीयादयमस्मी-
ति पुरुषः * किमिच्छन् कस्य कामाय शरीरमनु संज्वरेदि-
ति । अयं परमात्माऽहमस्मीत्यऽपरोक्षतया यदि कश्चित् पुरुषो
विजानीयात् । आत्मसाक्षात्कारदौर्लभ्यं द्योतयति चेच्छब्दः।सः,
स्वातिरिक्तमात्मनः किं फलमिच्छन् कस्य वा पुत्रादेः कामाय
फलाय, तदऽलाभेन शरीरं तप्यमानम् अनु तदुपाधिः सन् संज्वरेत्
तप्येतेति ॥

नन्वऽशरीरत्वाऽऽख्यमोक्षस्य स्वाभाविकत्वं सिद्धवत्कृत्य,
न धर्मजन्यत्वमित्युक्तम् । शरीरदशायामऽशरीरत्वस्याभावेन धर्म-
जन्यत्वसम्भवादिति चेन्न । सशरीरत्वस्य मिथ्यात्वेनाऽशरीर-
त्वस्य स्वाभाविकत्वात् । तथाच ब्रह्मविद्विषया श्रुतिः । तद्यथा-
ऽहिनिर्ल्वयिनी बल्मीके मृता मृत्यस्ता शयीतेवमेवेदं शरीरं शेते
अथायमऽशरीरोऽमृतः प्राणो ब्रह्मैव तेज एवेति । सचक्षुरचक्षु-
रिव सकर्णोऽकर्ण इव सवागवागिव समना अमना इव सम्राणो-
ऽप्राण इवेति च । अनया श्रुत्याऽहं ब्रह्मास्मीति ज्ञाने सत्यपि
मुक्तिर्न दृश्यते, किन्तु यथापूर्वं संसारित्वमेवेति शङ्काऽपि परि-
हृता भवति । श्रुत्योरर्थस्तु— अत्र ब्रह्म समश्नुते इति पूर्ववाक्ये
जीवन्मुक्तिरुक्ता । स जीवन्मुक्तो देहस्योऽपि पूर्ववन्न संसरती-
त्यत्र दृष्टान्तमाह । तद्यथेति । तत्र जीवन्मुक्तदेहे ईदृशे देहे,
दृष्टान्तो—यथेति । यथालोकेऽहिनिर्ल्वयिनी सर्पविमुक्तत्वक्,

बल्यौके मत्पस्ता प्रतिष्ठा मृता पूर्वमिव सर्पेणात्मत्वेनाऽऽहृता
 चर्तते, एवमेवेदं विदुषः शरीरं प्रागिवाऽऽत्मत्वेनाऽऽहृतं तिष्ठती-
 त्यर्थः । त्वचा साम्यं शरीरस्योक्त्वा सर्पसाम्यं विदुषो दर्शयति ।
 अथेति । तपार्थकोऽयशब्दः । यथा मत्पस्तां त्वचमहिरहमिति
 नाऽभिमन्यते तथाऽप्यं जीवन्मुक्तो देहस्योऽपि, न तत्राऽहंभिय-
 मादभातीत्यऽशरीरः । अशरीरत्वादेव अमृतः, देहाभियानवतो
 हि मृतिः । निरुपाधिकः सन्, प्राणिति जीवतीति प्राणः,
 साक्षी । स च ब्रह्म एव । तद्य तेजो विद्वानज्योतिः । अनया
 स्पूलदेहस्य मिथ्यात्वं दर्शयित्वा, सचक्षुरिति श्रुत्याऽलिङ्गशरीर-
 स्य मिथ्यात्वं दर्शयति । वस्तुतोऽचक्षुरपि, साधितचक्षुराद्यनु-
 श्रुत्या सचक्षुरिवेत्यादियोजना । तस्माद्देदान्ताः साक्षादेव ब्रह्म-
 णि समनुगता, न विधिद्वारेति सिद्धम् । ब्रह्म स्वतन्त्रमेव शास्त्र-
 प्रमाणकमिति ॥ ४ ॥

एवं चतुर्भिर्गुणैः सर्वज्ञं सर्वशक्तिं जगत्कारणं वेदान्त-
 प्रतिपाद्यं ब्रह्मेत्युक्तम् । वस्तुतस्तथेतनमचेतनं वा इति संशयः ।
 तत्र साख्याः—दृष्टस्पर्शरूपरसगणो ज्ञानक्रियाशक्त्यभावो जगत्कारण-
 त्वं, प्रधानस्य तु तत्सत्त्वात्त्वगत्यारण्यत्वम् । सच्चगुणमादाय
 ज्ञानशक्तिमत्त्वं, त्रिगुणत्वात् क्रियाशक्तिमत्त्वम् । ब्रह्मण एकत्वात्
 क्रियाशक्तिः । तस्मात् सर्वज्ञं सर्वशक्तिं प्रधानमेव । तदनुवादका
 वेदान्ता इति वदन्ति । तन्मतनिरासार्थमिदं सूत्रमारभ्यते—

(५ । ब्रह्मण यद्य सृष्ट्याऽप्यप्यताऽधिकरणम् । गुणानि ७)

ईक्षतेनाशब्दम् ॥ ५ ॥

सांख्यपरिकल्पितं प्रधानं, जगत्कारणं न भवति । अथ
 हेतुः— अशब्दादिनि । हेतुगर्भं विशेषणमेतत् । अशब्दात्वादेव

प्रमाणकत्वादित्यर्थः । वेदाऽप्रामाणकत्वे हेतुः— ईक्षतेरिति ॥
धातुवाचकेशतिशब्दो लक्षणया धात्वर्थेक्षणपरः। ईक्षितृत्वश्रवणा-
दित्यर्थः । अस्य चाक्षेपसङ्घतिः । फलं च प्रधानैक्यसंपदुपास्तिः
पूर्वपक्षे । सिद्धान्ते तु ब्रह्मैक्यप्रमितिरिति विवेकः । एवं हि
श्रूयते । सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाऽद्वितीयमित्युपक्रम्य,
तदैक्षत बहु स्यां प्रजायेयेति । तत्र प्रधानस्यैवोपक्रमे ईक्षितृत्व-
श्रवणं विरुद्ध्येत । ईक्षणस्य चेतनधर्मत्वात् । नच ब्रह्मणो ज्ञान-
क्रियाशक्त्यभावः । अविद्यामहिम्ना सर्वस्याप्युपपत्तेः । सत्य-
प्रधानपरमाणुमेरक ईश्वरः सद्वितीय ईक्षितेति पातञ्जलादिमत-
निराकरणार्थं, श्रुतावेकमिति पदम् । उपादानस्य चेतनत्वार्थं
तदैक्षतेति । उपादानत्वार्थं तु बहु स्यामिति । एवमेवैतरेयश्रुतिः—
आत्मा वा इदमेक एवाऽग्र आसीन्नान्यत् किञ्चन मपत् । स
ऐक्षत लोकानुसृजा इति, स इमाँल्लोकानसृजतेतीक्षणपूर्विकामेव
सृष्टिमाचष्टे । मपत् चलत् सत्त्वाक्रान्तमिति यावत् । एवं सर्वत्र
ईक्षणपूर्वकसृष्टिश्रवणाद् ब्रह्मैव जगत्कारणमिति ॥ ५ ॥

नन्वीक्षणमात्रेण, न ब्रह्म जगत्कारणमिति निश्चयः । त-
त्तेज ऐक्षत, ता आप ऐक्षन्तेत्यऽचेतनयोरप्यग्नेजसोरीक्षणश्रवणात्
तत्समभिव्याहारात् प्रधानेऽपि ईक्षतिगौण इति प्राप्ते, उच्यते—

गौणश्चेत्तात्मशब्दात् ॥ ६ ॥

अग्नेजसोरिव प्रधानेऽपि ईक्षतिगौण इति चेन्न । कुतः ? ।
आत्मशब्दात् । आत्मशब्दस्य श्रवणादित्यर्थः । सदेव सोम्येद-
मग्र आसीदित्युपक्रम्य, तदैक्षत तत्तेजोऽसृजतेति तेजोऽब्रह्मानां
सृष्टिमुक्त्वा तदेव प्रकृतं सदीक्षत तानि च तेजोऽब्रह्मानि देवता-
शब्देन परामृश्याह । सेयं देवतैक्षत, हंताहमिमास्तिस्तौ देवता

अनेन जीवेनाऽऽत्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणीति श्रुतिः । तत्र यद्यचेतनं प्रधानमेवेक्षितं तदा सेयं देववैज्ञतेति तस्यैव परामार्शात्तदात्मत्वेन जीवकीर्तनमनुपपन्नं स्यात् । आत्मा हि स्वरूपम् । न च चेतनो जीवोऽचेतनस्याऽऽत्मा । ब्रह्मणि तु जीवविषय आत्मशब्द उपपद्यते । स य एषोऽणिमैतदात्म्यमिदं सर्वं, तत्सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो इति, श्वेतकेतोर्जीवस्याऽऽत्मना तादात्म्योपदेशात् । न हि चेतनस्य चेतनाऽभेदे शङ्काशूकः । नचाऽग्नेजसोर्गौणेषु श्रवणात् तत्प्रायपठितत्वेन, तदेक्षतेत्पादौ गौणेषुमेवेति वाच्यम् । संशयस्थल एव प्रायपाठस्य निश्चयकत्वात् प्रकृते तु गौणमुख्ययोगौणस्य जयन्यत्वेन संशयाऽभावात् । अत एव भगवान् जैमिनिः, विशये प्रायदर्शनादिति । संशयस्थले प्रायदर्शनस्य निश्चयकत्वमाह । अग्नेजसोस्तु नैवं मुख्यत्वे किञ्चित्कारणमस्तीति गौणमीक्षणं, कूलं पिपतिपतीतिवत् । धृत्यर्थस्तु— आकाशं वायुं च सृष्ट्वा, तत् सदेवेत्युपक्रान्तं, सच्छब्दवाच्यं ब्रह्म, तेजःसृष्टिवदिति प्रकृतसदात्मा परामृश्यते, सेयामिति सन्निहितोक्षितपरामर्शो, देवतेति अलौकिकमुक्तमीक्षणमभिनयति, इति । सृष्टिवाच्येनोक्तानि तेजोऽप्येषानि परामृशति, इमा इति। सूक्ष्मभूतास्तिस्रो देवता मया सृष्टा इत्यर्थः । सूक्ष्मत्वेन परोक्षत्वाद् देवताशब्दप्रयोगः । तासां व्यवहाराद्वत्त्वं कथमित्यत आह । अनेनेति । अनेन पूर्वसृष्टयऽनुभूतेन माणधृतिहेतुना जीवेनाऽऽत्मना तद्रूपेणोक्तदेवतासर्गानन्तरं नाम रूपं चेति विस्पष्टमासमन्तात् करवाणीति पराऽधिदेवतेक्षितवतीत्यर्थः । यः सदाख्यः स एषोऽणिमा अणुरित्यर्थः । द्विविज्ञेय इति यावत् । ऐतदात्म्यम् । एतदात्मकम् । भावभाविप्रोरभेदात् । परं सूक्ष्मं, सर्वात्मकं सदेव मर्त्यं पारमार्थिकं तत्त्वम् । स एव सर्व-

स्याऽऽत्मा । वास्तवं निरुपचरितस्वरूपम् । हे श्वेतकेतो ! त्वं च संसारी नासि, किन्तु तदेव ब्रह्म इत्यऽक्षरयोजना ॥ ६ ॥

नन्वात्मशब्दोऽपि प्रधाने गौणोऽस्तु, नानार्थकतया मुख्यो वा इत्यत आह —

तन्निष्ठस्यमोक्षपदेशात् ॥ ७ ॥

न प्रधानमात्मशब्दवाच्यम् । तत् सत्यं, स आत्मेति प्रकृतं सदाणिमानमादाय तत्त्वमसि श्वेतकेतो इति श्वेतकेतोश्चेतनस्य, मोक्षयितव्यस्य तन्निष्ठतामुपदिश्यं, आचार्यवान् पुरुषो वेद, तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्षेऽथ संपत्स्य इति मोक्षोपदेशात् । यदि ह्यचेतनं प्रधानं, सच्छब्दवाच्यं मुमुक्षुं श्वेतकेतुं चेतनं, तत्त्वमसीति शास्त्रं ग्राहयेत्, हे श्वेतकेतो ! चेतन । अचेतनोऽसीति । तदा शास्त्रप्रामाण्यादचेतनोऽस्मीति ध्यायमानो, मोक्षाद् व्याहन्येत, अनर्थं चेयात् । तथाच शास्त्रमुन्मत्तमलापो भवेत् । तच्चाऽनिष्टम् । तस्माच्चात्मशब्दश्चेतनपर इति । ऐक्याऽपरोक्ष्यप्रतिबन्धकनिवृत्तिमाह श्रुतिः, आचार्यवानिति । उक्तप्रामित्या सर्वबन्धनिवृत्त्या देहादिदृष्टेरपि निवृत्तिमाप्तौ, आरब्धकर्मणा तद्दृष्टयनुवृत्तिमाह । तस्येति । कथन्तर्हि प्रारब्धकर्मनिवृत्तिरित्याशङ्का भोगादित्याह । यावदिति । प्रारब्धध्वस्तावपि, कथं देहादिध्वंस इत्याशङ्काऽप्रतिबन्धादित्याह । अथेति । उच्यतेपुरुषस्तूभयत्र प्रथमपुरुषे छान्दसत्वादिति ॥ ७ ॥

ननु स्थूलारुन्धतीन्यायेन प्रधानोपदेशद्वारा आत्मोपदेशोऽयमस्तु । तत्राह—

हेयत्वाऽवचनाच्च ॥ ८ ॥

यद्यनात्मैव प्रधानं सच्छब्दवाच्यं, स आत्मा तत्त्वमसीति

इहोपदिष्टं स्यात्, सन्तत उपदेशश्रवणादनात्मज्ञतया तन्निष्ठो मा
 भूदिति मुख्यमात्मानमुपदिदर्शयिषु * शास्त्रं तस्य हेयत्वं ब्रूयात् ।
 यथाऽरुन्धतीं दिदर्शयिषुस्तत्समीपस्यताराया हेयत्वं ब्रूते तद्व-
 दित्यर्थः । एकविज्ञानात् सर्वविज्ञानोपक्रमविरोधसमुच्चयार्थश्च-
 शब्दः । तथाहि । उत तमाऽऽदेशममाक्षो येनाऽश्रुतं श्रुतं भवत्य-
 ऽमतं मतमविज्ञातं विज्ञातमिति। कथं नु भगवःस आदेशो भवती-
 ति । यथा सोम्यैकेन मृत्पिण्डेन, सर्वं मृण्मयं विज्ञातं स्याद्वाचा-
 रम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यम् । एवं सोम्य स
 आदेशो भवतीतिवाक्ये एकविज्ञानात् सर्वविज्ञानोपक्रमः श्रूयते स
 विरुद्ध्येत । प्रधानविज्ञानात्तद्विकारविज्ञानेऽपि भोक्तृवर्गविज्ञाना-
 ऽसम्भवादिति । श्रुत्यर्थस्तु, हे श्वेतकेतो, येन श्रुतेन शास्त्र-
 तोऽन्यदश्रुतमपि श्रुतं भवति । येन मतेन तर्कतोऽन्यदमतमपि
 मतं भवति।येन विज्ञातेनाऽन्यदविज्ञातमपि विज्ञातं भवति तमा-
 देशम्, आदिश्यते इत्यादेशः शास्त्राचार्योक्तिगम्यं वस्तु, अमाक्षः
 पृष्टवानसि त्वमाचार्यमिति पितृवाक्यार्थः । अन्यज्ञानादन्यं
 न ज्ञेयमिति पुत्रो ब्रूते, कथं नु भगव इति । कार्यस्य कारणा-
 न्नाऽन्यत्वमित्याह । यथेति । ज्ञातेऽपि मृत्पिण्डे कथं तद्विकार-
 धीरित्यत आह । वाचेति । यो विकारः, स बागालम्बनमुच्यते,
 परं न वस्तुतोऽस्तीत्यर्थः । तत्र हेतुः, नामधेयमिति । नाममात्र-
 मेव, नार्थतोऽस्तीत्यर्थः । तर्हि मृद्घटयोरभेदे घटनाशे मृदो-
 ऽपि नाशः स्यादत आह । मृत्तिकेति।घटो मृत्त्रिबलत्वेन, निर्वपतुं
 न शक्यत इति स ततोऽभिन्न एव । मृत्तु घटाद् भिद्यते इति
 न दोषः ॥ ८ ॥

सदेव सोम्येति सच्छब्दवाच्यं प्रधानमितोऽपि न भवतीत्याह-

स्वाप्ययात् ॥ ९ ॥

तदेव सच्छब्दवाच्यं कारणं प्रस्तुत्य, श्रूयते- यत्रैतत्पुरुषः
स्वपिति नाम सता सोम्य तदा संपन्नो भवति स्वमपीतो भवति ।
तस्मादेनं स्वपितीत्याऽऽचक्षते । स्वं ह्यपीतो भवतीत्येषा श्रुतिः
पुरुषस्य लोकप्रसिद्धं स्वपितिनाम निर्वक्ति । स्वशब्देन सच्छब्द-
वाच्याऽऽत्मा परामृश्यते । स्वं प्रत्यपीतो भवति लीनो भवति ।
अपिपूर्वस्य इतेर्ल्यार्थत्वात् । सुषुप्त्यवस्थायामुपाधिकृतविशेषां-
ऽभावात् स्वात्मनि प्रलीन इवेति स्वं ह्यपीतो भवतीत्युच्यते । तथा-
च सूत्रार्थः । स्वस्मिन् प्रकृते सच्छब्दवाच्यात्मनि अप्ययात् लय-
श्रवणादिति । तत्र यदि प्रधानमेव स्वब्देनोच्येत तदा चेतनो-
ऽचेतनमप्येतीति विरुद्धं स्यात् । श्रुत्यन्तरं च, तद्यथा मियया स्त्रिया
संपरिष्वक्तो न बाह्यं किञ्चन वेद नान्तरमेवमेवाऽयं पुरुषः
प्राज्ञेनाऽऽत्मना संपरिष्वक्तो न बाह्यं किञ्चन वेद नान्तरमिति
सुषुप्त्यवस्थायां चेतनेऽप्ययं दर्शयति । अतो यस्मिन्नप्ययः सर्वेषां
चेतनानां तच्चेतनं सत् सच्छब्दवाच्यं जगत्कारणम् ॥ ९ ॥

किञ्च,

गतिसामान्यात् ॥ १० ॥

गतेः सर्वेषु वेदान्तेषु चेतनकारणाऽवगतेः समत्वादित्यर्थः ।
न हि क्वचिदपि विरुद्धमुपलभ्यते, कुत्रचिद्वाक्ये चेतनं कारणं
कुत्रचिद्चेतनमिति । किन्तु सर्वत्र चेतनमेव कारणमुपलभ्यते ।
यथाऽग्नेर्ज्वलतः सर्वा दिशो विस्फुलिङ्गा विप्रतिष्ठेरन्, एवमेवैत-
स्मादात्मनः सर्वे प्राणा यथाऽऽयतनं विप्रतिष्ठन्ते, प्राणेभ्यो
देवा देवेभ्यो लोका इति, तस्माद् वा एतस्मादात्मन आकाशः
सम्भूत इति, आत्मन एवेदं सर्वमिति आत्मन एव प्राणो जायते

इत्याद्याः श्रुतय आत्मन एव कारणत्वं दर्शयन्ति । आत्मशब्द-
 श्वेतनपर इत्युक्तम् । यथाऽग्नेरित्यादेरयमर्थः । विस्फुलिङ्गप्रसङ्गार्थं,
 ज्वलत इति । विप्रतिष्ठेरन् नानागतित्वेन दिशो विप्रसृताः स्युः ।
 प्राणाश्चक्षुरादयः, यथायतनं यथागोलकं, विप्रतिष्ठन्ते विविध-
 मुद्गच्छन्तीति यावत् । प्राणेभ्योऽनन्तरमादित्यादयो देवास्तदनु-
 ग्राहकास्तेभ्योऽनन्तरं लोवयन्ते इति लोका विपद्या भवन्तीत्यर्थः ।
 प्राणो हिरण्यगर्भः ॥ १० ॥

किञ्च,

श्रुतत्वाच्च ॥ ११ ॥

स्वशब्देनैव सर्वज्ञेश्वरो जगतः कारणमिति श्रूयते, श्वेताश्व-
 तराणां मन्त्रोपनिषदि— ज्ञः कालकालो गुणी सर्वविद्य इति ।
 सर्वज्ञमीश्वरं प्रकृत्य स कारणं करणाधिपाधिपो नचाऽस्य कश्चि-
 ज्जानिता नचाधिप इति । ज्ञः सर्वज्ञः कारणम् । स कारण-
 मिति कारणत्वाक्तेः सर्वज्ञता विशेषतः । सर्वविद्यः स सर्वज्ञः
 कारणम् । तस्य सर्वेश्वरत्वमाह । करणेति । करणानीन्द्रियाणि
 तेषामधिपाः स्वामिनो जीवास्तेषामधिपः परमेश्वरः । तस्य
 सर्वहेतुत्वमाह । न चेति । सर्वजीवान् प्रतीश्वरत्वं हिरण्यगर्भ-
 स्याप्यस्तीति, ततो विशेषमाह । न चाऽधिप इति । तस्य निय-
 न्ता स्वयं, न स्वस्य नियन्ताऽस्तीत्यर्थः । तस्मात् सर्वज्ञं ब्रह्म
 जगत्कारणं, नाऽचेतनं प्रधानमन्यद्वेति सिद्धम् । अस्मिन्नाधिकरणे
 गुणसूत्राणि पट्ट ॥ ११ ॥

नन्वेवमयात इत्यारभ्य, श्रुतत्वाच्चेत्येतदन्तैः सूत्रैः सर्वेषां
 वेदान्तानां सर्वज्ञसर्वशक्तिब्रह्मपरत्वं समर्थितम् । किमपरमवाशिष्टं,
 पदर्थमुत्तरसूत्रसन्दर्भं इति चेदुच्यते । निर्विशेषब्रह्मणः स्वरूपेणोप-
 देशाऽयोगात् किञ्चिदुपाधुग्रहितत्वेनोपदेश इति वक्तव्यम् । तत्र

कस्मिन् वाक्ये उपाधिर्विवाक्षितः, कस्मिन् वाक्ये न विवाक्षित इत्याकाङ्क्षायां तद्विवेचनार्थमुत्तरसूत्रसन्दर्भोऽर्थवानिति ॥

तथैव सविशेषं निर्विशेषं च ब्रह्म श्रूयते । यत्र हि द्वैतमिव भवति तदितर इतरं पश्यति, अथ यत्राऽन्यत् पश्यति अन्यच्छृणोत्यन्याद्विजानाति तदल्पं, यो वै भूमा तदमृतम् अथ यदऽल्पं तन्मर्त्यम् । सर्वाणि रूपाणि विचिन्त्य धीरो नामानि कृत्वाऽभिवदन् यदास्ते इत्यादिसविशेषवाक्यानि । यत्र तु सर्वमात्मैवाऽभूत् तत् केन कं पश्येत्, यत्र नान्यत् पश्यति नान्यच्छृणोति नान्याद्विजानाति स भूमा, निष्कलं निष्क्रियं शान्तं निरवद्यं निरञ्जनम् । अमृतस्य परं सेतुं दग्धेन्धनमिवानलम् । स एष नेति नेत्यात्मा, अस्थूलमनष्वित्यादिनिर्विशेषवाक्यानि ब्रह्मणो द्विरूपतां दर्शयन्ति । तत्र कानिचित् क्रममुक्त्यर्थान्युपासनानि, कानिचिद्भ्युदयार्थानीति बोध्यम् । श्रुत्यर्थस्तु— यत्र यस्यां खल्वऽविद्यावस्थायां तुच्छमपि द्वैतं सद्यैव भाति तत्र इतरः संसारी सन् इतरं पश्यति दृष्ट्यादिगोचरमुपाधिमद्वस्तुं वदतीत्यर्थः । यस्मिन्नाऽऽत्मनि द्रष्टव्यादि चक्षुरादिनाऽनुसन्धत्ते तदल्पं, परिच्छिन्नमुपहितमिति यावत् । भूम्नोऽल्पस्य च विशेषान्तरमाह । यो वा इति । अथेति द्योतितो विशेषोऽनेन प्रकटितः । सर्वज्ञ ईश्वरो नामरूपादिकं विश्वं निर्माय तत्र प्रविश्य जीवरूपेणाऽभिवदनादि कुर्वन् योऽवातिष्ठते अन्तर्यामी तं विद्वानिहैवाऽमृतो भवतीत्यर्थः । यत्र यस्यां विद्यावस्थायाम् अस्य विदुषः, सर्वं कर्त्रादि, आत्माऽतिरेकेणाऽसदेवाऽऽसीत् तत्र केन करणेन कं विषयं को वा कर्ता पश्येदित्याक्षेपाद् अव्यवहार्यमनौपाधिकं तच्चमित्यर्थः । यत्र भूमि स्थितो विद्वान् अन्यद् द्रष्टव्यं चक्षुषा न पश्यति, अन्यच्छ्रोतव्यं श्रोत्रेण न शृणोति, न चान्यन्मन्तव्यं

ज्ञातव्यं वा मनसा बुद्ध्या वा मनुते जानाति, संभूयां
 दृष्ट्याद्यज्ञोचरो निरातिशयमदत्त्वसम्पन्नः परमात्मेत्यर्थः ।
 निष्कलं निरंशम् । अत एव, निष्क्रियम् । निष्क्रियत्वा-
 देव शान्तं परिणामरहितम् । अत एव निरवयवं रागादिरहितं,
 निरञ्जनं यमादिरहितमित्यर्थः । यद्वा निष्कलत्वान्निरञ्जनं, जड-
 संबन्धशून्यमित्यर्थः । यथा सृष्टारूपयः सेतुर्नदीकुल्यादिपर-
 कूलमोक्षरूपायः, तथा संसारसागरस्य परम्पारं, परं ब्रह्म तद्भाव-
 स्याऽमृतत्वस्य, वाक्योत्यबुद्ध्याभिच्यक्तं सत् साधनं, सेतुवदव-
 स्थितं; वाक्योत्यज्ञानस्य कथं नाशस्तत्राह । दग्धेति । यथा दग्धे-
 न्यनोऽग्निः शाम्यति तथा ज्ञानमपीत्यर्थः । इतीदमर्थे । इदं न
 इदं वेति निषेधाऽवधिभूत आत्मेत्यर्थः । तथा सविशेषानिर्वि-
 शेषपरं वाक्यान्तरमपि, न्यूनमन्यत्स्यानं संपूर्णमन्यदिति । अस्या-
 र्थः । निष्प्रपञ्चादन्यदुपास्यं गुणानां स्थानं न्यूनं परिच्छिन्नं त-
 तोऽन्यन्निष्प्रपञ्चं मुक्तोपसृप्यं, त्रिविधपरिच्छेदशून्यं, सच्चिदा-
 ऽऽनन्दात्मकं, संपूर्णमपरिच्छिन्नमिति । एवञ्च यत्र सगुणवाक्ये
 गुणविवक्षा, तत्रोपासना भवति । यत्र तु श्रूयमाणोऽपि गुणो
 न विवक्षितस्तद्वाक्यं ज्ञेयब्रह्मपरमिति निर्णयार्थमुत्तरसूत्रसंदर्भ इति
 फलितम् ॥

(६ । ब्रह्मण आनन्दमयताधिकरणम् । सूत्राणि ८)

आनन्दमयोऽम्यासात् ॥ १२ ॥

पूर्वं तावत् सर्वेषां वेदान्तानां निर्गुणब्रह्मपरत्वमुत्सर्गतः
 सिद्धम् । तत् सगुणवाक्यदर्शनेनाऽप्येव सगुणवाक्यविचारः
 प्राप्तः । तस्योद्देशमधिकरणं निर्गुणविचारात्मकमारभते । यद्य-
 ऽप्यपवादापवादकत्वादस्य सगुणविचाराऽऽनन्तर्यं युक्तं, तथापि
 पूर्वाधिकरणं, संशयाऽभावात् मायपाठो न निश्चायक इत्युक्ते-

रन्योऽन्तरआत्मानन्दमय इत्यत्र मयटो विकारे प्राचुर्ये च, मुख्य-
त्वात् संशये, विकारमायपाटो निश्चायकोऽस्त्विति पूर्वाधिकरण-
सिद्धान्तपुक्त्यऽभावेन प्रवृत्तत्वात् प्रत्युदाहरणलक्षणासङ्गति-
रस्तीति सगुणविचारात् प्रागिदमारभ्यते । पूर्वपक्षे जीवस्या-
ऽऽनन्दमयत्वेनोपास्तिः फलं, सिद्धान्ते निर्गुणब्रह्मप्रामित्तिरिति
सिद्धान्तगत्या । एकदेशिमते तूभयत्रोपास्तिरिति विवेकः ।
तैत्तिरीयकेऽन्नमयप्राणमयमनोमयविज्ञानमयकोशचतुष्टयानन्तरं,
तस्माद्वा एतस्माद्विज्ञानमयादन्योऽन्तर आत्मानन्दमय इति श्रूयते।
तत्र संशयः । किमानन्दमयशब्देन, सत्त्वं ज्ञानमिति मङ्गलं परं
ब्रह्मोच्यते एतान्नमयादिविकारवद् ब्रह्मणोऽर्थान्तरं जीव इति,
तत्राऽन्नमयादिविकारमायपाटादस्य प्रियमेव शिरः मोदो दाक्षिणः
पक्षः, प्रयोद उत्तरः पक्षः, आनन्द आत्मा ब्रह्मपुच्छं मतिष्ठा
इत्यादिना प्रियाद्यवयवयोगात्, तस्यैव एव शारीर आत्मेति
शारीरत्वश्रवणाच्च जीव इतिमाप्तम्। तस्य पूर्वोक्तस्य विज्ञानमयस्य
एव आनन्दमय एव शारीर आत्मेति श्रुत्यर्थः। एवं प्राप्ते, उच्यते।
आनन्दमयोऽभ्यासात्, आनन्दमयः परमात्मा भवितुमर्हति ।
कुतः। अभ्यासात्। आनन्दमयशब्दस्य ब्रह्मण्येव बहुकृताऽभ्यासा-
दित्यर्थः । तथाहि । आनन्दमयं प्रस्तुत्य रसो वै स इति तस्यैव
रसत्वमुक्तोच्यते । रसश्च ह्येवायं लब्ध्वाऽऽनन्दी भवति । को
ह्येवान्यात् फः प्राण्यात् यदेव आकाश आनन्दो न स्यात् । एव
ह्येवाऽऽनन्दयाति सैपानन्दस्य मीमांसा भवति, एतमानन्दमय-
मात्मानमुपसंक्रामति, आनन्दं ब्रह्मणो विद्वाच्च विधेति कुतश्चनोति,
आनन्दो ब्रह्मेति व्यजनादिति बहुषाऽभ्यासः श्रूयते। नचानन्दपद-
स्यैवाभ्यासो, नानन्दमयपदस्यैतिवाच्यम् । वसन्ते वसन्ते ज्योति-
षा यजेतेत्यत्र ज्योतिःपदस्य ज्योतिषोपपरत्ववदानन्दपदस्यानन्द-

मयपरत्वात् । श्रुत्यर्थस्तु रसः सार आनन्द इत्यर्थः। अयं जीवः
 पूर्णानन्दः सर्वसाक्षी सर्वभेरको न स्याच्चेत्तर्हि प्राणादेरचेतनस्य
 चेष्टा न युक्त्याह । को हीति। अन्याज्जीवेत्, प्राण्याद् निश्चसे-
 त् । यत् यदि। आनन्द इत्यनन्तरं भेरक इति शेषः। आनन्दयितृ-
 त्वादापि परमानन्दत्वमित्याह । एष हीति । आनन्दयतीत्यर्थः ।
 यातीति दीर्घत्वं छादसम् । स्वयं धनी परं धनिनं करोति लोके,
 तद्वत् स्वयमानन्दः परमानन्दयतीति । यत्तु प्रायपाठादानन्द-
 मयस्य विकारित्वमिति । तन्न । स्थूलारून्धतीन्यायेनाऽन्नमयादि-
 विकाराऽऽमुख्यात्मप्रदर्शनस्यात्मज्ञानार्थत्वेनाऽऽनन्दमयस्य सर्वा-
 न्तरत्वात् स एवात्मेत्यवधारणात् । अनन्तरमन्यस्याऽऽत्मनो-
 ऽनुपदेशात् सर्वान्तरत्वमवगम्यते । विज्ञानकोशवशादौपाधिक-
 मियाद्यवयवयोगो न विरुद्ध्यते । ब्रह्मणोऽन्नमयादिकोशपर-
 मपरया शारीरत्वमप्युपपन्नमेव । शारीरजीवप्रतिबिम्बत्वादीश्वर-
 स्य । तस्मादानन्दमयः परमात्मा ॥ १२ ॥

विकारशब्दाज्ञेतिचेन्न प्राचुर्यात् ॥ १३ ॥

ननु नानन्दमयं ब्रह्म । कुतः । विकारार्थकमयत्प्रत्ययात् ।
 ब्रह्मणश्चाऽऽनन्दविकारत्वाऽनुपपत्तेरितिचेन्न । कुतः । प्राचुर्या-
 त् । मयटः प्रकृते आनन्दप्राचुर्यवाचकत्वादित्यर्थः ॥ १३ ॥

मयटः प्राचुर्यार्थकत्वे हेत्वन्तरमाह—

तद्धेतुव्यपदेशाच्च ॥ १४ ॥

तमानन्दं प्रति ब्रह्मणो हेतुत्वव्यपदेशादित्यर्थः । एष ह्येवा-
 नन्दयानीति ब्रह्मण आनन्दहेतुत्वं व्यपदिश्यते । योऽन्याना-
 ऽऽनन्दयति स प्रचुरानन्द इति मासिद्धम् ॥ १४ ॥

इतश्चानन्दमयः परमात्मेत्याह—

मान्त्रवर्णिकमेव च गीयते ॥ १५ ॥

यद् ब्रह्मविदामोति परमित्युपक्रम्य, सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म यो वेद निहितं गुहायामित्यस्मिन्मन्त्रे सर्वान्तरं ज्ञेयत्वेनोक्तं, तन्मान्त्रवर्णिकं ब्रह्म । अन्योऽन्तर आत्मानन्दमय इति गीयते । मन्त्रब्राह्मणयोरैकार्थ्यात् । यद्यप्यत्र व्याख्यानव्याख्येयभावा-
ऽभावेन न मन्त्रब्राह्मणभावस्तथापि ब्राह्मणस्य व्याख्यानरूप-
त्वेन व्याख्येयमन्त्रं प्रत्युपायत्वात्, प्रकृतेऽप्युपेयोपायभावो-
ऽस्तीति मान्त्रवर्णिकमित्युक्तम् ॥ १५ ॥

इतश्चानन्दमयः परमात्मा, न जीव इत्याह—

नेतरोऽनुपपत्तेः ॥ १६ ॥

ईश्वरादितरो जीवो, नाऽऽनन्दमयः । कुतः । अनुपपत्तेः । सोऽकामयतेति सृष्टेः पूर्वमीक्षणं, बहु स्यां प्रजायेयेति सृष्ट्यात्मक-
त्वम् । स तपोऽतप्यत, स तपस्तप्त्वा इदं सर्वमसृजतेति सृष्टि-
हेतुत्वं च श्रूयते । तत्सर्वस्याऽनुपपत्तेरिति सूत्रार्थः । जीवज्ञान-
स्य शरीरसाध्यत्वादीक्षणाऽनुपपत्तिर्वोध्या । श्रुतौ तपःशब्द-
ईक्षणपरः ॥ १६ ॥

किञ्च,

भेदव्यपदेशाच्च ॥ १७ ॥

नानन्दमयो जीवः । कुतः । जीवानन्दमययोर्भेदेन व्यप-
दिश्यमानत्वादित्यर्थः । तथाच श्रूयते— रसो वै सः, रसश्चो-
वाऽयं लब्ध्वाऽऽनन्दी भवतीत्यानन्दमयस्य लब्धव्यत्वेन, जीवस्य
लब्धत्वेन भेदव्यपदेशः । न हि लब्धैव लब्धव्यो भवतीति ॥ १७ ॥
नन्वानन्दमयशब्देन प्रधानमुच्यतां, तत्राह—

कामाच्च नाऽनुमानापेक्षा ॥ १८ ॥

अनुमीयत इत्यनुमानम्, अनुमानैकगम्यं, प्रधानमित्यर्थः ।
 आनन्दमयत्वेन कारणत्वेन वा प्रधानस्य नापेक्षा न स्वीकारः ।
 कृतः । कामात् । आनन्दमयाधिकारे सोऽकामयतेति कामयित्-
 त्वश्रवणादित्यर्थः । न ह्यचेतने प्रधाने, कामः सम्भवति । ईक्षिते-
 नाऽशब्दमित्यत्र निराकृतमपि प्रधानं, गतिसामान्यमपञ्चनाय
 पुनर्निराकृतमिति बोद्धव्यम् ॥ १८ ॥

अरिमलस्य च तदयोगं शारित ॥ १९ ॥

इतश्च न जीवे प्रधाने वाऽऽनन्दमयशब्दः । यस्मादस्मिन्ना-
 नन्दमये प्रकृते, आत्मानि, अस्य प्रबुद्धस्य जीवस्य तद्व्योगं
 तदात्मना योगस्तद्व्योगस्तद्वावापत्तिर्बुक्तिरित्यर्थः । तं शास्त्रि-
 शास्त्रं, तस्मादित्यर्थः । यदा होवैष एतस्मिन्नदृश्येऽनात्म्येऽनि-
 रुक्तेऽनिलयनेऽभयं प्रतिष्ठां विन्दते अथ सोऽभयं गतो भवति,
 यदा होवैष एतस्मिन्नुदरमन्तरं कुरुते अथ तस्य भयं भवतीति
 शास्त्रम् । अस्वार्थः । यस्यामैकपञ्चानावस्थायापेक्ष विद्वानेतस्मिन्
 ब्रह्मणि, पञ्चीकृतभूतपञ्चकेन तत्कार्येण समाष्टिस्यूतदेहेन, वि-
 राजा दृश्यशब्दात्मकेन, तादात्म्यशून्ये दृश्यभिन्ने, स्वसम्बन्धि-
 तयाऽध्यस्तोन्द्रियजातेनाऽपञ्चीकृतभूतकार्येणाऽऽत्म्येन, तादा-
 त्म्यहीनेऽनात्म्ये । निष्कृष्योत्पद्यन्ते इति निरुक्तानि भूतयूस्या-
 णि तैश्चाऽभेदवर्जितेऽनिरुक्ते, निःशेषलयस्यानं निलयनं सकल-
 कार्प्यसंस्काराधाराविद्यातदभेदशून्ये प्रकर्षेण स्थितिं पुनरावृत्ति-
 रहिततां लभते । अभयं यथा स्वादित्युक्तं व्यनक्ति । भयेति
 हानफलमुक्त्वा ज्ञानाऽभावे दोषमाह ध्रुविः । यदा हीति ।
 यद्यस्मिन्नानन्दमये ब्रह्मणि अल्पमप्यन्ताम् अतादात्म्यस्वरूपं
 पश्यति तदा संसारभयात् निवर्त्तत इत्यर्थः । इदं शास्त्रं प्रधान-

परिग्रहे जीवपरिग्रहे वा न घटत इति । तस्मादानन्दमयः पर-
मात्मोति सिद्धम् ॥ इदं त्वेकदशिमतम् ॥

भगवत्पादास्तु, अभ्यस्यमानानन्दस्यानन्दमये लक्षणा। अन्योऽन्तर
आत्मानन्दमय इत्यत्रानन्दमयपदस्य प्राचुर्यार्थकत्वे ब्रह्मणि दुःख-
लवप्रसङ्गः स्यादिति प्रचुरानन्दे लक्षणा । ब्रह्मपुच्छं प्रतिष्ठेत्यत्र
ब्रह्मपदस्यावयवविशेषे लक्षणोति मुख्यत्रितयलङ्घनं, विकारप्राय-
पाठपरित्यागतैकदेशिमते स्यात् । स्वपक्षे तु, ब्रह्मपुच्छमित्यत्र
पुच्छपदस्यावयवप्रायपाठपरित्यागमात्रमिति मन्वानाः, आनन्दमय
इति मयद् विकारार्थक एवेति वदन्तः सूत्राण्यन्यथा व्याचक्षुः ।
आधिकरणरचना तु— ब्रह्मपुच्छं प्रतिष्ठेत्यत्र किमानन्दमयावयव-
त्वेन ब्रह्मोच्यते उत स्वप्रधानत्वेनेति ब्रह्मपुच्छशब्दाभ्यां संशयः,
ईक्षत्याधिकरणे, संशयाऽभावात् प्रायपाठस्य न निश्चायकत्वमिह तु
पुच्छपदस्यावयवधारत्वयोर्लक्षणासामान्यात् संशयेऽवयवप्राय-
पाठस्य निश्चायकत्वमिति प्रत्युदाहरणसङ्गतिः, प्रयोजनं च पूर्व-
मुक्तं, तत्र पुच्छशब्दादवयवत्वे प्राप्ते, उच्यते—

आनन्दमयोऽभ्यासात् ॥ आनन्दमयशब्देनानन्दमयवाक्यस्य ब्रह्म-
पुच्छं प्रतिष्ठेत्यत्र, विद्यमानं ब्रह्मपदमुपलक्ष्यते, तद् ब्रह्मपदं स्वप्र-
धानं ब्रह्मपरम् । कुतः । अभ्यासात् । असन्नेव स भवति, असद्-
ब्रह्मेति वेदचेत्, अस्ति ब्रह्मेति चेद्देदं, सन्तमेनं ततो विदुरित्यादौ,
ब्रह्मपदस्याऽभ्यासादिति । यत्तु पुच्छशब्दादवयवपरत्वमिति,
तत्राह ॥ विकारशब्दात्तेति चेन्न, प्राचुर्यात् ॥ विकारशब्दादवयवपर-
पुच्छशब्दात् तत्समानाधिकरणं ब्रह्मपदम् । स्वप्रधानब्रह्मपरमिति-
चेन्न । कुतः । प्राचुर्यादवयवशब्दोपपत्तेः । प्राचुर्यं चात्रा-
ऽवयवप्रायप्रयोगः । एवञ्चाऽन्नमयादीनां पुच्छान्तान् अवयवानु-
क्ताऽऽनन्दमयस्यापीतरावयवोक्तौ पुच्छस्य युद्धौ सन्निधाना-

दपुच्छमपि ब्रह्म पुच्छमित्युक्तं श्रुत्या । न हि ब्रह्मणो मुख्यं
पुच्छत्वमानन्दमयस्य परमात्मत्वपक्षेऽपि युक्तम् । स्वं प्रति स्वस्य
पुच्छत्वानुपपत्तेः । तस्माद् ब्रह्मपुच्छत्वं पुच्छं सर्वाधिष्ठानं प्रतिष्ठा-
परायणं, लौकिकस्याऽऽनन्दजातस्याऽऽधार इत्यर्थः । सर्वा-
धारत्वात् प्रतिष्ठापदसमभिव्याहारादाधारलक्षणायुक्तेति । इतश्च
पुच्छशब्देनाऽऽधारो लक्ष्यत इत्याह ॥ तद्धेतुव्यपदेशाच्च ॥ तस्य
ब्रह्मणो विकारजातं प्रति हेतुत्वेन, इदं सर्वमसृजतेति वाक्य-
व्यपदेशादित्यर्थः । न हि स्वविकारमानन्दमयं प्रति ब्रह्मणो-
ऽवयवत्वं संभवति मुख्यत इति, स्वप्रधानं ब्रह्मपुच्छं, ज्ञेयत्वेन
विवाक्षितमिति ॥ मन्त्रवाणिकमेव च गीयते ॥ यत् सत्यं ज्ञानमि-
त्यादिमन्त्रवर्णनकाशितं ब्रह्म तद् ब्रह्मपुच्छं प्रतिष्ठेति ब्राह्मण-
वाक्ये स्वप्रधान्येन गीयते । मन्त्रब्राह्मणयोरैक्याध्यादित्यर्थः ।
इतश्चानन्दमयोऽत्र न प्रतिपाद्यः । तस्य वैपायिकप्रियाद्यवयव-
योगेन स्रष्टृत्वाद्यनुपपत्तेरित्याह ॥ नेतरोऽनुपपत्तेः ॥ ब्रह्मपुच्छं
प्रतिष्ठेत्यत्र ब्रह्म स्वप्रधानं, नेतरः । कुतः । अनुपपत्तेः । ब्रह्मणो-
ऽवयवत्वेऽवयव्यानन्दमयोऽत्र प्रतिपाद्य इति वक्तव्यम् । न
हि तत् संभवति । सावयवस्याग्रिमवाक्योक्तस्रष्टृत्वाद्यनुपपत्तेरि-
त्यर्थः । अतो ब्रह्म स्वप्रधानम् ॥ इतश्चात्र पुच्छवाक्ये ब्रह्म
स्वप्रधानमित्याह ॥ भेदव्यपदेशाच्च ॥ रसश्चेवायं लब्ध्वाऽऽनन्दी
भवति । अयमानन्दमयो जीवो, रसशब्दितं ब्रह्मानन्दं प्रतिविम्बितं
लब्ध्वाऽऽनन्दी भवतीति लब्धुलब्धव्यरूपेण भेदव्यपदेशा-
दित्यर्थः । इतश्च ब्रह्मपुच्छक आनन्दमयोऽत्र न प्रतिपाद्य
इत्याह ॥ कामाच्च नानुमानापेक्षा ॥ काम्यते इति काम-
आनन्दस्तस्य ब्रह्मत्वदृष्टेर्नानुमानेनाऽऽनन्दमयस्याऽपि ब्रह्म-
त्वमपेक्षितव्यम् । विकारार्थकमयद्विरोधादित्यर्थः । अनुमान-

प्रकारस्तु— आनन्दमयशब्दो ब्रह्मपरः । आनन्दशब्दत्वात् ।
आनन्दो ब्रह्मेत्यत्रत्यानन्दशब्दवदिति । इतोऽपि ब्रह्मपुच्छवाक्ये
ब्रह्म स्वप्रधानमित्याह ॥ अस्मिन्नस्य च तद्योगं शास्ति ॥ अस्मिन्
पुच्छवाक्योक्ते ब्रह्मणि प्रवृद्धस्यानन्दमयस्य जीवस्य, यदा ह्येवैप
एतस्मिन्नित्यादिशास्त्रं, तद्योगं मुक्तिं शास्तीत्यर्थः । तस्मादानन्द-
मयस्याऽत्राऽप्रतिपाद्यत्वात् पुच्छं ब्रह्मैव स्वप्रधानं निर्विशेषं ज्ञेय-
मिति सिद्धम् ॥ १९ ॥

(७ । परमेश्वरस्यैव हिरण्यमयपदवाच्यताऽधिकरणम् । सूत्रे २)

अन्तस्तद्धर्मोपदेशात् ॥ २० ॥

पूर्वत्र ब्रह्मपदमानन्दमयपदमानन्दपदाभ्यासश्चेति मुख्य-
त्रितयात्मकबहुप्रमाणवशाद्भिर्गुणब्रह्मनिर्णयो, यथा, तद्द्रूपवत्त्वादि-
बहुप्रमाणात् संसारी हिरण्यमयः पुरुषोऽस्त्विति पूर्वसिद्धान्तयुक्त्या
पूर्वपक्षोक्त्यानाद्, दृष्टान्तरूपाऽवान्तरसङ्गत्या पूर्वसिद्धनिर्गुण-
ब्रह्मसमन्वयाऽपवादकमिदमारभ्यते । फलं च पूर्वोत्तरपक्षयोरुपा-
स्तिरेव पादसमाप्तिपर्यन्तम् । छान्दोग्ये श्रूयते । अथ य एषो-
ऽन्तरादित्ये हिरण्यमयः पुरुषो दृश्यते हिरण्यमश्चुर्हिरण्यकेश
आप्रणखात् सर्व एव सुवर्णस्तस्य यथा कप्यासं पुण्डरीकमेवाक्षि-
णी, तस्योदिति नाम स एष सर्वेभ्यः पाप्मभ्य उदितः, उदिति
ह वै सर्वेभ्यः पाप्मभ्यो य एवं वेदेत्याधिदैवतमथाध्यात्ममप्यथ
एषोऽन्तरक्षिणिः पुरुषो दृश्यत इत्यादि । उपास्तिमस्तावायाथ-
शब्दः । य एष शास्त्रप्रसिद्धः । आदित्यमण्डलमध्यवर्तिस्थानाद्य-
वयवकथनं, परमात्मन उपास्त्यर्थं द्रष्टव्यम् । हिरण्यमो ज्योति-
र्मयः । तत्राऽबहितधियामनुभवं प्रमाणयति । दृश्यत इति । हिरण्य-
पदं ज्योतिःपरं, सुवर्णपदमपि । प्रणखो मूनखाग्र । चक्षुषो-

विशेषमाह । तस्येति । कर्पेर्मर्कटस्य आसः पृष्ठभागोऽप्यन्तं
 तेजस्वी तत्तुल्यं, पुण्डरीकं, यथात्यन्तं तेजस्वि, तथाऽस्य देव-
 स्याऽक्षिणी नेत्रे । ध्यानार्थमेव नाम करोति । तस्येति । नाम
 निर्वक्ति । स इति। उदितः उद्गतः सकार्यसर्वपापाऽस्पृष्ट इत्यर्थः ।
 ध्यानफलमाह । उदेतीति । अधिदैवतं देवतामधिकृत्य उपास्ति-
 वाक्यमित्यर्थः । अधिदैवतध्यानोत्तमन्तरमात्मानं देहमधिकृत्य
 अपि, तदुक्तिरित्याह । अथेति । एतादृशं स्थानद्वयस्य, पुरुषमधि-
 कृत्य रूपवत्त्वश्रुत्या सर्वपापाऽस्पर्शश्रुत्या च संशयः । किमयं
 पुरुषो विद्याकर्मातिशयवशात् प्राप्तोत्कर्षः कश्चित् संसारी, उत
 नित्यसिद्धपरमेश्वर इति । किं तावत् मातृम् ? ।

संसारीति । कुतः ? । विरप्यश्मश्रुरित्यादिरूपवत्त्वश्रवणात् ।
 अक्षिपुरुषस्यापि तस्यैतस्य तदेव रूपं, यदमुष्य रूपमिति श्रुत्या
 रूपवत्त्वश्रवणात्।ये चाऽमुष्मात् पराञ्चो लोकास्तेषां, चेष्टे देवकामा-
 नां चेत्याऽऽदित्यपुरुषस्य, स एष ये चैतस्मादवाञ्चो लोकास्ते-
 षां, चेष्टे मनुष्यकामानां चेत्याक्षिपुरुषस्य, चैश्वर्यमर्यादाश्रवणात् ।
 न हि परमात्मनो मर्यादावैश्वर्यं युक्तम् । स एष सर्वेश्वर इति
 श्रुतेः । स आदित्यपुरुषः, अमुष्मादादित्यादूर्ध्वगानां लोका-
 नापीशिता, देवकामानां देवभोगानां चेत्यर्थः । एतस्माच्चक्षुषो-
 र्जागतानां लोकानामीशिताऽक्षिपुरुषः, मनुष्यभोगानां चेत्य-
 र्थः । तस्मान्नाक्ष्यादित्ययोरन्तःपुरुषः परमेश्वर इति प्राप्ते, उ-
 च्यते॥ अन्तस्तद्दर्शोपदेशात्॥य एषोऽन्तरादित्ये ये एषोऽन्तरक्षि-
 णीति च श्रूयमाणः परमेश्वर एव, न संसारी । कुतः ? ।
 तद्दर्शोपदेशात् । तस्य परमेश्वरस्य ये धर्मास्तेषामस्मिन् वाक्ये
 उपदेशादित्यर्थः । तद्यथा तस्योदिति नामेत्यादिना सर्वपाप-
 विरहेणाऽऽदित्यपुरुषस्य, नामोक्त्वा तदेव नामाक्षिपुरुषस्याऽप्य-

ऽतिदिशति । यन्नाम तन्नामेति । तत्सर्वपाप्मराहित्यं, ब्रह्मधर्मः ।
 एवं सैव ऋक् तत्साम तदुक्तं तद्यजुस्तद् ब्रह्मेति ऋगाद्यात्मत्वं,
 निर्द्धारयति श्रुतिः । तच्च सर्वात्मकब्रह्मण एवोपपद्यते । सैव
 ऋगित्यादेरयमर्थः । तच्छब्देन पुरुषपरामर्शः । विधेयाऽपेक्षया-
 ऽन्यलिङ्गव्यपदेशः । उक्तं शस्त्रविशेषः । तत्साहचर्यात् साम
 स्तोत्रमुक्त्वादन्यच्छस्त्रम् ऋक् ब्रह्म त्रयो वेदा इति । एवं सर्व-
 गानगीयमानत्वं श्रुतौ निर्दिष्टं, तद्य इमे वीणायां गायन्त्येतमेव ते
 गायन्तीत्यादौ । हिरण्यश्मश्रुकेशादिकं मायिकं परमेश्वरस्य,
 लोकानुग्रहार्थमुपपद्यते इति, न तेन विरोधः । तस्मादक्षयादित्य-
 योरन्तः परमात्मा ॥ २० ॥

किञ्च,

भेदव्यपदेशाच्चान्यः ॥ २१ ॥

आदित्याक्षणोरन्तः श्लेषमाणः पुरुषः, आदित्यशरीराऽभि-
 मानिनो जीवादन्यः । कुतः । भेदव्यपदेशात् । आदित्यशरीरा-
 ऽभिमानिनो जीवादन्यस्य परमात्मनोऽन्तर्यामितयाऽन्तर्यामि-
 ब्राह्मणे भेदेन व्यपदेशादित्यर्थः । य आदित्ये तिष्ठन्नादित्यादन्तरो
 यमयति यमादित्यो न वेद यस्यादित्यः शरीरं य आदित्यम-
 न्तरो यमयत्येष ते आत्माऽन्तर्याम्यऽमृत इत्यादिश्रुत्यन्तरे तयो-
 र्भेदव्यपदेशादत्राप्यान्तरशब्दश्रुत्या प्रत्यभिज्ञानात् परमेश्वर
 एवाक्षयादित्ययोरुपास्य इति सिद्धम् ॥ २१ ॥

(८ । ब्रह्मण एवाकाशशब्दाव्ययताऽधिकरणम् । सूत्रम् १)

आकाशस्तल्लिङ्गात् ॥ २२ ॥

पूर्वमव्यभिचारिवह्निलिङ्गेनापहतपाप्मत्वादिना रूपरचादि-
 यमन्यथा नीतम् । उद तु लिङ्गादाकाशशब्दश्रुतिरन्यथा नेतुं

न शक्यते । लिङ्गापेक्षया श्रुतेः प्रबलत्वादिति प्रत्युदाहरणसङ्घ-
त्येदमारभ्यते—

छान्दोग्ये श्रूयते । अस्य लोकस्य का गतिरित्याऽऽकाश
इति होवाच, सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्याकाशादेव समुत्पद्य-
न्ते, आकाशं प्रत्यस्तं यन्त्याकाशो ह्येवैभ्यो ज्यायानाकाशः
परायणमिति । तत्रोभयत्राऽऽकाशशब्दस्य प्रयोगदर्शनात् संश-
यः । किं भूताकाशोऽत्राकाशशब्देनाऽभिधीयते, उत परं ब्रह्मेति ।
यदेष आकाश आनन्दो न स्यादित्यादिवेदे ब्रह्मण्याकाशशब्द-
प्रयोगो भूताकाशो रूढ इति । विषयवाक्यार्थस्तु— शालावत्य-
नामकः कश्चन ऋषिर्जैवल्लिं राजानं पृच्छति । अस्प्येति । सर्वस्य
प्रपञ्चस्य, किमधिकरणमिति प्रश्नार्थः । जैवल्लिरुत्तरमाह ।
आकाश इति । कथम्भूत आकाशः सर्वजगत्प्रतिष्ठेत्याह । सर्वा-
णीति । भूताकाशन्पाठत्तये हेत्वन्तरमाह । आकाशो दीति ।
तत्रैव हेत्वन्तरमाकाश इति । अयं सिद्धान्तार्थः । तत्र रूढ्या
भूताकाश इति युक्तम् । न च वाक्यशेषाऽनुपपत्तिः । आकाशा-
द्वापुरित्यादौ तस्यापि वाय्वादिकारणत्वश्रवणात् । तस्माद्
भूताकाश इति प्राप्ते, धूमः ॥ आकाशस्तल्लिङ्गात् ॥ आकाशशब्देन
ब्रह्मणो ग्रहणं युक्तम् । कुतः । तल्लिङ्गात् । तस्य ब्रह्मणो धल्लिङ्गं
महाभूतस्रष्टृत्वादिकं, तस्य अस्मिन् वाक्ये दृष्टत्वादित्यर्थः ।
नन्विदं भूताकाशस्यापि वाय्वादिकारणत्वं दर्शितमिति चेन्न । मूल-
कारणब्रह्मणोऽपरिग्रहे आकाशादेवेत्यवधारणं सर्वाणीति च
भूताविशेषणम् आकाशं प्रत्यस्तं यन्तीति कारणं लयप्रदर्शनं चा-
ऽनुकूलं स्यात् । ज्यायस्त्वपरायणत्वप्रदर्शनं च ब्रह्मण्येव सम-
ञ्जसम् । श्रुत्यन्तरं च स्पष्टं ब्रह्मण एव परायणत्वं दर्शयति ।
विज्ञानमानन्दं ब्रह्म रातेर्दातुः परायणमिति । रातेर्धनस्य दातुः

र्यजमानस्य, रातिरिति पाठे रातिर्वन्द्युरित्यर्थः । किञ्च, स एष परोवरीयानुद्गीथः, स एषोऽनन्त इत्युद्गीथे आकाशरूपदेवताधर्मान् परत्वादीनुपसंहरति जैवलिः । तद् भूताकाशे न युज्यते । न हि तस्याऽऽनन्त्यं सम्भवति । श्रुतौ परत्वं गुणत उत्कृष्टत्वं, वरीयस्त्वं कालतो वस्तुतश्चाऽपरिच्छिन्नत्वम् । अनन्तत्वं देशतोऽपरिच्छिन्नत्वं द्रष्टव्यम् । यत्तु लिङ्गाच्छ्रुतिर्वलीयसीत्युक्तं, तत्र । त्यजेदेकं कुलस्यार्थं इतिन्यायेन बर्हीनामनवकाशलिङ्गश्रुतीनामनुग्रहायैकस्याऽऽकाशश्रुतेर्बाधस्य युक्तत्वात् । तस्मादाकाशशब्दं ब्रह्मैवाऽत्र देवतोद्गीथे उपास्येति सिद्धम् ॥ २२ ॥

(९ । ब्रह्मण एव प्राणशब्दवाच्यताऽधिकरणम् । सूत्रम् १)

अत एव प्राणः ॥२३ ॥

अत्र चातिदेशत्वान्न पृथक्संगत्यपेक्षा । यद्वा पूर्वत्राऽऽकाशश्रुतेरव्यभिचारिब्रह्मलिङ्गोपबृंहितत्वाद् बाधो युक्तः । इह तु श्रूयमाणसंवेशनादिलिङ्गस्य प्राणेऽपि संभवेनाऽव्यभिचारिब्रह्मलिङ्गसहचाराऽभावात् प्राणश्रुतिबाधो न युक्त इति प्रत्युदाहरणसंगतिः । तत्रैवाऽऽकाशवाक्यानन्तरं श्रूयते, उद्गीथे प्रस्तोतर्या देवता प्रस्तावमन्वायता तां चेदऽविद्वान् प्रस्तोष्यसि मूर्धा ते व्यपतिष्यतीति । कतमा सा देवतेति । प्राण इति होवाच, सर्वाणि ह वा इमानि भूतानि प्राणमेवाऽभिसंविशन्ति प्राणमभ्युज्जिहते, सैषा देवता प्रस्तावमन्वायतेत्यादि । अस्यार्थः । उद्गीथाऽधिकारे प्रासङ्गिकं प्रस्तावध्यानमिति वक्तुम्, उद्गीथ इत्युक्तम् । कश्चिद् ऋषिआक्रायणनामा धनाय राज्ञो यज्ञं गत्वा ज्ञानवैभवं स्वस्य प्रकटयन् प्रस्तोतारमुवाच । हे प्रस्तोतः ! या देवता प्रस्तावं सामभक्तिविशेषमन्वायता अनुगता । सस्तोता भीतः

सन् चाक्रायणं पमच्छ, कतमेति । तस्य प्रतिवचनं, प्राण इति । मुख्यप्राणवायुं व्यावर्त्तयति । सर्वाणीति । संविशन्ति, लीनानि भवन्ति स्वापकाले, अभ्युज्जिहते जन्मकाले प्राणमभिलक्ष्योद्गच्छन्तीति । तत्र प्राणबन्धनं हि सोम्य मनः, प्राणस्य प्राणमित्यादौ ब्रह्मणि प्राणशब्दप्रयोगात् प्राणवायौ च प्रासिद्धतरत्वात् संशयः । किमत्र प्राणशब्देन ब्रह्माऽभिधीयते, उत वायुविकार इति । मनःशब्दलक्षितं तत्साक्षिचैतन्यं प्राणे परस्मिन्नैक्येन स्थितमित्यर्थः । प्राणस्य प्रञ्चट्तेर्वायुविकारस्य प्राणं सत्तास्फूर्तिदमात्मानं ये विदुस्ते ब्रह्म जानन्तीत्यर्थः । तत्र प्रासिद्धिवलाद् वायुविकार इति प्राप्ते, आकाशन्यायमतिदिशति भगवान् सूत्रकारः ॥ अत एव प्राण, इति ॥ अत एव पूर्वसूत्रोक्ततल्लिङ्गादिति हेतोरेव प्राणशब्दं ब्रह्मेत्यर्थः । सर्वाणि ह वा इमानि भूतानि प्राणमेवाऽभिसंविशन्तीत्यादिना महाभूतसंबन्धनाऽऽदिकं ब्रह्मलिङ्गं प्राणवाक्ये श्रूयते । न च, यदा वै पुरुषः स्वपिति प्राणं तर्हि वागप्येति, प्राणं चक्षुः, प्राणं मनः, प्राणं श्रोत्रं, स यदा प्रतियुज्यते प्राणादेवाभिपुनर्जायन्त इति श्रुत्या वायुविकारेऽपि संबन्धनादि श्रूयत इति वाच्यम् । न हि तत्र महाभूतसंबन्धनादि श्रूयते, किन्तु इन्द्रियसंबन्धनादिकमेव । श्रुत्यर्थस्तु, तर्हि तस्यां सुषुप्त्यवस्थायाम् इत्यर्थः । वाचपदमनुक्तकर्मन्द्रियलक्षकम् । चक्षुःश्रोत्रे र्थान्द्रियाणामुपलक्षणम् । तस्मादनन्यथासिद्धब्रह्मलिङ्गान् प्राणशब्दवाच्यं ब्रह्मबोधास्यं, यस्तावदेवतेति सिद्धम् ॥ २३ ॥

(१० । ब्रह्मण एव ज्योतिःशब्दाभिधेयत्वाधिकरणम् । सूत्राणि ४)

ज्योतिश्चरणाभिधानात् ॥ २४ ॥

पूर्वं प्राणवाक्ये ब्रह्मलिङ्गमन्वाद् भवतु ब्रह्मपरताऽदृष्टवाक्ये

तदभावाच्च ब्रह्मपरतेति । प्रत्युदाहरणसंगत्या, इदम् आरभ्यते ।
 छान्दोग्ये श्रूयते । अथ यदतः परो दिवो ज्योतिर्दीप्यते,
 विश्वतः पृष्ठेषु, सर्वतः पृष्ठेष्वनुत्तमेपूत्तमेषु लोकोष्विदं वा च
 तद्यदिदमस्मिन्नन्तःपुरुषे ज्योतिरिति । अस्वार्थः । गायत्र्युपाधि-
 ब्रह्मोपास्त्यनन्तरमुपास्त्यन्तरोत्थयोऽप्यथशब्दः । अतो दिवो
 शुलोकात् परः, परस्ताद् यज्ज्योतिर्दीप्यते, तदिदमित्यौदर-
 ज्योतिष्यऽध्यस्यते । कुत्र तद् दीप्यते । तत्राह । विश्वत इति ।
 विश्वस्मात् प्राणिवर्गादुपरीत्यर्थः । विश्वशब्दस्य कतिपयार्थक-
 त्वं व्यावर्त्तयति । सर्वत इति । सर्वस्माद् भूरादिलोकात् सर्व-
 संसारमण्डलादुपरीत्यर्थः । उत्तमा न विद्यन्ते येभ्यस्तेऽनुत्तमा-
 स्तेषु । इदं-शब्दार्थं स्फुटयति । यदिति । लोकवेदयोर्भौतिक-
 तेजसि ब्रह्मणि च प्रयोगात् संशयः । किमिह ज्योतिःशब्देना-
 ऽऽदित्यादिकं तेजोऽभिधीयते, उत ब्रह्मेति । किं तावदत्र युक्त-
 म् । भौतिकमिति । कुतः ? । प्रसिद्धत्वाद्, अतो दिव इत्यादिना,
 मर्यादादिश्रवणाच्च । न हि सर्वव्यापिनो ब्रह्मणो मर्यादादिकं
 युक्तम् । तस्माद्भौतिकं ज्योतिरिति प्राप्ते घूमः । ज्योतिश्चरणा-
 भिधानादिति । अत्र ज्योतिशब्दग्राह्यं ब्रह्मैव । कुतः । चरणाऽभि-
 धानात् पादाभिधानादित्यर्थः । तथाहि । ज्योतिर्वाक्यात् पूर्ववाक्ये,
 चतुष्पाद् ब्रह्म निर्दिश्यते । एतावानस्य महिमा अतो ज्यायाँश्च
 पुरुषः । पादोऽस्य सर्वा भूतानि त्रिपादस्याऽमृतं दिवीति । एत-
 दर्थस्तु- गायत्री वा इदं सर्वामित्यत्र, भूतपृथिवी-शरीर-हृदय-
 वाक्माणैः, पञ्चविधा चतुष्पदा गायत्रीति यदुक्तं, तद्गायत्र्यु-
 पाधिब्रह्मणो महिमा विभूतिः । तावान् एवाऽयं मयञ्चः । स्वयं
 पुरुषस्ततो ज्यायान् । तदेवाह । पाद् इति । सर्वाणि भूतान्य-
 ऽस्यैकपादः, एकदेशः । त्रिपाद् अमृतं दिवि द्योतनवति स्वात्म-

नि स्थितमिति । एवञ्च, यदतः पर इत्यत्र यच्छब्दस्य सर्वनाम-
त्वेन प्रसिद्धार्थवाचकत्वात् पूर्ववाक्येषुसम्बन्धित्वेन प्रसिद्धं ब्रह्मा-
ऽत्रापि शुसम्बन्धाद् यच्छब्देन मत्स्यऽभिज्ञायते, नाऽप्रकृतं भौतिकं
तेजः । अतः परं इत्यादिना श्रुतं ब्रह्मणो मर्यादादिकमुपासना-
ऽर्थमित्युक्तं, ज्योतिःशब्दो ब्रह्मण्यपि प्रसिद्धो वेदान्तेषु । तस्मादिह
ज्योतिःशब्दं ब्रह्म ॥ २४ ॥

छन्दोऽभिधानान्नेतिचेन्न तथाचेतोऽर्पणनिगदा-

त्तथाहि दर्शनम् ॥ २५ ॥

यदुक्तं पूर्वत्र गायत्र्याख्यछन्दोऽपाधिकब्रह्मण उक्तत्वात्
तदत्र मत्स्यभिज्ञायते इति । तत्र । गायत्री वा इदं सर्वं भूतं
यदिदं किञ्चेति गायत्र्याख्यछन्दसः प्रकृत्वात्तस्यैव, पादोऽस्य
सर्वा भूतानीति भूतपादव्यपदेशो, न ब्रह्मण इति पूर्ववाक्ये,
छन्द एवाभिधीयते, न ब्रह्मेतिचेन्न । गायत्र्याख्यछन्दोद्वारेण
तदनुगतब्रह्मणि सर्वात्मकत्वं, प्रतिपाद्यते । गायत्री वा इदं सर्व-
मित्यादिना । न ब्रह्मरसनिवेशमात्राया गायत्र्याः सर्वात्मकत्वं,
समञ्जसम् । तस्माद् गायत्र्यां विकारे यदनुगतं ब्रह्म तदेव,
गायत्री वा इदं सर्वमित्यादिना प्रतिपाद्यते इति । निष्कृष्टार्थ-
स्तु- छन्दोऽभिधानाद् गायत्र्याख्यछन्दस एव पूर्ववाक्ये प्रकृत-
त्वान्न ब्रह्मणः प्रकृतत्वमितिचेन्न । कुतः । तथा छन्दोद्वारेण
तदत्र ब्रह्मणि चेतोऽर्पणस्य चित्तसमाधानस्य निगदादभिधानात् ।
तत्र दृष्टान्तः ॥ तथा हि दर्शनम् ॥ अन्यत्रापि विकारद्वारेण
ब्रह्मण उपासनं दृश्यते इति दर्शनं, दृष्टमित्यर्थः । एतं होव चदृष्टे
महत्सुक्ये मीमांसन्ते, एतमनावध्वर्यव, एतं महाप्रते छन्दोगा
इति । तदर्थस्तु एतमेवात्मानम् ऋग्वेदिनो महत्सुक्ये प्रधाने गच्छे

तदनुगतमुपासते, यजुर्वेदिनोऽन्नौ ऋतौ, सामवेदिनो महाव्रताख्ये
 ऋतौ तदनुगतं ब्रह्माऽनुसन्दधत इत्यैतरेये दृष्टमित्यर्थः । एवं
 गायत्रीशब्दो ब्रह्मलक्षक इति पूर्ववाक्ये ब्रह्मनिर्दिष्टम् । यद्वा
 गायत्रीशब्दो ब्रह्मणि गौणः । तथाच सूत्रे सिद्धान्तभागस्या-
 ऽप्यमर्थः । यथा गायत्री षडक्षरैः पादैश्चतुष्पदा इति, एवं ब्रह्मा-
 ऽपि चतुष्पादिति, गायत्रीशब्देनाऽभिधीयते । चतुष्पात्वगुणयो-
 गात् । तथा गायत्रीसादृश्येन चेतोऽर्पणस्य ध्यानस्य निगदाद्वि-
 धानादिति। तथाहि दर्शनमिति। शब्दोऽभिधायिशब्दस्य सादृश्या-
 दन्यत्र प्रयोगे दृष्टान्तः । तथा हि । ते वा एते पञ्चाऽन्ये पञ्चान्ये
 ब्रह्मणि दश सन्तस्तत्कृतमित्युपक्रम्याऽऽह । सैषा विराडिति ।
 अस्यार्थः । संवर्गविद्यायामधिदैवमग्निस्सूर्यचन्द्राम्भांसि वायौ
 लीयन्ते । अध्यात्मं प्राणे वाक्चक्षुःश्रोत्रमनांसीत्युक्तम् । ते
 वायुना सह पञ्चाधिदैविका आध्यात्मिकेभ्यः प्राणादिभ्योऽन्ये ।
 तथा प्राणादयः पञ्च आधिदैविकेभ्योऽन्ये । एवं ते सर्वे, दश
 सन्तः कृतमित्युच्यन्ते । कृताऽपरपर्यायचतुरायनामकद्यूतगतचतु-
 रङ्गवच्चत्वारः पदार्थाः प्रकृते सन्ति, त्र्यङ्गायवत् त्रयः, द्व्यङ्गाय-
 वत् द्वौ, एकाङ्गायवदेकश्च । एवं कृते दशके सर्वान्तर्भावात्त-
 ज्जये सर्वजयो भवति । यथा कृते जिते त्रेतादिसंज्ञानि त्र्यङ्गाया-
 दीनि जितानि भवन्ति तद्वत् । तत्र चतुरायकाऽपरपर्यायचतु-
 रङ्गायनामकद्यूतस्य कृतमिति संज्ञा । स च चतुरङ्गायो दशात्मकः।
 चतुर्ध्वङ्केषु त्रयाणां त्रिषु द्वयोस्तपोरेकस्य चान्तर्भावात् । वाच्वा-
 दयोऽपि दश । तथाच दशत्वसंख्यासादृश्याद्वाच्वादयः कृतमि-
 त्युच्यन्ते । एवमेव दशाक्षरा विराडिति श्रुत्या विराड्नामकच्छन्दसो
 दशात्मकत्वाद्वाच्वादौ विराट्शब्दमयोग इति यथा तद्वद् ब्रह्मण-
 श्चतुष्पादत्वसाम्याद्गायत्रीशब्दमयोग इति दृष्टान्तार्थः । तस्मात्

नि स्थितमिति । एवञ्च, यदतः पर इत्यत्र यच्छब्दस्य सर्वनाम-
त्वेन प्रसिद्धार्थवाचकत्वात् पूर्ववाक्येऽनुसम्बन्धित्वेन प्रसिद्धं ब्रह्मा-
ऽत्रापि अनुसम्बन्धाद् यच्छब्देन प्रत्यञ्जभिज्ञायते, नाऽप्रकृतं भौतिकं
तेजः । अतः परं इत्यादिना श्रुतं ब्रह्मणो मर्यादादिकमुपासना-
ऽर्थमित्युक्तं, ज्योतिःशब्दो ब्रह्मण्यपि प्रसिद्धो वेदान्तेषु । तस्मादिह
ज्योतिःशब्दं ब्रह्म ॥ २४ ॥

छन्दोऽभिधानात्तेतिचेन्न तथाचेतोऽर्पणनिगदा-

त्तथाहि दर्शनम् ॥ २५ ॥

यदुक्तं पूर्वत्र गायत्र्याख्यछन्दोऽधिकब्रह्मण उक्तत्वात्
तदत्र प्रत्यभिज्ञायते इति । तत्र । गायत्री वा इदं सर्वं भूतं
पादिदं किञ्चेति गायत्र्याख्यछन्दसः प्रकृतत्वात्तस्यैव, पादोऽस्य
सर्वा भूतानीति भूतपादव्यपदेशो, न ब्रह्मण इति पूर्ववाक्ये,
छन्द एवाऽभिधीयते, न ब्रह्मतिचेन्न । गायत्र्याख्यछन्दोद्वारेण
तदनुगतब्रह्मणि सर्वात्मकत्वं, प्रतिपाद्यते । गायत्री वा इदं सर्व-
मित्यादिना । न ह्यक्षरसंनिवेशमायाया गायत्र्याः सर्वात्मकत्वं,
समञ्जसम् । तस्माद् गायत्र्यां विकारे यदनुगतं ब्रह्म तदेव,
गायत्री वा इदं सर्वमित्यादिना प्रतिपाद्यते इति । निष्कृष्टार्थ-
स्तु— छन्दोऽभिधानाद् गायत्र्याख्यछन्दस एव पूर्ववाक्ये प्रकृत-
त्वान्न ब्रह्मणः प्रकृतत्वमितिचेन्न । कुतः । तथा छन्दोद्वारेण
तद्वत्ते ब्रह्मणि चेतोऽर्पणस्य चित्तसमाधानस्य निगदादभिधानात् ।
तत्र दृष्टान्तः ॥ तथा हि दर्शनम् ॥ अन्यत्रापि विकारद्वारेण
ब्रह्मण्युपासनं दृश्यते इति दर्शनं, दृष्टमित्यर्थः । एतं ह्येव बह्वृचे
महत्सुक्त्ये मीमांसन्ते, एतमग्नावध्वर्यव, एतं महाव्रते छन्दोगा
इति । तदर्थस्तु एतमेवात्मानम् ऋग्वेदिनो महत्सुक्त्ये मयाने शब्दे

तदनुगतमुपासते, यजुर्वेदिनोऽग्नी क्रतौ, सामवेदिनो महाव्रतारूपे क्रतौ तदनुगतं ब्रह्माऽनुसन्दधत इत्यैतरेये दृष्टमित्यर्थः । एवं गायत्रीशब्दो ब्रह्मलक्षक इति पूर्ववाक्ये ब्रह्मनिर्दिष्टम् । यद्वा गायत्रीशब्दो ब्रह्माणि गौणः । तथाच सूत्रे सिद्धान्तभागस्याऽप्यर्थः । यथा गायत्री षडक्षरैः पादैश्चतुष्पदा इति, एवं ब्रह्माऽपि चतुष्पादिति, गायत्रीशब्देनाऽभिधीयते । चतुष्पात्त्वगुणयोगात् । तथा गायत्रीसादृश्येन चेतोऽर्पणस्य ध्यानस्य निगदादिधानादिति॥तथाहि दर्शनमिति॥छन्दोऽभिधायिशब्दस्य सादृश्यादन्यत्र प्रयोगे दृष्टान्तः । तथा हि । ते वा एते पञ्चाऽन्ये पञ्चान्ये ब्रह्माणि दश सन्तस्तत्कृतमित्युपक्रम्याऽऽह । सैषा विराडिति । अस्यार्थः । संवर्गविद्यायामधिदैवमग्निस्सूर्यचन्द्राम्भांसि वायौ लीयन्ते । अध्यात्मं प्राणे वाक्चक्षुःश्रोत्रमनांसीत्युक्तम् । ते वायुना सह पञ्चाधिदैविका आध्यात्मिकेभ्यः प्राणादिभ्योऽन्ये । तथा प्राणादयः पञ्च आधिदैविकेभ्योऽन्ये । एवं ते सर्वे, दश सन्तः कृतमित्युच्यन्ते । कृताऽपरपर्यायचतुरायनामकद्यूतगतचतुरङ्गवच्चत्वारः पदार्थाः प्रकृते सन्ति, त्र्यङ्गायवत् त्रयः, द्व्यङ्गायवत् द्वौ, एकाङ्गायवदेकश्च । एवं कृते दशके सर्वान्तर्भावात्तज्जये सर्वजयो भवति । यथा कृते जिते त्रेतादिसंज्ञानि त्र्यङ्गायादीनि जितानि भवन्ति तद्वत् । तत्र चतुरायकाऽपरपर्यायचतुरङ्गायनामकद्यूतस्य कृतमिति संज्ञा । स च चतुरङ्गायो दशात्मकः । चतुर्ष्वङ्गेषु त्रयाणां त्रिषु द्वयोस्तयोरेकस्य चान्तर्भावात् । वाखादयोऽपि दश । तथाच दशत्वसंख्यासादृश्याद्वाखादयः कृतमित्युच्यन्ते । एवमेव दशाक्षरा विराडिति श्रुत्या विराड्नामकछन्दसो दशात्मकत्वाद्वाखादौ विराड्शब्दप्रयोग इति यथा तद्वद् ब्रह्मणश्चतुष्पादत्वसाम्याद्गायत्रीशब्दप्रयोग इति दृष्टान्तार्थः । तस्मात्

पूर्ववाक्ये ब्रह्मैव निर्दिष्टं, न छन्द इति सिद्धम् ॥ २५ ॥

भूतादिपादव्यपदेशोपपत्तेश्चैवम् ॥ २६ ॥

इतश्च गायत्रीवाक्ये ब्रह्मैव प्रतिपाद्यमित्यभ्युपगन्तव्यमित्येवं-शब्दार्थः । कुतः । भूतादिपादव्यपदेशोपपत्तेः । भूतपृथिवी-शरीरहृदयैश्चतुष्पदा गायत्रीति व्यपदेशस्य ब्रह्मण्येवोपपत्तेरित्यर्थः । न ह्यक्षरसंनिवेशरूपगायत्र्यां भूतादिपादव्यपदेशः संभवति । किञ्च, ते वा एते पञ्च ब्रह्मपुरुषा इति श्रुतिः । पूर्वं ब्रह्मणः प्रकृतत्वे सङ्गच्छते । तथाहि—

गायत्र्याख्यब्रह्मणो हार्दस्योपास्त्यङ्गत्वेन द्वारपालादिगुणविध्यर्थं, तस्य ह वा एतस्य हृदयस्य पञ्च देवमुपय इत्यादिवाक्यम् । तत्र ते वा एते पञ्च ब्रह्मपुरुषा इति श्रुतम् । तथाचोपास्त्यद्दानां द्वारपालानां, हृदयच्छिद्रेषु स्थितानां प्राणादिवायूनां ब्रह्मपुरुषत्वोक्तेर्हृदयच्छिद्रेष्वपि ब्रह्मसम्बन्धोऽवगम्यते इत्यतोऽस्ति पूर्ववाक्ये ब्रह्म प्रकृतम् । न हि गायत्रीमात्रस्वैवोपास्त्यत्वे, तद्दानां ब्रह्मपुरुषत्वं युक्तम् । अतो हृदयच्छिद्रेषु ब्रह्मसम्बन्धात्तत्रस्थवायूनां ब्रह्मपुरुषत्वमिति ब्रह्मपुरुषश्रुत्युपपत्तोरिति । श्रुत्यर्थस्तु— हृदस्य पञ्च देवच्छिद्राणि । आदित्यादिनामकैः प्राणादिवायुभिर्देवैः परिपाल्यत्वाद्देवमुपित्वं छिद्राणाम् उपचर्यते । तानि हृदयस्य छिद्राणि, हृदयस्य प्राह्मुखदाक्षिणमुखप्रत्यङ्मुखोदरमुखोर्ध्वमुखरूपाणि । तस्याः प्राणाऽपानव्यानसमानोदानात्मका वायवं, क्रमेणाऽऽदित्यचन्द्राऽग्निपर्जन्याऽऽकाशनामकाः, पञ्च ब्रह्मपुरुषा इति । तस्माद्गायत्रीवाक्ये ब्रह्मैव प्रतिपाद्यमिति । ज्योतिर्वाक्ये सुसम्बन्धात्तदेव प्रत्यभिज्ञायते इति सिद्धम् ॥ २६ ॥

उपदेशभेदान्नेति चेत्तोभयस्मिन्नप्यविरोधात् ॥ २७ ॥

ननु पूर्वस्मिन् वाक्ये त्रिपादस्याऽमृतं दिवीति सप्तम्या
धौराधारत्वेन निर्दिश्यते । अथ यदतः परो दिवो ज्योतिरिति ।
अत्र पञ्चम्या अवधित्वेन धौर्निर्दिश्यते । तथाच विभक्तिभेदेन
उपदेशभेदाज्ज्योतिर्वाक्ये प्रत्यभिज्ञा, न सम्भवतीति चेन्न ।
कुतः । उभयस्मिन्नप्यविरोधात् । विभक्तिभेदेनोपदेशद्वयेऽपि
प्रत्यभिज्ञाया अविरोधादित्यर्थः । प्रधानप्रातिपदिकार्येण प्रत्यभि-
ज्ञायां गुणभूतविभक्त्यर्थो, न प्रतिबन्धक इति भावः । तस्मात् परं
ब्रह्मैव कौक्षेयकाऽप्रौ उपास्यं ज्योतिःशब्दं, नान्यद् भौतिकं
तेज इति सिद्धम् ॥ २७ ॥

(११ । ब्रह्मण एव प्राणशब्दव्युत्पाद्यत्वाधिकरणम् । सूत्राणि ४)

प्राणस्तथानुगमात् ॥ २८ ॥

पूर्वस्मिन्नधिकरणे, यदतः पर इत्यत्र, यच्छब्दस्य प्रसिद्धार्थ-
वाचकस्य बलवत्त्वात् तत्सहकृतं ब्रह्मलिङ्गं, तेजोलिङ्गापेक्षया
बलवदित्युक्तम् । न तथेह किञ्चिद् बलवच्चसम्पादकमस्तीति
प्रत्युदाहरणसङ्गतिरस्याऽधिकरणस्य । यद्वा पूर्वं, दिवि दिव
इत्यत्र प्रधानप्रकृत्यर्थाऽनुरोधाद् गुणभूतप्रत्ययार्थोऽन्यथा नीतो
यथा, तद्दिहापि स्वतन्त्रप्राणादिपदार्थभेदप्रतीतौ तत्सापेक्षब्रह्म-
रूपैक्यवाक्यार्थाऽप्रतीतेर्गुणभूताया अपलापो युक्त इति दृष्टान्त-
सङ्गतिः । पदार्थप्रतीतेः स्वातन्त्र्यं जनकत्वेन, वाक्यार्थप्रतीते-
र्गुणत्वं तज्जन्यत्वेनेति बोध्यम् । अस्ति कौपीतकिम्राह्मणोपनिष-
दि इन्द्रप्रतर्दनाख्यायिका । प्रतर्दनो ह वै दैवोदासिरिन्द्रस्य
मियं धामोपजगाम युद्धेन च पौरुषेण चेत्यारभ्याऽऽम्नानात् ।
तस्यां श्रूयते । स होवाच प्राणोऽस्मि प्रज्ञात्मा तं मामायुरमृतमु-
पास्वेति । तयोत्तरापि । अथ खलु प्राण एव प्रज्ञात्मेदं शरीरं
परिशुद्धोत्थापयतीति । तथा न वानं विजिज्ञासीत वक्तारं नि-

यादित्यादि । अन्ते च स एष प्राण एव ब्रह्मात्माऽऽनन्दोऽजरो-
ऽमृत इत्यादि । अस्वार्थः । दिवोदासस्याऽपत्यं पुमान् देवोदा-
सिः, मियं प्रेमास्पदं, धाम गृहम् । तद्वर्तौ हेतुः— युद्धेनेति ।
तत्कारणेन पुरुषकारमदर्शनेन च प्रतर्दनो राजा इन्द्रस्य वृद्धं
जगामेत्यन्वयः । तं दृष्ट्वा इन्द्र उवाच, प्रतर्दन वरं ते ददानि । स
होवाच प्रतर्दनः । हे इन्द्र ! त्वमेव वरं वृणीष्व यं त्वं मनुष्याय
हिततमं मन्यस इति । तत इन्द्र उवाच । प्राणोऽस्मीत्यादि ।
मुख्यं प्राणं ध्यावर्तयति । ब्रह्मात्मैति । निर्विशेषचिन्मात्रं व्याव-
र्त्तयति । तं मामिति । इदं च प्राणस्य इन्द्ररूपदेवंतात्वे लिङ्गम् ।
प्राणस्य मुख्यप्राणरूपत्वे लिङ्गमथ खल्वित्यादि । वागादीनां देह-
धारणशक्त्यभावनिश्रयानन्तर्यमथशब्दार्थः । प्राणवायोर्देहधारणं,
तदुत्थानं च कार्यमिति प्रसिद्धमिति, खल्वित्युक्तम् । प्राणस्य
जीवत्वे लिङ्गं, न वाचमिति । प्राणस्य परमात्मत्वे लिङ्गं, स
एष इत्यादि । एवञ्च प्राणशब्दस्य इन्द्रप्राणवायुजीवपरमात्म-
परत्वे लिङ्गानां विद्यमानत्वात् संशयः, किम्परः प्राणशब्दः ?
इति । तत्र प्रसिद्धत्वात् प्राणवायुपर इति प्राप्ते, उच्यते ॥ प्राण-
स्तथानुगमात् ॥ तत्र प्राणो धर्मैव । कुतः । तथानुगमात् । तथा
ब्रह्मपरत्वेनाऽनुगमात् । अवगमादित्यर्थः । तथाहि । प्रतर्दनः खलु
हिततमं पुरुषार्थं पृष्टवान् । तस्य परमपुरुषार्थकामस्य प्राण उपा-
स्पत्वेनोपदिश्यते, प्राणोऽस्मीत्यादिना । एवञ्च परमपुरुषार्थत्वेन
उपादिश्यमानः प्राणः कथं प्राणवायुः स्यात् । तथा, स यो ह मां वेद
न इह वै तस्य क्वेनचन कर्मणा लोको मीयते, न स्तेयेन, न धूणह-
त्ययेत्यादि ब्रह्मपरिग्रहे घटने । क्षीयन्ते चाऽस्य कर्माणि नस्मि-
न् हृष्टे परावरे इत्यादिना ब्रह्मज्ञानिनः कर्मसयध्ववणात् । तद-
र्थेभ्यः, योऽधिकारी मां ब्रह्मरूपं साक्षादनुभवति तस्य विदुषो

लोको मोक्षो न मीयते, नहिंस्यते महताऽपि पापेन । ज्ञानमाहा-
त्म्येन सर्वस्यापि पापस्य दग्धत्वादिति भावः । एवं प्रज्ञात्मत्वं
च ब्रह्मण एव युक्तम् । एवमुपसंहारः । आनन्दोऽजर इत्यपि ब्रह्म-
परत्वे षट्ते । तथा, स न साधुना कर्मणा भूयान् भवति नो एवा-
ऽसाधुना कनीयान् । एष ह्येव साधु कर्म कारयति, एष उ एवा-
ऽसाधु कर्म कारयति एष लोकाऽधिपतिरेष लोकपाल एष लोकेश
इति च ब्रह्मण्येव समञ्जसम् । अत्र हि धर्माद्यसंस्पृष्टत्वं, तत्का-
रयितृत्वं, तदीशितृत्वं च ब्रह्मणोऽसाधारणं लिङ्गमस्तीति ।
तस्मात् पूर्वापरपर्यालोचनया ब्रह्मपरमेव प्राणपदमिति ॥ २८ ॥

न वक्तुरात्मोपदेशादितिचेदध्यात्मसंबन्धभूमा

ह्यस्मिन् ॥ २९ ॥

ननु यदुक्तं, प्राणो ब्रह्मेति तदयुक्तमिति, नजर्यः । कुतः ।
वक्तुरात्मोपदेशात् । वक्तुरिन्द्रस्याऽऽत्मत्वेनोपदेशादित्यर्थः ।
तथाहि । वक्ता हीन्द्रो नाम कश्चिद्विग्रहवान् देवताविशेषः स्व-
मात्मानं प्रदर्शनायोपदिशति । मामेव विजानीहिइत्युपक्रम्य, प्राणो-
ऽस्मि प्रज्ञात्मेत्यहङ्कारवादेन । किञ्च, देवतायाः प्राणत्वे लिङ्गा-
न्तरमस्ति । अरुन्मुखान् यतीन् शालावृकेभ्यः प्रायच्छमिति ।
रुत् वेदान्तवाक्यं, तद् येषां मुखे न वर्तते ते अरुन्मुखाः ।
शालावृकेभ्यः अरण्यश्वभ्यः । नहीदं ब्रह्मणो युक्तम् । एवमिन्द्र-
परत्वे, इतरद् यथासंभवं योजनीयमिति । अत्रोच्यते । अध्यात्म-
संबन्धभूमा ह्यस्मिन्निति । हि यस्मादस्मिन्नध्याये, अध्यात्म-
संबन्धस्य, परमात्मसंबन्धस्य भूमा बाहुल्यमुपलभ्यते इत्यर्थः ।
तद्यथा, यावद्ध्यस्मिञ्छरीरे प्राणो वसति, तावदायुरिति । प्राण-
स्यैव प्रज्ञात्मनः परमात्मभूतस्याऽऽयुःप्रदानोपसंहारयोः स्वात-

देवतापरत्वे लिङ्गमिति । तन्न । यद्वेदान्तवाक्योत्थज्ञानप्रभावादह-
मेवम्भूतोऽस्मीतीदृशवेदान्तवाक्यान्यध्येयानि, नोचेदरण्यश्वभ्यः
प्रायच्छमित्येतदर्थकत्वेनाऽविरोधात् । तस्मात् प्राणात्मकब्रह्म-
परमेतद्वाक्यमिति सिद्धम् ॥ ३० ॥

जीवमुख्यप्राणालिङ्गान्नेति चेन्नोपासात्रैविध्यादाश्रितत्वा-
दिह तद्योगात् ॥ ३१ ॥

ननु यदुक्तमध्यात्मसंबन्धवाहुल्यात् देवतात्मा प्राण इति,
तत् सत्यं, तथापि न ब्रह्मपरमेवेदं वाक्यं, किन्तु जीवमुख्यप्राण-
वायुपरमपि । कुतः ? जीवलिङ्गात् । मुख्यप्राणालिङ्गाच्च । न
चात्रं विजिज्ञासीत् वक्तारं विद्यादिति जीवलिङ्गं वागादिकरणै-
र्वेष्टितस्य (१) वक्तुर्जावस्य विज्ञेयत्वमुपलभ्यते । एवं प्राण एव
प्रज्ञात्मेदं शरीरं परिशृङ्खोत्थापयतीति प्राणालिङ्गं देहधारणस्य
प्राणालिङ्गत्वात् । तथाहि । प्राणसंवादे श्रूयते, वागादयः सर्वे
प्राणाः प्रत्येकं श्रेष्ठतामात्मनो मन्यमानास्तन्निर्दिधारयिषया
प्रजापतिमुपजग्मुः । स च तानुवाच । यस्मिन्नुत्क्रान्ते
शरीरं पापिष्ठतरमिव भवति स शुष्माकं मध्ये श्रेष्ठ इति । त-
स्मिन् प्रजापतावेवमुक्तवति, वागादिपूत्क्रान्तेष्वपि मूकादिभावेन
शरीरं स्वस्थमस्यात् । मुख्यप्राणस्योच्चिकमिषायां तु वागादीनां
व्याकुलत्वात् । तान् प्रति प्राण उवाच । मा मोहमापद्यथा, यतो-
ऽहमेवैतत् करोमि । किं तत् । पञ्चधा प्राणाऽपानादिभेदेना-
ऽऽत्मानं विभज्य, एतद्वाणं, शरीरम् । वाति गच्छतीति वानं,
वानमेव वाणमस्थिरं, शरीरमिति यावत् । तदवष्टभ्य विधारयामी-
ति श्वणादेहधारणं प्राणालिङ्गमेव । अर्थतोऽनुक्रान्ता श्रुतिस्तु,

(१) व्यापृतस्येति वा पाठः ।

मामोहमापद्यथा, अहमेवैतत् पञ्चधात्मानं विभज्यैतद्ग्राणमवष्टभ्यं
 विधारयामीति प्राणवायोः प्रज्ञात्मत्वं कथयामि चेद् ज्ञानेन्द्रिया-
 श्रयत्वादिति ब्रूमः । तस्मादुपक्रमादिपर्यालोचनया ब्रह्मरूपक-
 वाक्यार्थप्रतीतावपि तस्या जीवमुख्यप्राणरूपपदार्थप्रतीतिजन्य-
 त्वेन गुणत्वात् पदार्थप्रतीतिश्च तज्जनकतया प्रधानत्वादेकवाक्या-
 र्थप्रतीतिमपोह्य वाक्यभेद एव न्याय्य इति । जीवमुख्यप्राण-
 ब्रह्मणां त्रयाणामुपास्यानां प्रत्येकं स्वातन्त्र्येण वाक्यार्थत्वमिति
 त्रीणि वाक्यानि, नैकं ब्रह्मवाक्यमितिचेन्न । उपासात्रैविध्यात् ।
 त्रीण्युपासनानि प्रसज्ज्येरन्नित्यर्थः । उपक्रमोपसंहाराभ्यां ब्रह्म-
 परत्वेनैकवाक्यत्वं संभवति, वाक्यभेदो न युक्तः । न च पदार्थ-
 प्रतीतेर्मुख्यत्वम् । तस्या वाक्यार्थप्रतीतिशेषत्वेन तस्या एव
 प्रधानत्वात् । न हि जनकत्वमात्रेणैव माधान्यं युक्तम् । सन्नि-
 पत्पोपकारकाणामपि प्रधानत्वापत्तेः । अत एव प्राण इत्यत्र,
 अन्यत्र ब्रह्मलिङ्गवशात् प्राणशब्दस्य ब्रह्मणि प्रवृत्तेराश्रितत्वा-
 दिहापि हिततमोपन्यासादिब्रह्मलिङ्गयोगाद् ब्रह्मण एवायमुप-
 देश इति । यत्तु जीवादि लिङ्गमस्तीति तत्परत्वमिति । तन्न ।
 प्राणव्यापारस्यापि परमेश्वरायत्तत्वेन देहधारणस्यापि ब्रह्मण्युप-
 चरितुं शक्यत्वेनाऽनन्यथासिद्धप्राणवायुलिङ्गाऽभावात् । तथाच
 श्रुतिः, न प्राणेन नाऽपानेन मर्त्यो जीवति कथन इतरेण
 तु जीवन्ति यस्मिन्नेतावुपाश्रिताविति प्राणादिव्यापारस्येश्वरा-
 यत्तत्वमाह । नापि, न वाचं विजिज्ञासीतेत्पादिजीवलिङ्गविरोधः ।
 जीवस्य ब्रह्माऽनन्यत्वेन सर्वोपाधिपरित्यागेन जीवस्य स्वरूपं
 ब्रह्म दर्शयितुं, न वाचं विजिज्ञासीतेत्पादिमत्त्वगात्माभिमुखी-
 करणार्थं उपदेशो, न विरुद्ध्यते । यद् वाचानभ्युदितं येन
 वागभ्युद्यते तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि इति श्रुत्यन्तरं, वागादिव्यापृत-

स्य वक्तुर्ब्रह्मत्वं दर्शयति । तस्माद् ब्रह्मपरमेवेदं वाक्यं, न प्राणादित्रितयपरम् ॥

∴ एकदेशिनस्तु, नोपासात्रैविध्यादाश्रितत्वादिह तद्योगादित्यस्यार्थान्तरमाचक्षते । तथाहि—

न ब्रह्मवाक्ये जीवमुख्यप्राणालिङ्गयोर्विरोधः । कुतः । उपासात्रैविध्याज्जीवधर्मेण प्राणधर्मेण ब्रह्मधर्मेण च सहितस्य त्रिविधस्योपासनस्यैकस्य विवक्षितत्वादित्यर्थः । अतो न वाक्यभेद इति। तत्राऽऽयुरमृतमित्युपास्वाऽऽयुः प्राण इति, इदं शरीरं परिगृह्योत्थापयतीति । तस्मादेतमेव उक्त्यमुपासीतेति प्राणधर्मः । अथ यथास्यै प्रज्ञायै सर्वाणि भूतान्येकं भवन्ति तद्व्याख्यास्याम इत्युपक्रम्य, वागेवाऽस्या एकमङ्गमदूदुहत्तस्यै नाम परस्तात् प्रतिविहिता भूतमात्रा प्रज्ञया वाचं समारुह्य वाचा सर्वाणि नामान्याभोतीत्यादि-र्जावधर्मः । ता वा एता दशैव भूतमात्रा अधिप्रज्ञं दश प्रज्ञामात्रा अधिभूतं यदि भूतमात्रा न स्युर्न प्रज्ञामात्राः स्युः, यद्वा प्रज्ञामात्रा न स्युर्न भूतमात्राः स्युर्न ह्यऽन्यतरतो रूपं किञ्चन सिद्ध्येन्नो एतन्नाना, तद्यथा रथस्यारेषु नेमिरर्पिता नाभावरा अर्पिता एवमेवैता भूतमात्राः प्रज्ञामात्रास्वर्पिताः प्रज्ञामात्राः प्राणेऽर्पिताः, स एष प्राण एव प्रज्ञात्मेत्यादिर्ब्रह्मधर्मः । एतदर्थस्तु प्राणो हि भूतानामायुरिति श्रुत्यन्तरेण प्राणस्यायुष्टं सिद्धम् । जीवनस्य तदर्धानत्वात् । तस्मात् प्राणस्यैव देहाद्युत्थापकत्वाद्देहादिकमुत्थापयतीत्युक्तं प्राणः । एवमायुष्टाऽमृतत्वोक्तत्वं प्राणधर्म इत्यर्थः । सहवासः सहोत्क्रान्तिश्चेत्युक्त्याऽऽनन्तर्यमयशब्दार्थः । अस्या जीवाख्यप्रज्ञायाः संबन्धीनि भूत्वा सर्वाणि भूतानि तद्वदृश्यत्वेन कल्पितानि वस्तुतो यथैकं भवन्ति तथा तद् वस्तु व्याख्यास्याम इत्युपक्रम्योक्तम् । वागेवेति । बुद्धेः साभासायाः

स्वरूपतौऽजातत्वेऽपि विषयित्वरूपपूर्णशरीरमिन्द्रियसाध्यम् । तत्र नामप्रपञ्चविषयित्वमर्द्धशरीरं बुद्धेरहङ्कारलक्षणायाः । तथा रूपमपञ्चविषयित्वमर्द्धशरीरम् । तथाच कर्मेन्द्रियेषु मध्ये वागेवाऽस्याः प्रज्ञाया देहाद्धमेकमङ्गमदृढहृत् उद्रेचितवती पूरयामासेत्यर्थः । नामात्मकमपञ्चे वाग्द्वारा भविष्य बुद्धिर्नाममपञ्चविषयित्वलक्षणमर्द्धशरीरमाप्नोतीति यावत् । तस्याः प्रज्ञायाः पुनर्नाम क्लिष्टपरस्तादपरभागे रूपमपञ्चविषयित्वलक्षणेऽर्द्धशरीरे चक्षुरादिना मतिविहिता समुत्थापिता भूतमात्रा नामशब्दरूपार्थरूपा कारणं भवतीत्यर्थः । चक्षुरादिना प्रकाशितार्थमपञ्चो बुद्धेरितरभागं रूपमपञ्चविषयित्वलक्षणं पूरयामासेति यावत् । एवं वागीन्द्रियेणार्थमपञ्चेन च जीवाख्यमज्ञापूरणं विषयित्वलक्षणं शरीरं प्राप्य द्रष्टी भवतीति सिद्धम् । तदुपाहितचैतन्यद्वारा स्वरूपे द्रष्टृत्वाध्यासमाह । प्रज्ञयेति । तथा द्वारा वाचं करणं मति चिदात्माऽहं वक्तव्यध्यासमनुभूय वाचा करणेन सर्वाणि नामानि वक्तव्यत्वेनाऽऽप्नोति चक्षुषा सर्वाणि रूपाणि पश्यतीत्येवं द्रष्टृत्वमनुभवतीत्यर्थः । सर्वभूतविषयकत्वमात्मनि द्रष्टृत्वादिसम्प्रादकत्वं च बुद्धेर्धर्म इति क्लिप्तमाचक्षुरेवाऽस्या इत्यादिपर्यायान्तरार्थोऽपि संश्रुहीतः । सर्वाधारत्वाऽऽनन्दत्वादिप्रत्यर्थम् इत्याह । ता वा इति । भूतानि पृथिव्यादीनि पञ्च; याथाश्च शब्दादयः पञ्च । एता दश भूतमात्राः, अधिमज्ञं प्रज्ञा इन्द्रियाणि, तदुत्पन्नानानि वा अधिकृत्य प्रवर्तन्ते । दश महामात्राः, पञ्चेन्द्रियाणि, तदुत्पन्नपुद्गलधाधिभूतं, भूतानि पृथिव्यादीनि शब्दादीनि चाधिकृत्य प्रवर्तन्ते । एवं भूतमात्राणां दशानां प्रादुर्भावेन प्रज्ञामात्रात्मकग्राहकापेक्षत्वमुक्तम् । प्रज्ञामात्राणां दशानां ग्राहकाणां ग्राहभूतमात्रापेक्षत्वं चोक्तम् । इहोप मियः

सापेक्षत्वं ग्राह्यग्राहकयोः साधयति । यद्वीति । तदेव स्पष्टयति । न हीति । ग्राह्याद्ग्राह्यं न सिद्ध्यति, किन्तु ग्राहकादेव । एवं ग्राह्यं विना ग्राहकं न निर्वहतीत्यन्योन्यसापेक्षत्वमित्यर्थः । इदं ग्राह्यग्राहकद्वयं वस्तुतो न भिन्नमित्याह । नो इति । किन्त्वेकस्मिन्नात्मन्यारोपितमिति शेषः । तद्यथेत्यादि कृतव्याख्यानम् । तस्माद् ब्रह्मण एव धर्मत्रयेणोपासनमेकं विवक्षितम् । अन्यत्रापि, मनोमयप्राणशरीर इत्यादावुपाधिधर्मेण ब्रह्मोपासनस्याश्रितत्वादिहापि तद्युज्यते । तस्माद् ब्रह्मवाक्यमिति ॥

इदमेकदेशिमतमयुक्तम् । तथाहि । किमत्रोपासात्रयाविशिष्टं ब्रह्म विधेयम्, उत ब्रह्मविशिष्टोपासात्रयं, किं वा ब्रह्माऽनुवादेन तदाश्रित्योपासात्रयम् । नाद्यः । ब्रह्मणः सिद्धत्वे विध्ययोगात् । नापि द्वितीयः । वाक्यान्तरेण ब्रह्मणो ज्ञातत्वात् । नाऽपि तृतीयः । ब्रह्माऽनुवादेनोपास्तिविधावेकविशेष्यावशीकारादुपास्तीनां मिथोऽसम्बन्धात् प्रत्युपास्ति विध्यादृच्या वाक्यभेदस्य दुरपह्वत्वात् । तस्माद्यथाव्याख्यातमेव रमणीयमिति ज्ञेयब्रह्मपरमेवेदं प्रतर्दनवाक्यमिति सिद्धम् ॥ ३१ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मसूत्रवृत्तौ ब्रह्माऽमृतवर्षिण्यां प्रथमाध्यायस्य
प्रथमः स्पष्टब्रह्मलिङ्गपादः ॥ १ ॥ १ ॥

एकादशन्याया अस्मिन् पादे ॥ ११ ॥ सूत्राण्येकत्रिंशत् ॥ ३१ ॥

[१] नन्वनेकप्राणजीवब्रह्मगुणविशिष्ट ब्रह्मविषयकं ब्रह्मोपासनं विधीयते । यथा आरुण्याद्यनेकगुणविशिष्टः क्रयो विधीयते इति न दोष इति चेत्तत्र वक्तव्यम् । आरुण्यादीनां क्रयेणान्वये पश्चादन्वयो विजायते गधि, तद्वदत्र कुत्र भवतीति । प्राणादाविति चेन्न । तेषां प्रकृतेऽसत्त्वात् । ननु घयं प्राणादिगुणानां प्राणैः सम्बन्धमुक्त्वा पश्चादुपास्तत्वाश्रयये सम्बन्ध इति ह्यम इति चेत्तत्रापि वक्तव्यम् । प्राणा-

अथ वेदान्तदर्शने प्रथमाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ १ ॥ २ ॥ :

एवं प्रथमे पादे स्पष्टब्रह्मलिङ्गानि वाक्यानि सर्वज्ञसर्वशक्ति-
जगदुत्पत्तिस्थितिलयकारणब्रह्मपरतया नीतानि । कानिचिद्
वाक्यान्यस्पष्टब्रह्मलिङ्गानि सन्दिह्यमानानि द्वितीयतृतीयपादाभ्यां
ब्रह्मपरतया नीयन्ते । तत्र द्वितीयपादे मायश उपास्यब्रह्मपराणि
विचार्यन्ते, तृतीये ज्ञेयपराणीति विभागः ॥

(१ । ब्रह्मण एव मनोमयत्वाधिकरणम् । सुत्राणि ८)

सर्वत्र प्रसिद्धांपदेशात् ॥ १ ॥

पूर्वस्मिन् पादे सर्वज्ञत्वादिगुणस्य ब्रह्मणः सिद्धत्वात्तदुप-
जीव्योत्तरस्योत्थानाद्धेतुहेतुफद्भावः सङ्गतिः । पूर्वोत्तरयोः, पूर्वा-
ऽधिकरणेनाऽस्याधिकरणस्यावाऽन्तरसङ्गतिः । यथापूर्वं जीवादि-
लिङ्गबाधया ब्रह्मपरत्वमुक्तम् । ब्रह्मलिङ्गवशात् । न तथेह ब्रह्म-
लिङ्गमस्ति, किन्तु ब्रह्मणः भाकरणिकत्वमेव । तथाच प्रकरणापेक्ष-
या लिङ्गस्य बलवत्त्वाज्जीवस्य मनोमयत्वादिलिङ्गमस्तीति, त-
त्परमेवास्तिवति मत्स्युदाहरणसङ्गतिः । यद्वा पादान्तरत्वान्नावा-
न्तरसङ्गत्यपेक्षेति सर्वत्राधिकरणे सविशेषवाक्यविचाररूपे पूर्वो-
त्तरपक्षयोरुपास्तिरेव फलम् । यत्र तु निर्विशेषवाक्याविचारस्तत्र
पूर्वपक्षे तदुपास्तिः । सिद्धान्ते प्रमितिरिति भेदः । छान्दोग्ये
श्रूयते । सर्वं खल्विदं ब्रह्म, तज्जलानिति शान्त उपासीत, अथ

द्विशुणविशिष्टत्वेन साध्यत्वं प्राणावीनाम् । तद्विशिष्टत्वेन चोपास-
नायाः साध्यत्वम् । तत्र नावनाभेदे चाक्षयभेदः । प्राणादिकर्मिका
उपासनाकर्मिका चैकैव भावनेति चेत्तर्हि चैरूप्यप्रसङ्गः । एकैव भा-
वना गुणकरणकप्राणकर्मिका गुणविशिष्टप्राणकरणिका ब्रह्मविषयको-
पासनाकर्मिका चेति चैरूप्यम् ॥

खलु क्रतुमयः पुरुषो यथाक्रतुरस्मिल्लोके पुरुषो भवति तथेतः
 प्रेत्य भवति, स क्रतुं कुर्वीत, मनोमयः, प्राणशरीर इत्यादि ।
 अस्यार्थः । सर्वं जगद् ब्रह्मैव इत्यत्र हेतुमाह । तज्जेति । तस्मा-
 ज्जायतेइति तज्जं, तस्मिंलीयतेइति तल्लं, तस्मिन्नानिति चेष्टते इति
 तदनम् । तज्जं च तल्लं च तदनं च तज्जलान् । अवयवलोपश्छान्द-
 सः । इतिशब्दो हेतौ । यस्मादेवं तस्मात् सर्वं जगद् ब्रह्मैवेत्यर्थः ।
 स क्रतुं कुर्वीतेत्यत्र विहितगुपासनमनूद्य शान्तिरूपगुणं विदधा-
 ति, शान्त इति । यतो ब्रह्माऽतिरिक्तं किञ्चिन्नास्ति । अतो
 द्वेष्यादीनामभावात्, शान्तः सन्नुपासीतेत्यर्थः । गुणं विधाय
 गुणिविधित्तया पुंप्रयत्नसाध्योपासनायाः फलमाह । अथेति ।
 पुरुषाऽधिकृत उपासकः, क्रतुमयः संकल्पमयः । तत्र हेतुः, यथे-
 ति । ज्ञानं कर्म वा यथाऽस्मिन् देहे स्थितः संकल्पयति, तथा
 तदनुसारेणं फलं परत्र लभते । तेन सोऽधिकृतः क्रतुं ध्यानं
 कुर्वीत । किं ध्यायेदित्याकाङ्क्षायामाह । मनोमय इति । विभक्ति-
 व्यत्ययेन, मनोमयं प्राणशरीरं परमात्मानं ध्यायेदित्यर्थः ।
 अत्र मनोमयत्वादेः प्रकृतब्रह्मसापेक्षत्वनिरपेक्षत्वाभ्यां संशयः ।
 किमत्र मनोमयत्वादिगुणकः शरीर उपास्यत्वेन गृह्यते, किं वा
 परमात्मेति । किमत्र युक्तम् । शरीर इति । कुतः । अप्राणो हा-
 ऽमनाः शुभ्र इत्यादिना ब्रह्मणो मनआदिसंबन्धनिरासाज्जीवस्य
 मनआदिसंबन्धस्य सर्वत्र सिद्धत्वात् । तस्मान्मनोमयत्वादेः,
 प्रकृतब्रह्मनिरपेक्षत्वाच्चद्गुणकः शरीर एवोपास्य इति प्राप्ते,
 दूमः ॥ सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् ॥ अत्र परमेव ब्रह्म उपास्यत्वेन
 गृह्यते । कुतः । सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् । सर्वेषु वेदान्तेषु यत्
 प्रसिद्धं ब्रह्म जगत्कारणं, तस्यैवाऽत्र, सर्वं खल्विदं ब्रह्मेत्यादिना
 उपदेशादित्यर्थः । यदुक्तं, मनोमयत्वादि प्रकृतब्रह्माऽसंबन्धीति ।

तन्न । मनोमयत्वादेर्विशेष्याकाङ्क्षायां यत् सर्वं सत्त्विदं ब्रह्मेति
 प्रकृतं तदेवान्वेति, नाऽप्रकृतो जीवः । अन्यथा प्रकृतहानमसङ्गा-
 त् । नच तदमम्भवः । सर्वात्मकत्वेन सर्वस्याप्युपपत्तेरिति ॥ १ ॥

विवक्षितगुणोपपत्तेश्च ॥ २ ॥

किञ्च, विवक्षिता उपासनायामुपादेयत्वंनोपदिष्टा ये गुणाः
 सत्यसंकल्पत्वादयस्तेषां ब्रह्मण्येषोपपत्तेरित्यर्थः । मनोमयः प्राण-
 शरीरो भारूपः सत्यसंकल्प आकाशात्मा सर्वकर्मा सर्वकाम
 इत्यादिना उपदिष्टाः । यद्यपि मनोमयत्वादि जीवस्याऽसाधारणं,
 तथापि सत्यसंकल्पत्वाद्यनुरोधेन, सर्वात्मके ब्रह्मणि मनोमय-
 त्वाद्युपपत्तिः । जीवधर्मान् ब्रह्मणि दर्शयति च श्रुतिः । त्वं स्त्री त्वं
 पुमानसि त्वं कुमार उत वा कुमारी ॥ त्वं जीर्णो दण्डेन बध्नासि
 त्वं जातो भवसि विश्वतो मृग इति । जीर्णः स्वविरो भूत्वा
 यो दण्डेन बध्नाति गच्छति सोऽपि त्वमेवेत्यर्थः । भ्रमाण
 इत्यादिश्रुतिस्तु निर्गुण ब्रह्मविपपेत्यविरोधः ॥ २ ॥

एवं सत्यसंकल्पत्वादीनां ब्रह्मण्युपपत्तिमृषा जीवे तेषामनु-
 पपत्तिमाह—

अनुपपत्तेस्तु न शरीरः ॥ ३ ॥

तुशब्दोऽवधारणार्थः । अत्र मनोमयत्वादिगुणकं ब्रह्मण्यो-
 पास्यं, न तु शरीरः । कुतः । अनुपपत्तेः । सत्यसंकल्पत्वादीनां
 जीवे आऽस्येनाऽनुपपत्तेरित्यर्थः ॥ ३ ॥

शरीरस्य मनोमयत्वादिगुणकत्वाऽभावे इत्यन्तरमाह—

कर्मकर्तृत्व्यपदेशाच्च ॥ ४ ॥

न शरीर इत्यनुपपत्तः । न शरीरगे मनोमयत्वादिगुणक इहा-
 पास्यः । कुतः । कर्मकर्तृत्व्यपदेशात् । एतद्विनः मृत्याऽभिरं-

भवितास्मीति । एतमिति प्रकृतं मनोमयत्वादिगुणकमुपास्यं कर्मत्वेन व्यपदिशति । अभिसम्भवितास्मि प्राप्तास्मीति शारीर-मुपासकं कर्तृत्वेन व्यपदिशति । नच सत्यां गतौ, एकस्मिन् शारीरे कर्मकर्तृभाव आञ्जस्येनोपपद्यते । तस्मान्न शारीर उपास्यः ॥ ४ ॥

किञ्च,

शब्दविशेषात् ॥ ५ ॥

मनोमयत्वादिगुणः परमात्मैव, न शारीरः । कुतः । शब्द-विशेषात् । मनोमयत्वादिविशिष्टपरमात्माभिधायकस्य प्रथमान्त-शब्दस्य सत्त्वादित्यर्थः । तथाहि । समानप्रकरणे, व्रीहिर्वा यवो वा श्यामाको वा श्यामाकतन्दुलो वा एवमयमन्तरात्मन् पुरुषो हिरण्मय इत्यादौ, पुरुषो हिरण्मय इति प्रथमान्तशब्देन परमा-ऽऽत्माऽभिधानम् । अन्तरात्मन्निति सप्तम्यन्तेन शारीराभिधानं दृष्टमितीहाऽपि प्रथमान्तत्वेन श्रुतो मनोमय इत्यादिशब्दः पर-मात्मपर एवेति ॥ ५ ॥

ननु कर्मकर्तृव्यपदेशो न सम्भवति, जीवब्रह्मणोरभेदादि-त्याशङ्क्याह—

स्मृतेश्च ॥ ६ ॥

स्मृतिवशाज्जीवपरमात्मनोर्भेद इत्यर्थः । ईश्वरः सर्वभूता-नां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति * भ्रामयन् सर्वभूतानि यन्त्रारूढानि माययेत्याद्या स्मृतिः कल्पितभेदं दर्शयति । अतः कर्मकर्तृव्यप-देश उच्यते इत्यर्थः ॥ ६ ॥

अर्भकौकस्त्वात्तद्व्यपदेशाच्च नेतिचेन्न निचार्य-

त्वादेवं व्योमवच्च ॥ ७ ॥

ननु नाऽत्र परमात्मोपास्यः । कुतः । अर्भकौकस्त्वात् ।

(२ । ईश्वरस्यैवान्तृत्वाधिकरणम् । सूत्रे २)

अत्ता चराचरग्रहणात् ॥ ९ ॥

पूर्वं ब्रह्मणो भोक्तृत्वाऽभावे उक्ते । तर्हि तद्वदन्तृत्वमपि जीवस्यैव, न ब्रह्मण इति दृष्टान्तसङ्ख्या इदमारभ्यते । अत्र पूर्वपक्षे उपास्तिः फलं, सिद्धान्ते निर्विशेषब्रह्मप्रामिति रिति विवेकः । कठवल्लीषु श्रूयते । यस्य ब्रह्म च क्षत्रं चोभे भवत ओदनः, मृत्युर्यस्योपसेचनं क इत्या वेद यत्र स इति । अस्यार्थः । यस्य परमात्मनो ब्रह्म च क्षत्रं चोभे जात्या प्रसिद्धे अन्नवदोदनः, यस्य च मृत्युः सर्वमारक उपसेचनमोदनमिश्रघृतं भवति, तत्सर्वस्याऽत्ता स परमात्मा कारणात्मा यत्र वर्तते तं निर्विशेषमात्मानं, नाविरतो, दुश्चरितादिति मन्त्रोक्तोपायवान् यथा वेद इत्थमन्य उपायरहितो न वेदेति कार्कश्यः । अत्रौदनोपसेचनेन सूचितः कश्चिदत्ता प्रतीयते । तत्र किमग्निरत्ता, उत जीवः, आहोस्वित् परमात्मेति संशयः । त्रयाणामप्यस्मिन् ग्रन्थे मदनोपन्यासः, संशयबीजम् । किं तावत् प्राप्तम् । अग्निरिति । कुतः । अग्निरन्नात् इति श्रुतिप्रसिद्धिभ्यां, जीवो वा स्यात् । तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वन्तीति श्रुतेः, न परमात्मेति प्राप्ते, ब्रूमः ॥ अत्ता चराचरग्रहणात् ॥ अत्ता ईश्वरो भवितुमर्हति । कुतः । चराचरग्रहणात् । चराचरयोः स्थावरजङ्गमयोरद्यत्वेन ग्रहणात् । श्रवणादित्यर्थः । मृत्यूपसेचनत्वेन सर्वप्राणिमात्रस्याऽद्यत्वेन प्रतीयमानत्वात् । ब्रह्मक्षत्रग्रहणमुपलक्षणार्थम् । न हि सर्वसंहर्तुः परमात्मनोऽन्यस्य जीवादेश्वराचराऽन्तृत्वं युक्तम् । तस्मादत्ता ईश्वर एव ॥ ९ ॥

प्रकरणाच्च ॥ १० ॥

इतश्चेश्वर एवात्ता । कुतः । मकरणात् । परमात्मनः प्रकृत-
त्वादित्यर्थः । न जायते म्रियते वा विपश्चिदित्यादिना परमा-
ऽऽत्मनः प्रकृतत्वात् । क इत्या वेद यत्र स इति च दुर्विशेषत्वं
ब्रह्मणोऽसाधारणं लिङ्गं द्रष्टव्यम् ॥ १० ॥

(३ । जीवब्रह्मणोरेव गुह्याप्रवेशाधिकरणम् । सूत्राणि ३)

गुहां प्रविष्टावात्मानो हि तद्दर्शनात् ॥ ११ ॥

पूर्वं ब्रह्मज्ञप्रशब्दस्य मृत्युपदसाम्निध्यादनित्यवस्तुपरत्व-
वदिहापि विवच्छब्दस्य सन्निहितगुह्याप्रवेशादिना बुद्धिक्षेत्रज्ञपर-
त्वमस्त्विति दृष्टान्तसङ्ख्याऽस्वारम्भः । पूर्वपक्षे बुद्धिभिन्नजीव-
ज्ञानं फलं, सिद्धान्ते तु निर्गुणब्रह्मज्ञानमिति विभागः । अतृत्व-
वाक्यानन्तरं, कठवल्लीषु पठ्यते । ऋतं पिवन्तौ सुकृतस्य लोके
गुहां प्रविष्टौ परमे परार्धे ऋषायातपो ब्रह्मविदो वदन्ति पञ्चा-
ऽनयो ये च त्रिणाचिकेता, इति । अस्मार्यः । ऋतम् ।
आवश्यकं कर्मफलं पिवन्तौ मुञ्जानो जीवपरमात्मानो । छत्रिणो
गच्छन्तीति वदेकस्य जीवस्य भोक्तृत्वेन ब्रह्मणोऽपि भोक्तृत्वेन
व्यपदेशः । सुकृतस्य धर्मस्य कार्ये देहरूपे लोके वर्तमानो,
परार्धे परस्य ब्रह्मणोऽर्द्धं स्थानमर्हतीति परार्धं हृदयं तस्मिन्
परमे श्रेष्ठे या गुहा नभोलक्षणा तां प्रविश्य स्थिता, छायातप-
वन्मियोविरुद्धी कर्तृत्वादितर्द्दलक्षण्याभ्यां तां, ब्रह्मविदः, पञ्चा-
ऽनयः कर्मिणश्च वदन्ति । त्रिणाचिकेतोऽग्निधितो यैस्ते त्रिणा-
चिकेतास्तेऽपि वदन्तीत्यर्थः । तत्र संशयः । किमिह बुद्धिजीवा
निर्दिष्टौ, उत जीवपरमात्मानाविति । तत्र बुद्धिजीवाविति मास-
म् । कुतः ? जीवस्य बुद्धिभिन्नत्वेन ज्ञानार्थं मदनदर्शनात् ।
येषु प्रते विचिकित्सा मनुष्येऽस्तीत्येके नायमस्तीति चक्रे ॥

एतद्विधामनुशिष्टस्त्वयाऽहं वराणामेष वरस्त्वृतीय इति । मनुष्ये
मेते मृते सति, येयं विचिकित्सा संशयः, परलोकगामी भोक्ता
जीवोऽस्तीत्येके, नास्तीति चाऽन्ये । अतस्त्वयोपदिष्टोऽहमेतन्नि-
र्विचिकित्सं तत्त्वं ज्ञातुमिच्छामीति, मृत्युं प्रति नचिकेतसो वचन-
मिति । वराणां, नचिकेता मृत्युं प्रति वरत्रयं पृष्टवान्— स्वपितुः
सौमनस्यमग्निविद्याऽऽत्मविद्या चेति । तेषां वराणां मध्ये
एष तृतीयवर इत्यर्थः । एवञ्च बुद्धिजीवयोः पृष्टत्वात्तावेवाऽत्र
निर्दिश्येते । किञ्च, गुहाप्रवेशस्य ब्रह्मणोऽसम्भवाद्दत्तपानाऽस-
म्भवाच्च बुद्धिजीवाविति प्राप्ते, भ्रूमः ॥ गुहां प्रविष्टावात्मानौ हि
तदर्शनात् ॥ गुहां प्रविष्टाविह जीवपरात्मानावेव । कुतः । आत्मानौ
हि । हि यस्मादात्मानौ तस्मादित्यर्थः । ऋतं पिवन्ताविति कर्म-
फलभोगश्रवणेनैकस्तावदात्मेति, द्वितीयोऽप्यात्मैवेति न्याय्यः ।
तत्र हेतुमाह । तदर्शनादिति । संख्याश्रवणे द्विसंख्यावत्तो-
रेकरूपत्वस्य लोके दर्शनादित्यर्थः । तद्यथाऽस्य गोर्द्वितीयो-
ऽन्वेष्टव्य इत्युक्ते, गौरेव द्वितीयोऽन्वेष्टव्यो, नाऽश्वो न वा
मनुष्यः । एवमिहापि चेतनत्वसामान्याज्जीवपरमात्मानावेव ।
बुद्धिविलक्षणजीवप्रश्नस्याऽन्यदेवोत्तरम् । नैतद्वाक्यं, नाऽपि
गुहाप्रवेशानुपपत्तिर्ब्रह्मणः । यो वेद निहितं गुहायामित्यादौ
बहुलं गुहाप्रवेशश्रवणात् । न चर्तपानानुपपत्तिः । छत्रिन्यायस्य
दर्शितत्वादिति । तस्माज्जीवपरमात्मानावेव गुहां प्रविष्टौ ॥११॥

किञ्च,

विशेषणाच्च ॥ १२ ॥

जीवपरमात्मनोरेवास्मिन् ग्रन्थे गन्तृगन्तव्यभावेन, मन्तृ-
मन्तव्यभावेन विशेषितत्वादित्यर्थः । आत्मानं रयिनं विद्धि
शरीरं रथमेव चेत्यादिनाऽनन्तरेण ग्रन्थेन रथादिकल्पनया

विज्ञानात्मानं रथिनं संसारमोक्षयोर्गन्तारं कल्पयति । सोऽध्वनः
 पारमाप्नोति तद्विष्णोः परमं पदमिति । परमात्मानं गन्तव्यं कल्प-
 यति । तथा, तं दुर्दर्शं गूढमनुभवितुं गुहाहितं गह्वरेष्ठं पुराणम् *
 अध्यात्मयोगाधिगमेन देवं मत्वा धीरो हर्षशोकौ जहातीति, पूर्व-
 स्मिन् ग्रन्थे मन्तुमन्तव्यत्वेन, तावेव विशेषितौ । स जीवोऽध्वनः
 संसारमार्गस्य पारमेव विशिनष्टि । तदिति । व्यापनशीलस्य
 ब्रह्मणः स्वरूपं परमं कार्यकारणास्तीतं पदं, तदेव पारं ज्ञेयं,
 नान्यदित्यर्थः । दुर्दर्शं सूक्ष्मत्वाद् दुर्ज्ञानम् । अत एव गूढम् अनु-
 भवितुमाच्छादितरूपेण, विद्यमानम् । कुत्रेत्यत आह । गुहेति ।
 गुहायां गुद्धावाहितं निक्षिप्तं, गह्वरे बहुविधाऽनर्थसंकटे देहे स्थितं
 पुराणं चिरन्तनं, तमीश्वरम् । अध्यात्मयोगः प्रत्यगात्मन्येवं चित्त-
 समाधानम् । तत्सहकृताद्वाक्यादधिगमः साक्षात्कारः । तेन, सो-
 ऽहमेवेति निश्चित्य, धीरो विद्वान्, हर्षाशुपलक्षितं संसारं जहाती-
 त्यर्थः । तथा, समाने वृक्षे पुरुषो निमग्नोऽनीशया शोचति मुह्य-
 मानः * जुष्टं यदा पश्यत्यन्यमीशमस्य महिमानमिति बीतशोक इति
 मन्त्रान्तरेऽपि, जीवपरमात्मानावेव विशिनष्टि । मन्तुमन्तव्य-
 भावेनात्मेश्वरयोः समानस्तुल्यो दृष्टो देहः, पुरुषो जीवो, निमग्नः
 मनुष्योऽहमित्यभिनिवेशवान्, अनीशया अविद्यया, मुह्यमानः
 तत्त्वमजानन्, अनिशं शोचति संसारमनुभवति । जुष्टं ध्याना-
 दिना सेवितं, यदा तत्कर्षदशायामन्यं विम्बभूतमीश्वरं प्रत्यक्त्वेन
 पश्यति, तदाऽस्यैवात्मत्वेन दृष्टस्य, महिमानं स्वरूपं प्राप्नोति ।
 ततश्च बीतशोको भवति । तत्र हेतुरिति शब्देनोक्तः । बन्धहेतो-
 रविद्याया दग्धत्वादित्यर्थः । न ह्यविद्याध्वंसानन्तरं बन्धकल्पनं
 युक्तम् । न ह वा एवंविदि किञ्चन रज आध्वंसते इति श्रुतेः ।
 रजः अविद्या विदुषि, किञ्चन, ईपदापि स्वकल्पितं, नाध्वंसते

न सम्पादयति । स्वस्या एवाऽभावादित्यर्थः । तस्मात् पूर्वस्मिन्
परस्मिन्श्च ग्रन्थे जीवपरयोरेव विशेषितत्वात् तावेव गुहां प्रविष्टा-
विति जीवत्वादिधर्मविनिर्मुक्तः परमात्मा ज्ञेय इति सिद्धम् ॥१२॥

(४ । ब्रह्मण एवाक्षिगतत्वाधिकरणम् । सूत्राणि ५)

अन्तर उपपत्तेः ॥ १३ ॥

पूर्व पिबन्ताविति प्राथमिकद्वित्वश्रुत्या चेतनत्वेन तुल्य-
जीवपरदृष्ट्यनुसाराच्चरमश्रुता गुहामवेशादयो नीताः।तर्हि तद्देव
दृश्यते इति प्राथमिकप्रत्यक्षत्वोक्त्या अक्षिप्रतिबिम्बात्माऽव-
गत्यनुरोधाच्चरमश्रुता अमृतत्वादयः, स्तुत्यर्थत्वेन कथञ्चिन्नेया
इति दृष्टान्तसङ्गत्याऽस्यारम्भः । पूर्वपक्षे प्रतिबिम्बोपास्तिः फलं,
सिद्धान्ते ब्रह्मोपास्तिरिति । उपकोशलविद्यायां छान्दोग्ये श्रूयते
एषोऽन्तरक्षिणि पुरुषो दृश्यते, एष आत्मेति होवाचैतदमृतमभय-
मेतद् ब्रह्मेति, तद्यद्यप्यास्मिन् सर्पिर्वोदकं वा सिञ्चति वर्त्मनी
एव गच्छतीत्यादि । अस्यार्थः । पुरुषः परमात्मा दृश्यते शास्त्र-
तः । एष आत्मेति उपकोशलं प्रति, आचार्य उवाच । प्रति-
बिम्बात्मकच्छायाव्यावृत्त्यर्थमाह । एतदिति । इत्युवाचेत्यन्वयः ।
अक्षिरूपस्थानस्य ब्रह्मसारूप्यमाह । तदिति । वर्त्मनी पक्ष-
स्थान इति द्वितीयाद्विवचनम् । ब्रह्मणो निर्लेपत्वाच्चक्षुषोऽपि
निर्लेपत्वात् सारूप्यामित्यर्थः । तत्राक्षिण्यन्तर उपदिश्यमानः पर-
मात्मा, उत प्रतिबिम्बादिरिति संशये, दृश्यते इति वचनात् सर्वग-
तस्याऽक्षिस्थानत्वानुपपत्तेश्च न परमात्मा, किन्तु प्रतिबिम्बादिरिति
प्राप्ते, द्रूमः ॥ अन्तर उपपत्तेः ॥ अन्तरः अक्षिमध्यगतः परमात्मैव ।
कुतः । उपपत्तेः । आत्मत्वाऽमृतत्वाभयत्वादीनामिहोक्तानां
परमात्मन्येवोपपत्तेरित्यर्थः । न च दृश्यते इत्यनेन विरोधः ।

दर्शनस्य शास्त्रीयत्वेनाऽविरोधात् । किञ्च, एतं संयद्दाम इत्या-
 चक्षते, एतं हि सर्वाणि वामान्यभिसंयन्ति एष उ एव वामनी-
 रेप हि सर्वाणि वामानि नयति, एष उ एव भामनीरेप हि सर्वेषु
 लोकेषु भातीत्यत्र, निर्दिष्टसंयद्दामत्वादिगुणानां, परमात्मन्ये-
 वोपपत्तेरन्तरः परमात्मैव । तदर्थस्तु, संयद्दामशब्दार्थमाह ।
 एतं हीति । वामानि कर्मफलानि एतमक्षिपुरुषं हेतुभात्रित्या-
 ऽभिसंयन्ति उत्पद्यन्ते । संयन्ति वामान्यस्मादिति संय-
 द्दामः । सर्वफलोदयहेतुरित्यर्थः । वामनीरप्ययमेवेत्याह । एष
 इति । वामनीशब्दार्थमाह । एष हीति । वामानि शोभनानि जनं
 प्रापयति । जनस्य सर्वशुभप्रापकोऽप्ययमेवेत्यर्थः । भामनी-
 रप्ययमेवेत्याह । एष इति । भामनीपदार्थमाह । एष हीति ।
 भामानि भानानि नयतीति भामनीः । अयमेव सर्वप्रकाशक
 इत्यर्थः । न हि प्रतिविम्बस्यान्यस्य वा एतादृशा गुणाः संभवन्ति ।
 तस्मादक्षयन्तरपुरुषः परमात्मा ॥ १३ ॥

कथं पुनः सर्वगतस्याल्पमक्षिस्थानं व्यपदिश्यते इत्यश्रो-
 त्तं पठति—

स्थानादिव्यपदेशाच्च ॥ १४ ॥

ईश्वरस्याऽल्पस्थानादिव्यपदेशो, नानुपपन्नः । कुतः । स्थाना-
 ऽऽदिव्यपदेशात् । यश्चक्षुषि तिष्ठन्नित्यादौ ईश्वरस्य चक्षुःस्थान-
 व्यपदेशस्य दृष्टत्वादित्यर्थः । आदिपदेन रूपवत्त्वपरिग्रहो दृष्टा-
 न्तत्वेनोक्तः । हिरण्यमश्रुरित्यादौ रूपवत्त्वस्यापासनार्थत्वेनो-
 पादानादिहाप्युपासनार्थमल्पस्थानव्यपदेशो, न विरुद्धत इति
 भावः ॥ १४ ॥

अपिच,

सुखविशिष्टाऽभिधानादेव च ॥ १५ ॥

आक्षिपुरुषः परमात्मैवोपदिश्यते । कुतः । सुखविशिष्टाभिधानात् । एवकारेण, नाऽत्र संशयः कार्य इति सूच्यते । सुखविशिष्टं ब्रह्म वाक्योपक्रमे श्रूयते । तस्यैवेहाऽभिधानादित्यर्थः । तथाहि । गुरुवृद्धे आचार्याज्ञया चिरकालं वर्तमानमुपकोसलं, गार्हपत्याद्यप्रय ऊचुः— प्राणो ब्रह्म, कं ब्रह्म, खं ब्रह्मेति । तत्र कंशब्दो वैपयिकसुखे रूढः, खंशब्दश्चाऽकाशे रूढ इति परस्परभेदे प्राप्ते, श्रुतिराह । यद्वा व कं तदेव खं, यदेव खं तदेव कमिति । एवं परस्परवैशिष्ट्यप्रतिपादनात् सुखविशिष्टं ब्रह्म वाक्योपक्रमे श्रुतमिति, तस्यैवाऽत्र ग्रहणं युक्तमिति, नाऽप्रकृतच्छायादेरिति अक्षयन्तरः परमात्मा ॥ १५ ॥

किञ्च,

श्रुतोपनिषत्कगत्यभिधानाच्च ॥ १६ ॥

इतश्चाक्षयन्तरः परमात्मा । कुतः ? ॥ श्रुतोपनिषत्कगत्यभिधानात् ॥ श्रुताऽभ्यस्ता उपनिषद् ब्रह्मविद्या येन स श्रुतोपनिषत्कः । तस्य या गतिः अर्चिरादिरूपा तस्याः प्रकृते अभिधानादित्यर्थः । अथोत्तरेण तपसा ब्रह्मचर्येण श्रद्धया विद्ययाऽऽत्मानमन्विष्याऽऽदित्यमभिजयन्ते, एतद्वै प्राणानामायतनमेतदमृतभयमेतत् परायणमेतस्मान्न पुनरावर्तन्ते इति । स्मृतावपि, अग्निर्ज्योतिरहः शुक्रः पण्मासा उत्तरायणम् * तत्र प्रयाता गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्मविदो जना इति या गतिर्ब्रह्मविदो दाशिता, सैवाऽक्षिपुरुषविद्ः श्रूयते । अथ यद् वैवास्मिञ्छब्दं कुर्वन्ति, यद्वा नाऽर्चिपमेवाऽभि सम्भवन्तीत्युपक्रम्य आदित्याचन्द्रमसं, चन्द्रमसो विद्युतं, तत्पुरुषोऽमानव एतान् ब्रह्म गमयतीत्येष देवपयो ब्रह्मपथः । एतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्त्तं नावर्त्तत इति । तदर्थस्तु । अथ देहपातानन्तरं ब्रह्मचर्यादितपसा हेतुना-

ऽऽत्मानमनुसंधाय, तद्विधया ध्यानाख्यया उत्तरमार्गमर्चिराद्यु-
पलक्षितं भाष्यतेनाऽऽदित्यादिद्वारा, कार्यं ब्रह्म प्राप्नुवन्तीत्यर्थः ।
कार्यं ब्रह्म विशिनष्टि। एतदिति। व्यष्टिसमस्तेन्द्रियाणां समष्ट्यभि-
मानी हिरण्यगर्भः । स्थानमित्यर्थः । तस्य वास्तवं स्वरूप-
माह । एतदिति । एतद्विशेषणसिद्ध्यर्थं, हेतुमाह । एतस्मादिति ।
स्मृतावन्त्यादिशन्दैरातिवाहिक्यस्तदभिमानिन्यो देवता गृह्यन्ते ।
अथेत्युक्तार्थम् । अस्मिन्नुपासके मृते यदि पुत्रादयः, शव्यं शव-
संबन्धिसंस्कारादिकर्म कुर्वन्ति, यदि वा न कुर्वन्ति उभयथा-
ऽप्यप्रतिहतोपासितफलास्ते उपासका, अर्चिराद्यभिमानिर्नी देवतां
प्राप्नुवन्ति, अर्चिषोऽहर्देवतां, ततः सुरुपसदेवतां, ततः यथासोप-
लक्षितोत्तरायणदेवतां, ततः संवत्सरदेवतां, ततश्चाऽऽदित्यं, तत-
श्चन्द्रमसं, ततो विद्युत्तम् आप्नुवन्ति । तत् तत्र स्थितान् उपा-
सकान् ब्रह्मलोकादागत्याऽमानवः मनुष्येष्वनुत्पद्यो ब्रह्मलोक-
भव इति यावत् स पुरुषो गन्तव्यं कार्यंब्रह्म गमयति प्रापयती-
ति । अर्चिरादिदेवैर्नेतृभिरुपलक्षितत्वादेवपयः । गन्तव्यत्वेन
ब्रह्मणोपलक्षितत्वाद्, ब्रह्मपयः । एतेन यथाकार्यं ब्रह्म प्रतिपद्य-
मानाः, पुनरिमं मानवं मनोःसर्गं जन्ममरणाद्याद्युत्पिपुक्तत्वादावर्त-
रूपं, नावर्षन्ते नमविशन्ति । तस्मादक्षिपुरुषः, परमात्मा ॥ १६ ॥

इतश्चाक्षिपुरुषः परमात्मा, न प्रतिबिम्बात्मेत्याह—

अनवस्थितैरसम्भवाद्य नेतरः ॥ १७ ॥

इतरश्रयायापुरुषादिरक्षिगत इति न युक्तम् । इतः । अन-
वस्थितेः । उपासकस्य, सर्वत्राक्षिणि उपासोपादकविम्बमृत-
पुरुषान्तरस्याऽनवस्थानादित्यर्थः ॥ असम्भवाद्य ॥ अमृतत्वादि-
गुणानां उपापुरुषेऽसम्भवादित्यर्थः । तथाहि । यदा कश्चित् पुरुषो

नेत्रनिकटे तिष्ठति तदानीमेव तस्य च्छाया नेत्रे दृश्यते, न सर्व-
दा इति छायाया अनवस्थितत्वम् । तथा जीवेऽपि गन्धरसादि-
ग्रहणसमये घ्राणादिषु संनिहितत्वेन, नेत्रे संनिधानाभावा-
दनवस्थितत्वम् । अमृतत्वादीनां गुणानां छायाजीवयोः सुतरा-
मसम्भवः । तस्मात् परमात्मैव अस्तिस्थाने उपास्य इति सिद्ध-
म् ॥ १७ ॥

(५ परमेश्वरस्यैवान्तर्यामिताधिकरणम् । सूत्राणि ३)

अन्तर्याम्यधिदैवादिषु तद्धर्मव्यवदेशात् ॥ १८ ॥

पूर्वं, स्थानादिव्यपदेशाच्चेति सूत्रे, यः पृथिव्यां तिष्ठन्नित्याद्य-
न्तर्यामिब्राह्मणस्यं, यश्चक्षुषि तिष्ठन्नित्यादि वाक्यमन्तर्यामिणो
ब्रह्मत्वं सिद्धवत्कृत्य उदाहृतम् । तदाक्षिप्य समाधीयते, इत्याक्षेप-
संगत्या इदमारभ्यते। पूर्वपक्षे यत्परतया वाक्यं नीयते, तदुपास्तिः
फलं सर्वत्र सविशेषविचारे द्रष्टव्यम् । सिद्धान्ते ब्रह्मोपास्ति-
रेवेतीहाऽपि तथा फलं द्रष्टव्यम् । अन्तर्यामिब्राह्मणे श्रूयते । य
इमं च लोकं परं च लोकं सर्वाणि च भूतानि, योऽन्तरो यमय-
तीत्युपक्रम्य, यः पृथिव्यां तिष्ठन् पृथिव्या अन्तरो यं पृथिवी
न वेद यस्य पृथिवी शरीरं यः पृथिवीमन्तरो यमयत्येष त
आत्माऽन्तर्याम्यऽमृत इत्यादि । अत्र पृथिव्यां तिष्ठन्नन्तर्यामीत्यु-
क्तेः, स्थावरादिरिति शङ्कां वारयति । पृथिव्या इति । तदभिमानि-
देवतां प्रत्याह, यमिति । अशरीरस्य कथं नियन्त्रत्वमित्याह ।
यस्येति । नियम्यकार्यकारणसंघातेनैव नियन्त्रत्वमिति । फलि-
तमाह । य इति । तस्य भिन्नत्वभ्रमं वारयति । एष इति । ते
मम चेत्यर्थः । एवं, यः पृथिव्यां तिष्ठन्नित्याद्यधिदैवतानन्तरं, यः,
सर्वेषु लोकेष्वित्याधिलोकं, यः सर्वेषु वेदेषु इत्यधिवेदं, यः सर्वेषु

यज्ञेष्वित्यधियज्ञं, यः सर्वेषु भूतेष्वित्यधिभूतं, यः प्राणेष्वित्यादि, य आत्मनीत्यन्तमध्यात्मं च कश्चिदन्तरज्वास्थितो यमापिताऽन्तर्यामी श्रूयते । स किमाधिदैवाद्यभिमानी देवतात्मा, किं वा प्राणाऽणिमाद्यैश्वर्यः कश्चिद्योगी, किं वा परमात्मेति संशयः । किं तावत् प्राप्तम् । देवतात्मेति । कुतः । पृथिव्येव यस्यायतनम् अग्निर्लोकः, मनो ज्योतिरित्यादिना कार्यकारणसङ्घातस्य देवतायां श्रुतत्वेन, तस्या नियन्तृत्वोपपत्तेः । यस्य देवस्य पृथिवी आयतनं शरीरम् । अग्निर्लोकः, लोकपते अनेन रूपादिरिति लोकश्चक्षुर्ज्योतिरेव मन इत्यर्थः । न ह्यशरीरस्येश्वरस्य नियन्तृत्वं युक्तम् । तस्माद् देवतात्मा योगी चेति प्राप्ते, भूमः ॥ अन्तर्याम्यधिदैवादिषु तद्धर्मव्यपदेशात् ॥ अधिदैवादिषु श्रूयमाणोऽन्तर्यामी परमात्मैव । कुतः । तद्धर्मव्यपदेशात् । तस्य परमात्मनो धर्माणामिह व्यपदेशादित्यर्थः । सर्वान्तर्यामित्वमात्मत्वममृतत्वमदृष्टत्वं चेह परमात्मनोऽसाधारणधर्मा उदाहृतवाक्ये द्रष्टव्याः । नचाऽशरीरस्य कथं नियन्तृतेति वाच्यम् । नियम्यशरीरेणैव तस्य नियन्तृत्वोपपत्तेरिति ॥ १८ ॥

ननु प्रधानमन्तर्याम्यस्त्वित्याशङ्क्याह—

न च स्मार्तमतद्धर्माभिलापात् ॥ १९ ॥

स्मार्तं सांख्यस्मृतिकल्पितं प्रधानं, नान्तर्यामिशब्दवाच्यम् । कुतः । अतद्धर्माभिलापात् । तच्छब्देन प्रधानमुच्यते । न तत् अतद्, प्रधानभिन्नः परमात्मेत्यर्थः । तस्यैव चेतनस्य ये धर्मा द्रष्टृत्वादयस्तेषामिहाऽभिलापाद् अभिधानादित्यर्थः । अदृष्टो द्रष्टाऽश्रुतः श्रोताऽमतो मन्ताऽविज्ञातो विज्ञातेति, वाक्यशेषे द्रष्टृत्वादयश्चेतनधर्माः श्रूयन्ते इति नाऽचेतनं प्रधानमन्तर्यामीत्यर्थः ॥ १९ ॥

तर्हि चेतनो जीवो योगी भवत्वन्तर्यामीत्यत आह—
शारीरश्चोभयेऽपि हि भेदेनैनमधीयते ॥ २० ॥

शारीरो नाऽन्तर्यामीति, नकारस्य पूर्वसूत्रादनुपपन्नः । क-
स्मात् । उभयेऽपि हि काष्ठा माध्यन्दिनाश्चान्तर्यामिणो भेदेन
एनं शारीरं पृथिव्यादिवदधिष्ठानत्वेन नियम्यत्वेन चाऽधीयते ।
यो विज्ञाने तिष्ठन्निति काष्ठाः । विज्ञानपदं जीवपरम् । य
आत्मनि तिष्ठन्निति माध्यन्दिनाः । तस्मात् पृथिव्यादिवन्नियम्य-
त्वमेव जीवस्य, न नियन्तृत्वम् । भेदेनैवमधीयते इति पाठे, एवं
यो विज्ञाने तिष्ठन्नित्यादिना प्रकारेणेत्यर्थो बोध्यः । तस्मादधि-
दैवादिष्वन्तर्यामी परमात्मेति सिद्धम् ॥ २० ॥

(६ । परमेश्वरस्यैव भूतयोनित्वाधिकरणम् । सूत्राणि ३)

अदृश्यत्वादिगुणको धर्मोक्तेः ॥ २१ ॥

पूर्वं प्रधानविरोधिद्रष्टृत्वादिधर्मवशाद् न प्रधानमन्तर्यामी-
त्युक्तम् । तर्हि तद्वद्विरोधिधर्माणामत्राऽश्रवणात् प्रधानमेवाऽदृश्य-
त्वादिगुणको भूतयोनिः स्यादिति प्रत्युदाहरणसङ्गत्याऽस्या-
ऽऽरम्भः । आधर्वणं वाक्यमाग्नायते । अथ परा यया तदक्षरमधि-
गम्यते, यत्तदद्रेश्यमग्राह्यमगोत्रमवर्णमचक्षुःश्रोत्रं तदपाणिपादं
नित्यं विश्वं सर्वगतं सुसूक्ष्मं तदव्ययं यद् भूतयोनिं परिपश्य-
न्ति धीरा इत्यादि । अस्यार्थः । पूर्वमपरा ऋग्वेदादिलक्षणा
विद्योक्ता । तदानन्तर्यमथशब्दार्थः । यया तदक्षरमधिगम्यते
सा परा उत्कृष्टफलका विद्येत्यर्थः । अक्षरस्य वर्णसमुदायत्वं
वारयति । यदिति । अद्रेश्यम् अदृश्यं ज्ञानेन्द्रियाऽगम्यम् ।
अग्राह्यं कर्मेन्द्रियाऽविषयम्, अगोत्रं वंशशून्यम्, अवर्णं जातिहीन-
म् । न केवलमन्द्रियाऽविषयः, किन्तु तद्रहितं चेत्याह । अचक्षु-

रिति । न विद्येते चक्षुःश्रोत्रे यस्य, तत्तथा । इदं च ज्ञानेन्द्रियोप-
 लक्षणम् । कर्मेन्द्रियाऽभावमाह । तदिति । पाणिश्च पादश्च
 पाणिपादम् । तद्यस्य नास्ति, तत्तथा । उपलक्षणमेतत्कर्मेन्द्रियाणां
 नित्यमनाशोपलक्षितं, विशुं प्रभुं, सर्वगतं सर्वकल्पनाऽधिष्ठानं,
 सूक्ष्मं दुर्गानित्वात्, तदव्ययं नाशाऽभावात् । यद् यथोक्तमक्षरं,
 भूतयोनिं यया परिपश्यन्ति धीराः सा परा विद्येत्यन्वयः । तत्र
 संशयः । किमदृश्यत्वादिगुणको, भूतयोनिः, प्रधानं, वा शारीरी
 वा परमात्मा वेति । अदृश्यत्वादीनां प्रधाने संभवात्, प्रधान-
 मिति भाषे धूमः ॥ अदृश्यत्वादिगुणको धर्मोक्तेः ॥ अदृश्यत्वादि-
 गुणको भूतयोनिः परमात्मैव । कुतः । धर्मोक्तेः । यः सर्वज्ञः
 सर्ववित् यस्य ज्ञानमयं तपस्तस्मादेतद् ब्रह्म नामरूपमन्नं च जा-
 यते इतीश्वरधर्मस्य सर्वज्ञत्वादेर्भूतयोनी निर्देशादित्यर्थः । सामा-
 न्यतः सर्वज्ञत्वं, विशेषतः सर्वविच्चम् । यस्य ज्ञानमेव तपस्तस्माद्
 ईश्वरादेतद् कार्यरूपं ब्रह्म हिरण्यगर्भः, सूक्ष्मभूतात्मकं नाम,
 स्थूलभूतात्मकं रूपं च, ग्रीहियवादि सर्वे भौतिकमन्नं च जायत
 इत्यर्थः । नन्वक्षरात् परतः पर इत्यक्षराद् भूतयोनिः परस्येश्वर-
 स्य सर्वज्ञत्वं श्रूयते, न भूतयोनेरिति चेन्न । येनाक्षरं पुरुषं वेद
 सत्यं प्रोवाच तां तत्त्वतो ब्रह्मविद्यामिति । येन ज्ञानेनाऽक्षरं प्र-
 कृतं भूतयोनिं सर्वज्ञं पुरुषं सत्यं वेद तां ब्रह्मविद्यामुपसन्नाय
 शान्ताय प्रोवाचाऽऽचार्यः । प्रभूयादित्युपक्रम्याक्षरात् परतः पर
 इत्युच्यमानः परो न भूतयोनेरतिरिच्यते, किन्त्वक्षरादित्यविद्या-
 निर्देशस्ततः पर इति न विरोधः । किञ्च विषयवाक्येऽक्षरात्मक-
 भूतयोनिविद्यायाः परत्वं श्रूयमाणं, भूतयोनेर्ब्रह्मत्वं गमयति ।
 न हि ब्रह्मविद्यातोऽन्या विद्या परा भवितुं युक्ता, मोक्षफलक-
 त्वात् । तदात्मकत्वस्य ब्रह्मविद्याया एव सम्भवाद् । ब्रह्मविद्यो-

पक्रमे श्रूयमाणामपरविद्याम् ऋग्वेदादिलक्षणां कर्मविद्यामनित्य-
फलकत्वेन निन्दति च, नित्यफलकब्रह्मविद्याप्रशंसायै ॥
तस्मात् परविद्याविषयभूतमक्षरं भूतयोनिर्ब्रह्मैव । निन्दा हि
श्रूयते । पुत्रा ह्येते अहदा यज्ञरूपा अष्टादशोक्तमवरं येषु कर्म *
एतच्छ्रेयो येऽभिनन्दन्ति मूढा जरामृत्युं ते पुनरेवापियन्तीति ।
निन्दित्वा च कर्मविद्यां, ततो विरक्तस्य ब्रह्मविद्याऽधिकारं
दर्शयति । परीक्ष्य लोकान् कर्मचितान् ब्राह्मणो निर्वेदमाया-
न्नास्त्यकृतः कृतेन, तद्विज्ञानार्थं स गुरुमेवाऽभिगच्छेत् समि-
त्पाणिः, श्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठमिति । अस्यार्थः । प्लवन्ते गच्छन्ती-
ति पुत्रा विनाशिनः । तत्प्रसिद्धौ हिशब्दः । अत एवाऽहदाः ।
के ते ? । यज्ञरूपाः । यज्ञो रूपमुपाधिरेपां ते तथा ऋत्विगादयो-
ऽष्टादश । ऋतुषु याजयन्तीति ऋत्विजः षोडश यज्ञोपाधिकाः,
तद्वत्पत्नी यजमानश्च यज्ञोपाधिकौ । एवम् अष्टादश यज्ञरूपाः ।
क्षयिफलकत्वादवरं जघन्यं कर्म येषु । श्रुत्या विहितम् एतदेव
कर्म श्रेयोहेतुर्न ब्रह्मधीरिति ये मूढा हृष्यन्ति, ते पुनर्जरापूर्व-
कं मरणमेवाप्नुवन्तीत्यर्थः । कर्मजन्यान् लोकान् प्रत्यक्षादिना-
ऽनित्यतया परीक्ष्य ज्ञात्वा निर्वेदं वैराग्यम् आयाद् गच्छेत् ।
कथम् ? । नाऽस्त्यकृतो मोक्षः कृतेन कर्मणा । अहं तु नित्य-
फलार्थी तस्मात् किं कर्मणेति विरक्तः सन् तस्य ब्रह्मणो ज्ञानार्थं
गुरुपादोपसर्पणं कुर्यात् । तत् कृत्वा मुक्तिसाधनज्ञानाय श्रवणादि-
कुर्यादित्यर्थः । रिक्तहस्तस्तु नोपेयाद्राजानं देवतां गुरुमि-
त्यादिना रिक्तहस्तगमनस्य निषिद्धत्वात्, समित्पाणिरित्युक्तम् ।
श्रोत्रियमित्यादिनाऽध्ययनहीनस्य कर्मिणो वा गुरुत्वं धार्यते
कर्मनिन्दया । ततो विरक्तस्याधिकारोक्तेरक्षराविद्या ब्रह्मविद्येति
फलितम् । तस्माद्दृश्यत्वादिगुणकः परमात्मा ॥ २१ ॥

अपिच,

विशेषणभेदव्यपदेशाभ्यां च नेतरौ ॥ २२ ॥

अदृश्यत्वादिगुणकः परमात्मैव, नेतरौ प्रधानजीवौ । कुतः । विशेषणात् । दिव्यो ह्यऽमृतः पुरुषः स वाद्याभ्यन्तरो ह्यमः, अप्राणो ह्यमनाः शुभ्र इत्यादिना दिव्यत्वादिविशेषणध्वणादित्यर्थः । प्रधाननिरासे हेत्वन्तरमाह । भेद-इति । अक्षरात् परतः पर इति प्रपञ्चोपादानस्याऽव्याकृतस्येश्वरगतिभूतस्य श्रुत्यविरुद्धस्य जडस्य परमात्मनश्च, भेदेन व्यपदिष्टत्वादित्यर्थः । अव्याकृतस्याऽक्षरत्वं स्वकार्यव्यापित्वेन, परत्वं स्वविकाराऽपेक्षयेति द्रष्टव्यम् । दिव्य इत्यादेरयमर्थः । दिव्यः स्वयञ्ज्योतिः, अमृतः निरवयवः, पुरुषः पूर्णः, वाण्डार्यम् आभ्यन्तरं कारणं, ताभ्यां कल्पिताभ्यां सहाऽधिष्ठानत्वेन तिष्ठतीति सावाद्याभ्यन्तरः, सर्वकल्पनाऽधिष्ठानमिति यावत् । अजः कृतरथः । न होताहर्गविशेषणानि, अव्यक्ते र्जाये वा सम्भवन्ति । तस्मात् परमात्मैव भूतयोनिः ॥ २२ ॥

रूपोपन्यासाच्च ॥ २३ ॥

किञ्च, भूतयोनिःपरमात्मैव, नेतरावित्यनुपङ्गः । कुतः । रूपोपन्यामात् ॥ रूपं सर्वविकारात्परकं शरीरं तस्योपन्यासादित्यर्थः । अक्षरात् परतः पर इत्यस्यानन्तरम्, एतस्माज्जायते प्राण इत्यादिना प्राणादिपृथिव्यन्तानां सृष्टिमृत्का तस्यैव भूतयोनिः सर्वकार्यान्पकं रूपमुपन्यस्यति । अग्निर्मूर्द्धा चक्षुषो चन्द्रगूर्यां दिग्मः थोत्रे वाग्निवृत्ताश्च वेदाः ॥ वायुः प्राणो हृदयं विश्वस्य पृथ्व्यां पृथिवी देव सर्वभूतान्तरान्मेति । अग्निर्मुखाः । भर्मा वा च तुल्योक्तो गौतमाग्निमिति श्रुतेः । विवृता वेदाः वागित्यन्वयः ।

पद्मधामिति । प्रथमार्थे । पादौ पृथिवी । यस्यैतादृशं शरीरं स
एष सर्वभूतानामन्तरधात्मा चेत्यर्थः । न ह्येतादृशरूपोपन्यासो
जीवाऽव्यक्तयोः परिग्रहे घटते । परमात्मनस्तु सर्वात्मकत्वात्
स युज्यते । अस्य सूत्रस्य वृत्तिकारयतरीत्याऽयमर्थः प्रदर्शितः ॥

शङ्करभगवत्पादास्तु, अग्निमूर्द्धेति वाक्यस्य जायमान-
मध्यपाताज्जायमानहिरण्यगर्भरूपसूत्रात्मपरत्वं, न परमात्मपरत्व-
मिति वदन्ति । तथाहि । एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि
च * खं वायुज्योतिरापः पृथिवी विश्वस्य धारिणीति ।
पूर्वं प्राणादीनां सृष्टिरुक्ता । तथोत्तरत्रापि, तस्मादग्निः समिधो
यस्य सूर्यइति । यस्य द्युलोकादेः सूर्यः समिधोऽग्निरिव भासकः ।
यद्वा, अग्निर्द्युलोकः, यस्य सूर्य एव समिधः । तस्याऽऽदित्य एव
समिदिति श्रुतेः । सोऽपि तस्मादेव जायत इत्यर्थः । एवं पूर्व-
मुत्तरत्र च जायमानानां निर्दिष्टत्वाद् अग्निमूर्द्धा इति वाक्यं
जायमानहिरण्यगर्भपरमेव । जायमानहिरण्यगर्भस्याऽऽत्मन उत्प-
त्तिः, श्रुत्यन्तरे श्रूयते । हिरण्यगर्भः समवर्तताऽग्रे भूतस्य जातः
पतिरेक आसीत् * स दाधार पृथिवीं द्यामुतेमां कस्मै देवाय
हविषा विधेमेति । समवर्तत अजायत । जातः सन्नीश्वराज्ञया
पतिर्वभूव भूतग्रामस्य । कस्मै हिरण्यगर्भाय । विधेम परिचरेम ।
सूत्रार्थस्तु, भूतयोनिः परमात्मैव । कुतः । पुरुष एवेदं विश्वं
कर्मेत्यादिना सर्वात्मकरूपोपन्यासादिति । सर्वकर्मसु, साध्यं
तपो ज्ञानं च पुरुष एवेत्यर्थः । तस्माददृश्यत्वादिगुणको भूतयोनिः
परमात्मा निर्विशेषो ज्ञेय इति सिद्धम् ॥ २३ ॥

(७ । परमेश्वरस्यैव वैश्वानरत्वाधिकरणम् । सूत्राणि १-२)

वैश्वानरः साधारणशब्दविशेषात् ॥ २४ ॥

अत्र रूपोपन्यासप्रसङ्गाच्चैलोक्यदेहो वैश्वानरः संतो वि

चार्यते इति प्रासङ्गिकसङ्गतिः । यद्वा पूर्वं वाक्योपक्रमस्याऽदृश्य-
 त्वादिसाधारणधर्मस्य वाक्यशेषस्यसर्वज्ञत्वाद्युक्त्या ब्रह्मविषयत्व-
 मुक्तम् । तर्हि तद्देवेहाप्युपक्रमस्थसाधारणशब्दस्य वाक्यशेषस्थ-
 होमाधारत्वोक्त्या मसिद्ध्यनुगृहीतया जाडरार्थकत्वमस्तिवति
 दृष्टान्तसङ्गतिः । को न आत्मा, किं ब्रह्मेत्यात्मानमेवैवं वैश्वानरं
 संप्रत्यऽध्येपि, तमेव नो ब्रूहि इत्युपक्रम्याऽऽन्नायते । यस्त्वेतमेवं
 प्रादेशमात्रमभिविमानमात्मानं वैश्वानरमुपास्ते स सर्वेषु लोकेषु
 सर्वेषु भूतेषु सर्वेष्व्वात्मस्वप्नपत्ति, तस्य इ वा एतस्याऽऽत्मनो
 वैश्वानरस्य मूर्द्धैव सुतेजाश्क्षुर्विश्वरूपः प्राणः पृथग्वर्त्माऽऽत्मा
 संदेहो बहुलो वास्तिरेव रयिः. पृथिव्येव पादावुर एव वेदि-
 लोमानि ब्रह्मिर्हृदयं गार्हपत्यो मनोऽन्वाहार्यपचन आस्यमाहवर्नीप
 इत्यादि । अस्यार्थः । आत्मनोऽसंसारित्वार्थं ब्रह्मपदं, ब्रह्मणो-
 ऽपरोक्षत्वार्थमात्मपदम् । प्राचीनशालसत्यपज्ञेन्द्रशुम्नजनबुधिलाः
 समेत्येत्यं मीमांसां चक्रुः । को न आत्मा, किं ब्रह्मेति । ते च
 निश्चयार्थमुद्दालकमाजग्मुः । सोऽपि सम्यह न वेदेति तेनोद्दाल-
 केन सह, वैश्वानरोऽयमिति निश्चयार्थं कैकेयराजानमश्वपति-
 मागत्योचुः । आत्मानमित्यादि । संप्रत्यध्येपि सर्वदाऽध्यापय-
 सि । स च कैकेयराजो शुलोकसूर्यवाय्वाऽऽकाशवारिपृथिवीनां,
 मध्ये शुलोकादिरैकैक एव वैश्वानर इति मीमांसाकाले विवद-
 मानाः प्राचीनशालादयः पद् ऋषयो मत्सर्मापमागता इति ज्ञात्वा
 तादृशविपरीतबुद्धिनिरासेन सम्यग्वैश्वानरबुद्धिजिग्राहयिषया,
 तानेव पप्रच्छ । औपमन्यव ! कं त्वम्मात्मानमुपास्स इत्यादिना ।
 पृष्ठाथ सन्तस्तत्रैक ऋषिर्शुलोक एव वैश्वानर इति उवाच ।
 अन्यस्तु सूर्यो वैश्वानर इत्येवंक्रमेण पृथिवीपर्यन्तम् एकैकस्य
 वैश्वानरत्वं श्रुत्वा तेषां शुसूर्यादीनां क्रमेण सुतेजस्त्वविश्वरूप-

त्वपृथग्वर्त्मात्मत्वबहुलत्वरयित्वपादत्वगुणयोगं विधाय प्रत्येकं
 वैश्वानरपक्षं मूर्द्धपाताञ्ज्यत्वभाणोत्क्रमणदेहशीर्णतावस्तिभेद-
 पादशोपणैर्दोषैर्निन्दित्वा तेषामेव द्युसूर्यादीनां वैश्वानरपुरुषं
 प्रति मूर्द्धादिभावमुक्त्वा कृत्स्नं वैश्वानरोपासनमुपादिशति ।
 यस्त्वेतमित्यादिना । आभिमुख्येन विश्वं मिमीते जानातीत्य-
 ऽभिविमानः । तं प्रादेशपरिमाणमुपास्ते यस्तस्य सर्वलोका-
 द्याश्रयं फलमित्यर्थः । लोका भोगभूमयः, भूतानि तदुपा-
 धयः, भोक्तारः स्वयमात्मान इति भेदः । तत्तत्सम्बन्धि-
 फलमन्नशब्दार्थः । ध्यानफलमुक्त्वा ध्येयमाह । तस्येति ।
 सुतेजस्त्वगुणा धौर्वैश्वानरस्य मूर्द्धा, विश्वरूपत्वगुणकः सूर्य-
 श्वशुः एष शुक्ल एष नील इत्यादिश्रुतेर्विश्वरूपत्वं बोध्यम् ।
 पृथङ् नानावर्त्मगमनमात्मा स्वभावो यस्य वायोः स तथा नाना-
 गतित्वगुणो वायुः प्राणः । बहुलत्वगुण आकाशोऽस्य संदेहः,
 देहमध्यमित्यर्थः । रयिर्धनं, तद्गुणा आपोऽस्य वस्तिः मूत्रस्थान-
 म् । वैश्वानरस्य होमाधारत्वसंपादनार्थमुर एवेत्यादि । एवं
 सति वैश्वानरशब्दस्य, अयमग्निर्वैश्वानरो योऽयमन्तः पुरुष
 इत्यादौ जाठरे विश्वस्मा अग्निं भुवनाय देवा, वैश्वानरं केतु-
 महामकृष्वन्नित्यादावग्निसामान्ये, वैश्वानरस्य सुमतौ स्याम राजा
 हिकं भुवनानामभिश्चीरित्यादावग्निशरीरायां देवतायां च प्रयोग-
 दर्शनाद्, उपक्रमे च, को न आत्मेत्युपक्रमाच्चेति संशयः । कि-
 मत्र वैश्वानरो जाठर, उताग्निसामान्यम्, उताऽग्निशरीरा देवता,
 आहोस्विच्छारीरः, अथवा परमात्मेति । श्रुत्यर्थस्तु, पुरुषे
 पुरुषाऽऽकारे देहे विश्वस्मै भुवनाय वैश्वानरमग्निमन्हां केतुं
 चिह्नं सूर्यमकृष्वन् कृतवन्तो देवाः । तदुदये दिनव्यवहारा-
 दित्यर्थः । वैश्वानरस्याग्न्याधिष्ठानस्य देवस्य सुमतौ शोभनबुद्धौ

वयं स्याम भवेम, तस्यास्मद्विषया सुमतिर्भवत्वित्यर्थः । अत्र हेतुः, राजा हीति । हि यस्माद् भुवनानामयं राजा कं सुखहेतुरभिमुखा श्रीरस्येत्यभिश्चीरीश्वरः । तस्मात् तस्य सुमतौ स्यामेतिस्तुतिवाक्यार्थः । तत्र जाठरादौ वैश्वानरशब्दस्य प्रसिद्धत्वाज्जाठरादिरेव, वैश्वानरइतिप्राप्ते, धूमः । वैश्वानरः साधारणशब्दविशेषात् ॥ वैश्वानरः परमात्मैव । कुतः । साधारणशब्दविशेषात् । साधारणशब्दयोरपि विशेषः साधारणशब्दविशेषस्तस्मादित्यर्थः । जाठराग्निसामान्यतद्देवतासु साधारणो वैश्वानरशब्दः, जीवपरयोः साधारण आत्मशब्दः । तयोर्वैश्वानरात्मशब्दयोर्जाठरादौ जीवादौ च साधारणयोरपि सतोः, परमात्मपरत्व एव विशेषोऽवगम्यते । तस्य ह वा एतस्यात्मनो वैश्वानरस्य मूर्द्धेव सुनेजा इत्यादावुक्तद्युमूर्द्धत्वादेः सर्वात्मकपरमात्मपरिग्रहे एवोपपन्नतरत्वात् । तस्माद्वैश्वानरः परमात्मा ॥ २४ ॥

स्मर्यमाणमनुमानं स्यादिति ॥ २५ ॥

किञ्च, वैश्वानरपदस्य परमात्मपरत्वे स्मर्यमाणं स्मृत्युक्तं रूपम् अनुमानं स्यादिति । अनुमापकं लिङ्गं स्यादित्यर्थः । यस्याऽग्निरास्यं धौर्मूर्द्धा खं नाभिश्चरणौ क्षितिः * सूर्यश्चक्षुर्दिशः श्रोत्रं तस्मै लोकात्मने नम इत्यस्याः स्मृतेस्त्रैलोक्यशरीराऽऽत्मकरूपपातिपादनपराया उदाहृतश्रुतिरेवमूलं, मूलान्तरकल्पने मानाभावात् । तथाच स्मृतौ परमेश्वरस्यैवोक्तत्वात्तन्मूलश्रुतौ, विद्यमानवैश्वानरशब्दः परमात्मपर एवेति तात्पर्यम् । सूत्रे इतिशब्दो हेतौ । यस्मादेवं लिङ्गमस्ति तस्माद्वैश्वानरः परमात्मैवेति ॥ २५ ॥

शब्दादिभ्योऽन्तःप्रतिष्ठानान्नेति चेन्न तथा दृष्टद्युपदेशा-

दसंभवात् पुरुषमपि चैनमधीयते ॥ २६ ॥

ननु वैश्वानरो न परमात्मा । कुतः । शब्दादिभ्योऽन्तः-
 प्रतिष्ठानाच्च । शब्दस्तावद् वैश्वानरशब्दो न परमात्मपरः ।
 जाठरादौ रूढत्वात् । आदिशब्दाद् हृदयं गार्हपत्य इत्याग्नित्रेता-
 कल्पनम् । तद्यद्भक्तं प्रथममागच्छेत्तद्धोमीयमित्यादिना प्राणा-
 ऽऽहुत्याधारतासङ्कीर्तनं च शृण्वते । एतेभ्यो हेतुभ्यो जाठर एव
 वैश्वानरशब्दः । किञ्च, अन्तःप्रतिष्ठानात् । पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितं
 वेदेतिवैश्वानरस्यान्तःप्रतिष्ठानश्रवणात् । इदं च जाठरे संभवति ।
 न च शुभूर्द्धत्वाद्यनुपपत्तिः अग्निसामान्यात्मकभूताग्निपरिग्रहे
 तस्योपपत्तेः । शुलोकादिसंबन्धस्य तस्मिन् मन्त्रेणाऽवगतत्वा-
 त् । यो भानुना पृथिवीं धामुतेमामाततान रोदसीमन्तरिक्षमिति
 मन्त्रः । इमां पृथिवीमुत धामपि, धावापृथिव्यावेव रोदसी, यो
 भानुना रूपेणाततान व्याप्तवान् अन्तरिक्षं, तयोर्मध्यं चाततान
 स देवोऽग्निर्शुलोकाद्यवयवो ध्येय इति मन्त्रार्थः । तस्मान्न
 वैश्वानरः परमात्मेति चेन्नायं दोषः । कुतः । तथा दृष्टशुपदेशात् ।
 तथा जाठररूपेण परमेश्वरस्य दृष्टेरुपासनाया उपदेशादित्यर्थः ।
 ननु जाठर एव मुख्यो वैश्वानरोऽस्तु, तत्राह । असंभवादिति । मूर्द्धैव
 सुतजा इत्यादेर्जाठरे असंभवादित्यर्थः । नच भूताऽग्नौ तत्संभव
 इत्युत्तरसूत्रे वक्ष्यते । अपिच । पुरुषमपिचैनं वैश्वानरं वाजसिने-
 यिनोऽधीयते । स एषोऽग्निर्वैश्वानरो यत्पुरुषः स यो हैतमेव-
 मग्निं वैश्वानरं पुरुषविधं पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितं वेदेति परमेश्वरस्य
 सर्वात्मत्वात् पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितत्वं च सर्वमप्युपपद्यते । पुरुषविध-
 मपिचैनमधीयते इति सूत्रपाठे अयमेवार्थः । न हि जाठरस्य
 पुरुषविधत्वं सम्भवति । परमात्मनस्तूष्ठास्त्यर्थं सर्वात्मकत्वाद्-
 ऽविरुद्धम् । यथा चैतत्तथा स्पष्टयिष्यामः, सम्पत्तेरिति सूत्रे ॥२६॥

ननु शुभूर्द्धत्वादिकं मदक्षितमन्त्रवर्णाद् भूताग्नौ सम्भवति,

तच्छरीराया देवताया वा ऐश्वर्ययोगादित्यत आह—

अत एव न देवताभूतं च ॥ २७ ॥

देवता च भूतं च देवताभूतम् । एकवद्भावाद् । उभयमपि,
न वैश्वानरः । कुतः । अत एव । उक्तेभ्यो हेतुभ्यः । न हि विकार-
स्याऽग्नेर्विकारान्तरद्युलोकाद्यात्मकत्वं सम्भवति । अग्निशरीराया
देवताया अपि न सम्भवति । ईश्वरार्थनिश्वर्यत्वात् । तस्मात्
सर्वात्मकः परमात्मैव वैश्वानरः ॥ २७ ॥

साक्षादप्यविरोधं जैमिनिः ॥ २८ ॥

पूर्वं जाठरार्थकत्वमग्न्यादिशब्दस्याभ्युपेत्य जाठरोपाधिकं
वा जाठरप्रतीकं वा ब्रह्मोपास्यमित्युक्तम् । इदानीं विनैवो-
पाध्यादिकल्पनां साक्षादेव परमेश्वरोपासनपरिग्रहे विरोधाऽभावं
जैमिनिराचार्यो मन्यते । एवं पूर्वापरपर्यालोचनया, वैश्वानरस्य
ब्रह्मत्वे निर्णिते, वैश्वानरशब्दोऽग्निशब्दश्च केनचिद्योगेन ब्रह्म-
परतया नेतव्य इति तात्पर्यम् । विश्वश्चासौ नरश्चेति विश्वानरः
सर्वात्मकत्वात् । विश्वेषां नरः कर्तेति वा । सर्वकारणत्वात् ।
विश्वे नरा नियम्या अस्येति वा सर्वेश्वरत्वात् । विश्वानर एव
वैश्वानरः । राक्षसवायसादिवत् स्वार्थे तद्धितः । एवमग्निः
परमात्मा । अग्निधातोर्गत्यर्थकस्य निप्रत्ययान्तस्याऽग्निरिति
रूपम् । तत्राऽङ्गयति गमयति जगतोऽग्रं जन्म प्रापयतीत्यग्निरग्रणी-
रुक्तः । एवञ्च परमात्मनोऽग्रणीत्वाद्गमित्वमिति । तस्माद्
वैश्वानरः परमात्मैवोपास्य इति सिद्धम् ॥ २८ ॥

ननु परमात्मनः परिग्रहे कथं प्रादेशमात्रश्रुतिरित्याशङ्का,
तां व्याख्यामारभते—

अभिव्यक्तेरित्यादमरथ्यः ॥ २९ ॥

अनवच्छिन्नस्यापि, परमात्मनः प्रादेशमात्रत्वमुपपद्यते ।
कथम् । अभिव्यक्तेः । उपासकानामनुग्रहाय परमेश्वरो हृदया-
द्युपासनास्थानेषु प्रादेशपरिमाणोऽभिव्यज्यते किलेत्याश्रमरध्य
आचार्यो मन्यते ॥ २९ ॥

अनुस्मृतेर्वादरिः ॥ ३० ॥

प्रादेशमात्रहृत्पुण्डरीकस्थेन मनसा, अनुस्मृतेर्ध्यानात्,
प्रादेशमात्र इत्युच्यते इति वादरिराचार्यो मन्यते । यथा प्रस्थ-
परिमितास्तण्डुलाः प्रस्था इत्युच्यन्ते, तद्वत् ॥ ३० ॥

संपत्तेरिति जैमिनिस्तथाहि दर्शयति ॥ ३१ ॥

मूर्द्धप्रभृतिचिबुकान्ते प्रादेशमात्रे वैश्वानरस्योपास्यत्वमति-
पादनात् परमेश्वरस्य प्रादेशमात्रत्वं संपन्नम् । ततः प्रादेशमात्र-
त्वसंपत्तेः प्रादेशमात्रश्रुतिरूपपद्यते इति जैमिनिराचार्यो मन्यते ।
अस्मिन्नर्थे श्रुत्यन्तरसंवादमाह सूत्रकारः । तथाहि दर्शयति ।
वैश्वानरस्य प्रादेशमात्रत्वसंपत्तिद्वारा श्रुत्यन्तरमपि दर्शयती-
त्यर्थः । तथाहि समानप्रकरणं वाजसनेयिब्राह्मणं शुभ्रभृतीन्
पृथिवीपर्यन्तान् त्रैलोक्यात्मनो वैश्वानस्याऽवयवान् अध्यात्म-
मूर्द्धादिषु चिबुकपर्यन्तेषु प्रसिद्धपुरुषाऽवयवेषु संपादयत् परमा-
त्मनो वैश्वानरस्य प्रादेशमात्रत्वसंपत्तिं दर्शयति । एवञ्च पुरुषा-
ऽवयवेषु वैश्वानरस्य संपादनात् पुरुषविधत्वं पुरुषाऽवयवेषु
संपादितस्य वैश्वानरस्य स्थितेः पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितत्वं च ।
यद्यपि कार्यकारणसंघातरूपपुरुषस्य यावदवयवसमुदायरूपत्वा-
न्मूर्द्धादिचिबुकान्तेषु कतिपयावयवेषु स्थितस्य वैश्वानरस्य न
पुरुषेऽन्तःस्थत्वं, तथापि यावदवयवसमुदायात्मके पुरुषे समु-
दायिनो मूर्द्धादिचिबुकान्तस्याऽवयवस्य, शाखाया इव वृक्षे
विद्यमानत्वात् तन्निष्ठस्य वैश्वानरस्य पुरुषस्थत्वं व्यपदिश्यते ।

शाखास्थपक्षिणो वृक्षनिष्ठत्वव्यपदेशवदिति, रहस्यं ब्राह्मणं पठ्यते।
 मादेशमात्रमिह वै देवाः सुविदिता अभिसंपन्नास्तथा तु व एताः
 वक्ष्यामि यथाप्रादेशमात्रमेवाऽभिसंपादयिष्यामीति । स होवाच ।
 मूर्द्धानमुपादिशन्नुवाचैप वा अतिष्ठा वैश्वानर इति । चक्षुषी उप-
 दिशन्नुवाचैप वै सुतेजा वैश्वानर इति । नासिके उपादिशन्नुवा-
 चैप वै पृथग्वर्त्मात्मा वैश्वानर इति।मुख्यमाकाशमुपादिशन्नुवाचैप
 वै बहुलो वैश्वानर इति । मुख्या अप उपादिशन्नुवाचैप वै रपि-
 वैश्वानर इति। चिबुकमुपादिशन्नुवाचैप वै मतिष्ठा वैश्वानर इति
 अस्यार्थः । परमेश्वरमप्रादेशमात्रमपि सम्पदा प्रादेशमात्रमिव
 सम्यग्विदितवन्तो देवास्तमेवेश्वरं पूर्वमभिसम्पन्नास्ततो वो
 युष्मभ्यं तथा द्युप्रभृतीन्वयवान् वक्ष्यामि, यथाप्रादेशपरिमाणं
 वैश्वानरं सम्पादयिष्यामीति प्राचीनशालादीन् मति अश्वपतिः
 कैकेयो राजोवाच । किं कुर्वन्नित्युक्ते स्वस्य मूर्द्धानमुपादिशन्
 करग्रेणोपदर्शयन् । एष वै भूर्लोकान्दीनतीत्य तिष्ठतीति अतिष्ठा
 र्धावैश्वानरस्याऽवयव इति प्रसिद्धम् । मनुष्यमूर्ध्नि अधिदैवम्
 यो मूर्दा द्युलोकस्तद् दृष्टिः कर्तव्या इत्युवाच । एवमेव स्वस्य
 चक्षुषी दर्शयन् सुतेजाः सूर्यां वैश्वानरस्य चक्षुरिति प्रसिद्ध-
 चक्षुषोवैश्वानरस्य अधिदैवं यदाऽऽदित्याख्यं चक्षुस्तद्दृष्टिः
 कर्तव्येत्युवाच । एवमग्रेऽपि स्यावयवेषु वैश्वानरावयवदृष्टिरिति
 द्रष्टव्यम् । पृथग्वर्त्मात्मा वायुवैश्वानरस्य प्राणः। मुख्यं, स्वमुखा-
 वच्छिन्नं यन्नभस्तस्मिन्नध्यात्मनभसि योऽधिदैवं बहुल आकाशो
 वैश्वानरस्य देहमध्यात्मकाऽवयवस्तद्दृष्टिरित्युवाचेत्यर्थः।मुख्याः
 स्वमुखसम्भवास्तास्वप्नु वैश्वानरस्य यस्तिभूता रैपदवाच्या
 या आपस्तद्दृष्टिरित्युवाचेत्यर्थः।एवं स्वचिमुके अधरमुखफलके-
 मतिष्ठापदवाच्या, वैश्वानरस्य पादभूता पृथिवी द्रष्टव्येति ॥ ३१॥

आमनन्ति चैनमस्मिन् ॥ ३२ ॥

अस्मिन् प्रादेशपरिभागे मूर्द्धचिबुकान्तराले एनं परमेश्वरं,
जाबाला आमनन्ति।अतोऽपि प्रादेशमात्रश्रुतिरूपपक्षेत्यर्थः। एव-
मामनन्ति, य एषोऽन्तोऽव्यक्त आत्मा योऽविमुक्ते प्रतिष्ठित
इति । सोऽविमुक्तः कस्मिन् प्रतिष्ठित इति वरणायां नाश्यां
मध्ये प्रतिष्ठित इति । का वै वरणा, का च नाशीति । सर्वाणी-
न्द्रियकृतानि पापानि वारयति नाशयतीति वरणा, नाशीति ।
कतमद्याऽस्य स्थानं भवतीति । भ्रुवोर्घ्राणस्य च यः सन्धिः स
एष दुलोकस्य परस्य च सन्धिर्भवतीति । अस्वार्थः । य एष प्र-
सिद्धः, परमात्माऽनन्तः अव्यक्तः, स्वरूपेणाऽनभिव्यक्तो दुर्वि-
ज्ञेय इतियावत् । तं कथं विजानीयामित्यात्रिमदने, याज्ञवल्क्य
स्य उत्तरम् । स इति । स हि परमात्मा जीवात्मन्यऽविमुक्ते
व्यवहारतः संसारिणि प्रतिष्ठितः । परस्यैव प्रत्यक्त्वादित्यर्थः ।
पुनरत्रिरपृच्छत् । स इति । यावल्क्यो ब्रूते । वरणायामिति ।
वरणादिपदार्थं वदन् पदे निर्वक्ति । सर्वाणीति।सर्वाणीन्द्रियवृत्ति-
कृतान् दोषान् वारयति तेन वरणा भ्रुवावित्यर्थः । तान् दोषान्ना-
शयतीति नाशीति । तथाच नियम्यजीवद्वारा नियन्तुरीश्वरस्या-
ऽधिष्ठानत्वान्नासाभ्रुवोः पाप्मनाशकत्वमिति सिद्धम् । तत्रापि
स्थानविशेषजिज्ञासया पृच्छति । कतमच्चेति । पूर्वोक्तमध्य-
शब्दार्थं स्पष्टयति । भ्रुवोरिति । तदेव स्थानमित्यर्थः । स
सन्धिर्दुलोकस्य स्वर्गस्य परस्य च ब्रह्मलोकस्य सन्धित्वेन ध्येय
इत्याह । स इति । तस्मात् परमेश्वरोपास्तिपरं वैश्वानरवाक्य-
मिति सिद्धम् ॥ ३२ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मसूत्रवृत्तौ ब्रह्माऽमृतवर्षिण्यां प्रथमाध्यायस्य

द्वितीयः पादः ॥ १ ॥ २ ॥

वेदान्तदर्शने प्रथमाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ १ ॥ ३ ॥

(१ । ब्रह्मण एव शुभ्वाद्यायतनत्वाधिकरणम् । सूत्राणि ७)

शुभ्वाद्यायतनं स्वशब्दात् ॥ १ ॥

पूर्वं त्रैलोक्यात्मा वैश्वानरः परमात्मेत्युक्तं, तर्हि त्रैलोक्याऽऽयतनमन्यदित्याशङ्क्य, समाधानादाक्षेपसङ्गतिः । यद्वा उपक्रमस्थसाधारणशब्दस्य वाक्यशेषस्थलिङ्गेन शुभूर्द्धत्वादिना, ब्रह्मपरत्ववदिहाप्युपक्रमस्थसाधारणाऽऽयतनत्वस्य, वाक्यशेषस्थसेतुश्रुत्या परिच्छिन्ने प्रधानादौ, सेतुशब्दाऽर्हे व्यवस्थास्त्विति दृष्टान्तसङ्गतिः । प्रायशो निर्विशेषे ब्रह्मणि, अस्मिन् पादे वाक्यानां समन्वयप्रतिपादनाच्छ्रुत्यध्यायपादसङ्गतयो बोध्याः । अत्र पूर्वपक्षे प्रधानाद्युपास्तिः फलं, सिद्धान्ते ब्रह्म प्रामिति-रिति विवेकः । आथर्वणे श्रूयते, यस्मिन् द्यौः पृथिवी चान्तरिक्षं मोतं मनः सह प्राणैश्च सर्वैः * तमेवैकं विजानथ आत्मान-मन्या वाचो विमुञ्चथ, अमृतस्यैव सेतुरिति । अस्यार्थः । लोक-त्रयाधिष्ठानत्वोक्त्या, पञ्चीकृतभूताधिष्ठानत्वमाह । यस्मिन्निति कार्यब्रह्माख्यसमष्ट्यन्तःकरणस्याऽऽत्मन्येव कल्पितत्वमाह । मन इति । इन्द्रियसमाष्टिदेवतानां तत्रैव कल्पितत्वं सूचयति । सहेति । प्राणैरिन्द्रियाधिष्ठानदेवैः, चकारेण भूतसूक्ष्माऽविद्या-जीवान्तर्यामिणामध्यस्तत्वं ध्वनितम् । सविलासां प्रकृतिं मायाऽऽख्यां श्रुत्युक्ततर्कामिना विलाप्य तमेवाधिष्ठानभूतमद्रूपमात्मानं विजानयेति मुमुक्षून् मत्याह माता श्रुतिः । तमेवेति । वाच्यवाचकः कल्पनानामैक्यसाक्षात्काराद्वाधयाह । अन्या इति । एष साक्षात्कारः सविलासाऽविद्यानिवृत्तिलक्षणाऽमृतत्वस्य सेतुर्व्यवस्थायक इ-त्याह । अमृतस्येति । विजानथ इत्युक्तः साक्षात्कारः, एष इत्युच्यते । अमृतस्य अमृतत्वस्य । अत्र शुभ्वादीनामोतत्वश्रवणात्

किञ्चिदायतनं मतीयते । तत् किं प्रधानमुत जीव, आहो सिद्ध
ब्रह्मेति संशयः । तत्र प्रधानादिरिति प्राप्ते भ्रमः ॥ शुभ्वाद्याय-
तनं स्वशब्दात् ॥ शुभ्वाद्यायतनं, द्यौश्च भूश्च द्युभुवौ । द्युभुवा-
वादी यस्य, द्यौःपृथिवीचान्तरिक्षमित्येवमात्मकस्य, तद् शुभ्वादि
तदायतनं ब्रह्मैव । कुतः । स्वशब्दात् । स्वस्य परब्रह्मणो वाचको
य आत्मशब्दस्तस्मादित्यर्थः । तमेवैकं विजानथ आत्मान-
मित्यात्मशब्दश्रवणादिति ॥ १ ॥

मुक्तोपसृप्यव्यपदेशात् ॥ २ ॥

किञ्च, शुभ्वाद्यायतनं ब्रह्मैव । कुतः । मुक्तैरुपसृप्यं मुक्तोप-
सृप्यम् । भावप्रधानो निर्देशः । मुक्तोपसृप्यत्वस्य व्यपदेशादिति ।
यद्वा मुक्तैरुपसृप्यं प्राप्यं यत्तस्यैवात्र निर्देशादित्यर्थः । मुक्तोपसृप्य-
त्वव्यपदेशादिति पाठे, न कश्चित् प्रयासः । भिद्यते हृदयग्रन्थि-
च्छिद्यन्ते सर्वसंशयाः * क्षीयन्ते चाऽस्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे
परावरे । यथा नद्यः स्यन्दमानाः समुद्रेऽस्तं गच्छन्ति नामरूपे
विहाय * तथा विद्वान्नामरूपाद्विमुक्तः परात्परं पुरुषमुपैति दिव्य-
मिति । इदं च मुक्तोपसृप्यत्वं ब्रह्मण एव श्रुत्यन्तरे प्रसिद्धम् ।
यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामा येऽस्य हृदि स्थिताः * अथ मर्त्यो-
ऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म समग्ननुत इति । अपि च, तमेवैकं विजानथ
आत्मानमन्या वाचो विमुञ्चयेति, वाग्विमोकपूर्वकं विज्ञेयत्वं ब्रह्म-
लिङ्गं, श्रुत्यन्तरे तथा दृष्टत्वात्, तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत
ब्राह्मणः, नानुध्यायाद्बहुञ्छब्दान् वाचो विग्लापनं हि तदिति ।
हृदयग्रन्थिः मिथ्याज्ञानं रागद्वेषादि, तद्रहितो भूत्वा छिन्नसंशयः
सन् क्षीणकल्मषो यस्तस्य हृदये परमात्मा प्रकाशत इत्यर्थः ।
दृष्टे इति निमित्तसप्तमी । तद्दर्शनार्थमित्यर्थः । यद्वा यथाश्रुत
एवार्थः । यथा नद्यः स्वनामरूपाभ्यां विनिर्मुक्ताः समुद्रं प्राप्य

तदात्मनां तिष्ठन्ति तथा विद्वान् अपि साक्षात्कृतब्रह्मात्मा नाम-
रूपकारणादविद्यातो विमुक्तः परादव्याकृताख्यादज्ञानात् परम्
अस्पृष्टानर्थं पुरुषं पूर्णं दिव्यमखण्डचिद्धातुमात्मत्वेनाप्नोतीति
मुक्तोपसृप्यत्ववाक्यार्थः । यदा ज्ञानावस्थायामस्य विदुषो हृदि
स्थिताः कामादयस्तन्मूलाऽविद्या च निवर्तन्ते । पुनर्जन्मसम्पा-
दककर्माभावावस्थां वक्तुम्, अयेति । धीरो विवेकज्ञानी । वि-
वेकज्ञानमत्र पदार्थज्ञानम् । ब्रह्मभेदलक्षणवाक्यार्थज्ञानम् ।
वाक्यार्थज्ञानार्थत्वेन कर्मकाण्डवैमुख्यं मुमुक्षुणा कार्यमित्याह ।
नानुध्यायादिति । अनात्मार्थशब्दाध्ययनफलमाह । वाच इति ।
वाच इत्येतत्कण्ठताल्वादीनामष्टस्थानानामुपलक्षणम् । वागा-
दिशोपणमेव बहुशब्दचिन्तनफलमित्यर्थः । तस्माद्, शुभ्वाद्या-
यतनं परं ब्रह्म ॥ २ ॥

नानुमानमतच्छब्दात् ॥ ३ ॥

अनुमीयत इत्यनुमानं सांख्यपरिकल्पितं प्रधानं, न शुभ्या-
धायतनम् । कस्मात् । अतच्छब्दात् । तस्य प्रधानस्याऽनुमानस्य
शब्दस्तच्छब्दः । न सः, अतच्छब्दः । तस्मात् प्रधानमतिपादक-
शब्दस्याऽश्रवणादित्यर्थः । प्रत्युततद्विरोधिशब्दा एव, यः सर्वज्ञः
सर्वविदित्यादयो वर्तन्ते इति भावः ॥ ३ ॥

प्राणभृच्च ॥ ४ ॥

प्राणभृज्जीवोऽपि, न शुभ्वाधायतनम् । कुतः । अतच्छब्दा-
देव । यद्यप्यात्मशब्दः साधारणः, तथाऽपि जीवस्य सर्वज्ञत्वं,
शुभ्वाधायतनत्वं चाज्ञसा न सम्भवतीत्यात्मशब्दस्याऽतच्छब्द-
त्वमेव ॥ ४ ॥

जीवनिरासं हेत्वन्तरमाह—

भेदव्यपदेशात् ॥ ५ ॥

न प्राणभृद् शुभ्वाधायतनम् । कुतः । भेदव्यपदेशात् ।
तमेवैकं विजानथेति, ज्ञातृज्ञेयभावेन भेदव्यपदेशादित्यर्थः ।
जीवस्य मुमुक्षुत्वेन ज्ञातृत्वात् परिशेषाज्ज्ञेयं शुभ्वाधायतनं परं
ब्रह्मेति ॥ ५ ॥

तत्रैव हेत्वन्तरमाह—

प्रकरणाच्च ॥ ६ ॥

कस्मिन्नु भगवो विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातम् इत्युपक्रमात्,
परमात्मन एवेदं प्रकरणम् । न हि जीवज्ञानात् सर्वज्ञानं सम्भव-
ति । तस्मात् प्रकरणादपि न प्राणाभृदित्यर्थः ॥ ६ ॥

स्थित्यदनाभ्यां च ॥ ७ ॥

अपि च, न प्राणभृद् शुभ्वाधायतनम् । कुतः । स्थित्यदनाभ्याम् ।
स्थितिश्च अदनं च ताभ्यामिति पञ्चमीद्विवचनम् । शुभ्वाधाय-
तनं प्रकृत्य, द्वा सुपर्णेति मन्त्रे जीवस्यादनं परमात्मनः स्थितिरिति
द्वे निर्दिश्येते । तयोरन्यः पिप्पलं स्वाह्वीत्तीत्यदनम्, अनश्नन्नन्यो
अभिचाकशीतीत्यौदासीन्येन स्थितिर्निर्दिश्यते । इदञ्च शुभ्वाधा-
यतनस्य ब्रह्मत्वे घटते, नान्यथेति । तस्माद् शुभ्वाधायतनं परं
ब्रह्म ज्ञेयमिति सिद्धम् ॥ ७ ॥

(२ । परमात्मन एव भूमत्वाधिकरणम् । सूत्रे २)

भूमा संप्रसादादध्युपदेशात् ॥ ८ ॥

पूर्वमात्मशब्दाद् शुभ्वाधायतनं ब्रह्मेत्युक्तम् । तदयुक्तम् ।
तरति शोकमात्मविदित्यत्राऽब्रह्मण्यप्यात्मशब्दप्रयोगादित्याक्षेप-
सङ्गत्याऽस्यारम्भः । पूर्वपक्षे प्राणोपास्तिः फलं, सिद्धान्ते ब्रह्म-
प्रमितिरिति । एवमेव निर्विशेषवाक्यविचारे पूर्वपक्षे यस्य कस्य-

चिदुपास्तिः, सिद्धान्ते ब्रह्मज्ञानमेवेति बोध्यम् । छान्दोग्ये श्रूयते, श्रुतं ह्येव मे भगवद्ब्रह्मोभ्यस्तरति शोकमात्मविदिति । सोऽहं भगवः शोचामि, तं मां भगवान् शोकस्य परं पारं तारयत्विति, नारदेन पृष्टः सनत्कुमारो, नाम ब्रह्मेत्युपदिदेश । पुनर्नारदः, अस्ति भगवो ! नाम्नो भूय ? इति पप्रच्छ । तस्योत्तरं, वाग्वा च नाम्नो भूयसी इति । तथाऽस्ति भगवो वाचो भूयः ? इति प्रश्ने, मनो वा व वाचो भूय इत्युत्तरम् । एवं प्राणपर्यन्तं भूयः प्रश्नोत्तरे दृश्येते । प्राणोपदेशानन्तरं, प्रश्नं विनैवेदं श्रूयते । एष तु वा अतिवदति यः सत्येनाऽतिवदतीति । भूमा त्वेवं विजिज्ञासितव्य इति भूमानं भगवो विजिज्ञास इति । यत्र नाऽन्यत् पश्यति, नान्यच्छृणोति, नान्यद्विजानाति, स भूमा, अथ यत्राऽन्यत् पश्यत्यन्यच्छृणोत्यन्यद्विजानाति तदल्पमित्यादि । अस्वार्थः । नाऽल्पे सुखमस्तीति, भूमैव सुखम् । तस्मान्निरतिशयं सुखमिच्छता भूमैव विजिज्ञासितव्यः विशेषेण ज्ञातुमेष्टव्य इति सनत्कुमारेणोक्ते मुमुक्षुर्नारदस्तद्रूपश्रुत्य भगवन् भूमानमेव विशेषेण ज्ञातुमिच्छामित्याह । भूमानं भगव इति । भूम्नो लक्षणमाह । यत्रेति । व्यवहाराऽतीतं पूर्णं वस्त्वेव भूमेत्यर्थः । लक्षणं व्यतिरेकमुखेन स्पष्टयितुं परिच्छिन्नलक्षणमाह । अथेति । एवं स्थिते संशयः । किं प्राणो भूमा, उत परमात्मेति । प्राणो वा आशया भूपानिति पूर्वं प्राणस्य सन्निधानात् प्राणो भूमेति युक्तम् । नच तरति शोकमात्मविदिति प्रश्नवाक्ये आत्मोपक्रमेण आत्मप्रकरणात् सन्निधेर्वलवत्वमिति वाच्यम् । नाम ब्रह्मेत्युपास्वेति समाधानवाक्ये नामादेरब्रह्मण एवोपदेशेन प्रश्नस्थात्मशब्दस्यापि नामादिपरत्वेनाऽनात्मपरत्वादात्मप्रकरणाऽसिद्धेः । प्रश्नोत्तरपरेकार्थत्वनियमात् । तस्मात् प्राणो भूमेति

मासे, भूमः । भूमा परमात्मैव । कुतः । सम्प्रसादादध्युपदेशात् । सम्यक् प्रसीदति अस्मिञ्जीवस्वरूपमिति सम्प्रसादः सुपुत्यवस्था । तस्यां चाऽवस्थायां प्राणो जागर्ति इति सम्प्रसादशब्देन प्राण उच्यते । प्राणादूर्ध्वं भूमन् उपदेशादित्यर्थः । प्राणोपदेशानन्तरम्, एष तु वा अतिवदति यः सत्येनाऽतिवदति इति तु शब्देन, प्राणवादस्यानतिवादत्वमुक्त्वा सत्यशब्दवाच्यपरमात्मवादस्याऽतिवादत्वं ब्रुवन्, भूमानमुपादिदेश । अतो भूमन्ः प्राणादूर्ध्वमुपदेश इति गम्यते । किञ्च तरति शोकमात्मविदित्यात्मप्रकरणाद् भूमा परमात्मा । नच प्रकरणासिद्धिः । आत्मोपदेशार्थं, नामाद्युपदेशेन, नामब्रह्मेत्युपास्वेत्यादेस्तरति शोकमात्मविदिति प्रश्नोत्तरत्वसिद्धेः । अतो भूमा परमात्मा, नामादिप्राणान्तमतीत्य सत्यशब्दवाच्यात्मोत्कृष्ट इति यो वदति स एषोऽतिवादीति श्रुत्यर्थः ॥ ८ ॥

धर्मोपपत्तेश्च ॥ ९ ॥

किञ्च, यत्र नान्यत् पश्यतीत्यादिनोक्तानां सर्वव्यवहाराऽभावादिधर्माणां परमात्मन्येवोपपत्तेश्च परमात्मैव भूमा । यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाऽभूत् केन कं पश्येदित्यादिश्रुत्यन्तरे सर्वव्यवहाराभावस्य परमात्मधर्मत्वेनाऽवगतत्वात् । यो वै भूमा तत्सुखं, नाऽल्पे सुखमस्तीति भूमैव सुखमिति दुःखसहितसुखनिराकरणेन भूमन्ः सुखत्वं दर्शितं ब्रह्मधर्मः । एवं यो वै भूमा तदमृतमिति श्रूयमाणममृतत्वं ब्रह्मधर्मः । अतोऽन्यदार्त्तमिति श्रुतेः । आर्त्तम् आर्त्तिमद्दिनाशीति यावत् । एवं स्वमहिम्नि प्रतिष्ठितत्वं सर्वगतत्वं सर्वात्मकत्वं चैते धर्मा ब्रह्मण्येवोपपन्नन्तोऽस्मात् प्राणो नोपास्यः, किन्तु भूमा परमात्मा ज्ञेय इति सिद्धम् ॥९॥

चिदुपास्तिः, सिद्धान्ते ब्रह्मज्ञानमेवेति बोध्यम् । छान्दोग्ये श्रूयते, श्रुतं ह्येव मे भगवद्दृशेभ्यस्तरति शोकमात्मविदिति । सोऽहं भगवः शौचामि, तं मां भगवान् शोकस्य परं पारं वारयत्विति, नारदेन पृष्टः सनत्कुमारो, नाम ब्रह्मेत्युपदिदेश । पुनर्नारदः, अस्ति भगवो ! नाम्नो भूय ! इति पप्रच्छ । तस्योत्तरं, वाग्वा च नाम्नो भूयसी इति । तथाऽस्ति भगवो वाचो भूयः ? इति प्रश्ने, मनो वा व वाचो भूय इत्युत्तरम् । एवं प्राणपर्यन्तं भूयः प्रश्नोत्तरे दृश्येते । प्राणोपदेशानन्तरं, प्रश्नं विनैवेदं श्रूयते । एष तु वा अतिवदति यः सत्येनाऽतिवदतीति । भूमा त्वेव विजिज्ञासितव्य इति भूमानं भगवो विजिज्ञास इति । यत्र नाऽन्यत् पश्यति, नान्यच्छृणोति, नान्यद्विजानाति, स भूमा, अथ यत्राऽन्यत् पश्यत्यन्यच्छृणोत्यन्यद्विजानाति तदल्पमित्यादि । अस्यार्थः । नाऽल्पे सुखमस्तीति, भूमैव सुखम् । तस्मान्निरतिशयं सुखमिच्छता भूमैव विजिज्ञासितव्यः विशेषेण ज्ञातुमेष्वप्य इति सनत्कुमारेणोक्ते मुमुक्षुर्नारदस्तदुपश्रुत्य भगवन् भूमानमेव विशेषेण ज्ञातुमिच्छामीत्याह । भूमानं भगव इति । भूमनो लक्षणमाह । यजेति । व्यवहाराऽतीतं पूर्णं वस्त्वेव भूमेत्यर्थः । लक्षणं व्यतिरेकमुखेन स्पष्टयितुं परिच्छिन्नलक्षणमाह । अथेति । एवं स्थिते संशयः । किं प्राणो भूमा, उत परमात्मेति । प्राणो वा आशया भूयानिति पूर्वं प्राणस्य सन्निधानात् प्राणो भूमेति युक्तम् । नच तरति शोकमात्मविदिति प्रश्नवाक्ये आत्मोपक्रमेण आत्मप्रकरणात् सन्निधेर्वलवच्चमिति वाच्यम् । नाप ब्रह्मेत्युपास्त्रेति समाधानवाक्ये नामादेरब्रह्मण एवोपदेशेन प्रश्नस्थात्मशब्दस्यापि नामादिपरत्वेनाऽनात्मपरत्वादात्मप्रकरणाऽसिद्धेः । प्रश्नोत्तरयोरेकार्थत्वनिश्चयात् । तस्मात् प्राणो भूमेति

माप्ते, ब्रूमः । भूमा परमात्मैव । कुतः । सम्प्रसादाद्ध्युपदेशात् । सम्यक् प्रसीदति अस्मिञ्जीवस्वरूपमिति सम्प्रसादः सुपुप्त्यवस्था । तस्यां चाऽवस्थायां प्राणो जागर्ति इति सम्प्रसादशब्देन प्राण उच्यते । प्राणादूर्ध्वं भूम्न उपदेशादित्यर्थः । प्राणोपदेशानन्तरम्, एष तु वा अतिवदति यः सत्येनाऽतिवदति इति तु शब्देन, प्राणवादस्यानतिवादत्वमुक्त्वा सत्यशब्दवाच्यपरमात्मवादस्याऽतिवादत्वं भुवन्, भूमानमुपदिदेश । अतो भूम्नः प्राणादूर्ध्वमुपदेश इति गम्यते । किञ्च तरति शोकमात्मविदित्यात्मप्रकरणाद् भूमा परमात्मा । नच प्रकरणासिद्धिः । आत्मोपदेशार्थं, नामाशुपदेशेन, नामब्रह्मेत्युपास्वेत्यादेस्तरति शोकमात्मविदिति प्रश्नोत्तरत्वसिद्धेः । अतो भूमा परमात्मा, नामादिप्राणान्तमतीत्य सत्यशब्दवाच्यात्मोत्कृष्ट इति यो वदति स एषोऽतिवादीति श्रुत्यर्थः ॥ ८ ॥

धर्मोपपत्तेश्च ॥ ९ ॥

किञ्च, यत्र नान्यत् पश्यतीत्यादिनोक्तानां सर्वव्यवहाराऽभावादिधर्माणां परमात्मन्येवोपपत्तेश्च परमात्मैव भूमा । यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाऽभूत् केन कं पश्येदित्यादिश्रुत्यन्तरे सर्वव्यवहाराभावस्य परमात्मधर्मत्वेनाऽवगतत्वात् । यो वै भूमा तत्सुखं, नाऽल्पे सुखमस्तीति भूर्भव सुखमिति दुःखसहितसुखनिराकरणेन भूम्नः सुखत्वं दर्शितं ब्रह्मधर्मः । एवं यो वै भूमा तदमृतमिति श्रूयमाणममृतत्वं ब्रह्मधर्मः । अतोऽन्यदार्त्तमिति श्रुतेः । आर्त्तम् आर्त्तिमहिनाशीति यावत् । एवं स्वमहिम्नि प्रतिष्ठितत्वं सर्वगतत्वं सर्वात्मकत्वं चैते धर्मा ब्रह्मण्येवोपपद्यन्तोऽस्मात् प्राणो नोपास्यः, किन्तु भूमा परमात्मा ज्ञेय इति सिद्धम् ॥९॥

(३ ब्रह्मण एवाक्षरताधिकरणम् । सूत्राणि ३)

अक्षरमम्बरान्तधृतेः ॥ १० ॥

पूर्वं, सत्यशब्दस्य ब्रह्मणि रूढत्वाद् भूमा ब्रह्मेत्युक्तम् । तद्दत्राप्यक्षरशब्दस्य वर्णेषु रूढत्वाद् वर्ण एवाऽक्षरमस्त्विति दृष्टान्तसंगतिः । अङ्काररूपोपास्तिः, ब्रह्मज्ञानमित्युभयत्र फलम् । बृहदारण्यके श्रूयते । कस्मिन्नु खल्वाकाश ओतश्च प्रोतश्चेति । स होवाचैतदक्षरं गार्गी ब्राह्मणा अभिवदन्त्यस्थूलमनण्वित्यादि । अस्यार्थः । यदूर्ध्वं दिवो यदऽधस्तात् पृथिव्याः ये चोभे द्यावापृथिव्यौ यदन्तरिक्षं यद्भूतं यद्भवद् भविष्यच्च तत्सर्वं कस्मिन्नोतं प्रोतं चेति गार्गी प्रश्ने कृते, याज्ञवल्क्येनाऽऽकाशे तत् सर्वमोतं प्रोतं चेति निरस्ते, गार्गी पुनरपृच्छत् । आकाशोऽव्याकृताख्यः कस्मिन्नोतप्रोतत्वेन तिष्ठतीति । याज्ञवल्क्यस्त्वाह हे गार्गी, त्वया यत् पृष्टमाकाशस्याऽधिकरणं, तदेतदक्षरमस्थूलादिविशेषणकं ब्रह्मविदो वदन्तीति । तत्र संशयः । किमऽक्षरशब्देन वर्ण उच्यते, उत ब्रह्मेति । अक्षरसमाम्नाय इत्यादावक्षरशब्दस्य वर्णो मसिद्धत्वाद् वर्ण एवाऽक्षरशब्दवाच्य इति प्राप्ते, घूमः । अक्षरं ब्रह्मैव । कुतः । अम्बरान्तधृतेः । पृथिव्यां देराकाशान्तस्य विकारजातस्य धारणादित्यर्थः । विषयवाक्याऽर्थकथनसमये अम्बरान्तधारणं प्रतिपादितम् ॥ १० ॥

नन्वम्बरान्तधृतिः प्रधानेऽपि संभवतीत्यत आह—

सा च प्रशासनात् ॥ ११ ॥

सा च धृतिः परमेश्वरस्यैव कर्म, नान्यस्याऽचेतनस्य । कुतः । प्रशासनात् । एतस्य वाऽक्षरस्य प्रशासने, गार्गी सूर्याचन्द्रमसौ विपृतौ तिष्ठत इत्यादिना प्रशासनश्रवणादित्यर्थः ।

प्रशासनं नाम आज्ञा । सा च चेतनस्यैव, नाऽचेतनस्यं प्रधान-
स्येति । तस्मादक्षरं ब्रह्म ॥ ११ ॥

अन्यभावव्यावृत्तेश्च ॥ १२ ॥

इतश्च परमात्मैवाऽक्षरशब्दवाच्यः । तस्यैवेश्वरस्य प्रशासनं
कर्म । कुतः ॥ अन्यभावव्यावृत्तेश्च ॥ अन्यस्य प्रधानादेर्भावो
धर्मोऽन्यभावः । तद्व्यावृत्तेः । तद्विपरीतधर्मश्रवणादित्यर्थः । तद्वा
एतदक्षरं गार्ग्यऽदृष्टं द्रष्टुऽश्रुतं श्रोत्रऽमतं मन्त्रऽविज्ञातं विज्ञातु इति
द्रष्टृत्वादयो नाऽचेतने संभवन्ति । तस्माद् द्रष्टृत्वादिसमानाधि-
करणप्रशासनवान् परमात्मैवाऽक्षरमिति । नान्यदतोऽस्ति
द्रष्टृ नान्यदतोऽस्ति श्रोतृ नान्यदतोऽस्ति मन्त्र नान्यदतोऽस्ति
विज्ञातु इति द्रष्टृन्तरनिषेधाच्च, न जीवोऽप्यक्षरमिति । तस्मा-
दक्षरं ब्रह्म ज्ञेयमिति सिद्धम् ॥ १२ ॥

(४ परब्रह्मण ईक्षतिकर्मताधिकरणम् । सूत्रम् १)

ईक्षतिकर्मव्यपदेशात् सः ॥ १३ ॥

पूर्वमोक्षारस्य पूर्वपक्षत्वेन बुद्धौ सान्निध्यात् तस्मिन्नोक्षारे
ध्यातव्यामिह निरूप्यते इति बुद्धिसान्निध्यसङ्गतिः । यद्वा पूर्व-
मक्षरशब्दस्य वर्णे रूढस्यापि जगवृष्टितिलक्षणलिङ्गेन ब्रह्मणि,
न क्षरतीति व्युत्पत्त्या अचलत्वाद्नादित्वाद् व्यापित्वाद्वा, योग-
वृत्तिराश्रिता । तद्वादिहापि देशपरिच्छिन्नफलश्रुतिलिङ्गेन पर-
शब्दस्याऽऽपेक्षिकपरत्वविशिष्टे, हिरण्यगर्भे वृत्तिरास्त्विति दृष्टान्त-
सङ्गतिः । कार्यब्रह्मण उपास्तिः पूर्वपक्षे फलम् । सिद्धान्ते परब्रह्मो-
पास्तिरिति भेदः । आर्यवर्णे श्रूयते, एतद्दे सत्यकाम परं चाऽपरं
च ब्रह्म यदोक्षारस्वस्माद्दिद्वानेतेनैवाऽऽपतनेनैकतरमन्वेतीति
प्रकृत्य, यः पुनरेतं त्रिमात्रेणोमित्येतेनैवाऽक्षरेण परं पुरुषमभि-

ध्यायीतेत्यादिः । अस्यार्थः । विष्णुलादो नाम आचार्यः सत्य-
 कामेन पृष्टो व्याचष्टे । हे सत्यकाम, परं निर्विशेषम्, अपरं च
 कार्यं ब्रह्म यत्तदेतदेव योज्यमोङ्कारः, स हि प्रतिमेव विष्णोस्तस्य
 प्रतीकः । तस्माद् प्रणवं ब्रह्माऽऽत्मना विद्वानेतेनोङ्कारध्यानेन
 आयतनेन, प्राप्तिसाधनेन, पराऽपरयोरैकतरमन्वेति । यथाध्यान-
 म् एकमात्रे द्विमात्रे वा हिरण्यगर्भापास्ति कुर्यादिति दर्शयित्वा
 ब्रवीति । यः पुनरोमित्येतद् अक्षरं त्रिमात्रेणेति तृतीया
 द्वितीयात्वेन नेया । ब्रह्मोङ्काराऽभेदोपक्रमान् । तथाविधमक्षरं
 सूर्यान्तस्थं परं ध्यायीतेति स उपासकः सूर्यं प्राप्तः सामभिर्ब्रह्म-
 लोकं प्रति नीयते इत्यत्र संशयः । किमपरं ब्रह्म ध्यातव्यमु-
 पदिश्यते, किं वा परं ब्रह्मेति । अपरमिति प्राप्ते, ध्यः । स-
 ध्यातव्यः परमात्मात्मैव । कुतः । ईशतिकर्मव्यपदेशात् । वारय-
 शेषे ध्यातव्यस्येक्षतिकर्मत्वेन व्यपदेशादित्यर्थः । स एतस्मा-
 जीवपनात् परात् पुरिशयं पुरुषमीक्षते इति स ध्याता जीव-
 पनशब्देन ब्रह्मलोक उच्यते । सकलजीवाऽभिमानि हिरण्य-
 गर्भाधारत्वात् । तथाच ब्रह्मलोकाद्दोक्तान्तराऽपेक्षया परात् परं
 पुरुषं परमात्मानमीक्षते, गासात्करोतीत्यर्थः । ईशनि-पदार्थस्य
 दर्शनस्य लोके यथार्थविषयकत्वात्पथार्थस्वरूपपरमात्मैवेक्षतिकर्मैति
 तत्समानविषयकध्यानस्यापि परमात्मैवविषयः । ध्यानेक्षण-
 योरैकविषयकत्वनियमात् । यथा पादोदरस्त्वचा विनिर्मुच्यते,
 एवं ह वै स पाप्मना विनिर्मुच्यते इति पाप्मविषयनिर्घोककलवचनं
 परमात्मानं ध्येयं सूचयति । पादोदरः सर्पः । तस्मात् क्रमसूच्यर्थ-
 मोङ्कारे ध्यातव्यः परमात्मैति सिद्धम् ॥ १३ ॥

(५ । ब्रह्मण एव दहरकाशाधिकारणम् । गृह्यणि ५)

दह उच्यतेऽर्थः ॥ १४ ॥

पूर्वं परमपुरुषशब्दस्य ब्रह्मणि रूढत्वाद् ब्रह्मोपास्यमित्युक्तं भवति तद्वादिहापि आकाशशब्दस्य भूताकाशे रूढत्वात् तस्यैवोपास्यत्वमस्त्विति दृष्टान्तसङ्गतिः । पूर्वपक्षे आकाशाद्युपास्तिः फलं, सिद्धान्ते परोपास्तिद्वारा प्रामितिरिति । छान्दोग्ये भूमाविद्याऽनन्तरं श्रूयते । अथ यदिदमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेद्यम्, दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशस्तस्मिन् यदन्तस्तदन्वेष्टव्यं तद्वाव विजिज्ञासितव्यमित्यादिः । अस्पर्यः । विद्यान्तरारम्भणार्थोऽयशब्दः । यदिदमिति प्रसिद्धं हृदयं परामृष्टम् । अस्मिन्निति प्रत्यक्षत्वोक्तेः । ब्रह्मपुरं शरीरं, तस्मिन् दहरं सूक्ष्मं हृत्पुण्डरीकं तदाकारत्वात् । हृदयस्य वेद्यत्वं संपादयति । दहरेति । दहरः सूक्ष्मः, अस्मिन् हृदये अन्तराकाशः परमात्मा सदा तिष्ठतीत्यर्थः । तस्मिन् हृदये, व्यवहितत्वेऽपि, योग्यत्वात्तच्छब्देन हृदयपरामर्शः । तत् आकाशाख्यं ब्रह्माऽन्वेष्टव्यं विचार्य विजिज्ञासितव्यं ज्ञेयमिति । अत्र दहरे पुण्डरीके, यो दहराकाशः श्रुतः, स किं भूताकाश आहोस्वित् परमात्मेति संशये, प्रसिद्धिवलाद् भूताकाश इति प्राप्तम् । यद्वा ब्रह्मपुरशब्देन शारीरमभिदधता, तत्स्वामिजीवोपस्थितेर्जीवो दहर इति प्राप्ते धूमः । दहराकाशः परमात्मैव । कस्मात् । उत्तरेभ्यः । वाक्यशेषगतेभ्यो हेतुभ्यः । तथाहि । विजिज्ञासितत्वेन अभिहितस्य दहरस्याऽऽकाशस्य, तं चेद् धूमुरित्युपक्रम्य किं तदत्र विद्यते यदन्वेष्टव्यं, यद्वा व विजिज्ञासितव्यामित्याक्षेपपूर्वकं समाधानवाक्यम् । स धूयाद् यावान् नाऽयमाकाशस्तावनेपोऽन्तर्हृदय आकाशः, उभे ह्यस्मिन् धावापृथिवी अन्तरेव सामाहिते इत्यादिकमाऽऽकाशोपमानत्वं धावापृथिव्याधिष्ठानत्वे दर्शयति । श्रुत्यर्थस्तु । तमाचार्यं शिष्या धूमुः । किमिति धूमुः । किं तदिति । हृत्पुण्डरीकमेव तावदल्पम् । तस्मिन् विद्यमानाऽऽकाशो-

ऽल्पतरु इत्यल्पे पुण्डरीके किमस्ति यच्छ्रुतिपुक्तिभ्यामन्वेष्टव्यम् ।
यद्वा न साक्षात्कर्तव्यमिति स्वल्पतादोषेण दहरस्य हेयत्वमाहितं
शिष्यैः । तत्र समाधानं स श्रूयादिति । स आचार्यो श्रूयात्
किमिति । यावानिति । अस्मिन्निति, दहराकाशोक्तिः । अल्पत्व-
दोषश्चाकाशोपमानेन, निराकृतः । तथाच द्वावापृथिव्याद्यधि-
ष्ठानमाकाशोपमितं, दहराकाशाख्यं ब्रह्मैव । एवमेव आत्मा-
ऽपहतपाप्मा विजरो विमृत्युर्विशोकोऽविजिघत्सोऽपिपासः ।
सत्यकामः सत्यसङ्कल्प इति च । आत्मत्वापहतपाप्मत्वादयो
गुणा न भूताकाशे जीवे च सम्भवन्ति जीवे आत्मत्वसम्भवेऽप्यु-
त्तरगुणानामसम्भवो बोध्यः । विमृत्युर्परणरहितः, विजिघत्सः,
विगता जिवत्सा अतुमिच्छा यस्य स इति विजिघत्सः । तथा
तद्यथेह कर्मचितो लोकः क्षीयते । एवमेवाऽप्युत्र पुण्यचितो
लोकः क्षीयते इति कर्मणामन्तवत्फलत्वमुपस्था, अथ य इह
आत्मानमनुविद्य ब्रजन्त्येतांश्च सत्यान् कामास्तेषां सर्वेषु लोकेषु
कामचारो भवतीति प्रकृतदहराकाशविज्ञानस्य अनन्तफलत्वं,
वदन् परमात्मत्वमस्य सूचयति । सत्यान् कामाश्चेति च-
कारेण तेषामप्युपास्यत्वमुक्तम् । तथाच सत्यकामादिगुणकमा-
त्मानम् अनुविद्याऽनुभूय ये परलोकं व्रजन्ति तेषां सर्वेषु
लोकेषु कामचारः स्वेच्छया सञ्चरणमप्रतिहतमनन्तमैश्वर्यं भव-
तीत्यर्थः । तस्मादेतेभ्य उत्तरेभ्यो हेतुभ्यो दहराकाशः पर-
मात्मा ॥ १४ ॥

गतिशब्दान्वां तथाहि दृष्टं लिङ्गं च ॥ १५ ॥

उत्तरेभ्य इत्यस्य मपञ्चोऽप्यम् । किञ्चैमाः मजा अहरह-
र्गच्छन्त्य एतं ब्रह्मलोकं न विन्दन्तीति दहरवाक्ये मकृतं परमेश्वरं
ब्रह्मलोकं शब्देनाभिधाय मजाशब्दाच्चात्मानां जीवानां प्रत्यहं नः-

विषया गतिरुच्यमाना गन्तव्यस्य दहराकाशस्य ब्रह्मतांगमयति ।
गतिं, ब्रह्मलोकशब्दं चाऽभिप्रेत्य, गतिशब्दाभ्यामित्युक्तं सूत्र-
कारैः । प्रत्यहं सुषुप्त्यवस्थायां, जीवस्य ब्रह्मगमनम् । तथाहि
दृष्टं श्रुत्यन्तरे, सता सोम्य तदा सम्पन्नो भवतीत्यादौ । तथाच
दहराकाशगमनं ब्रह्मगमनमेवेति दृढीकृतम् । तथाहि दृष्टमित्यनेन
प्रत्यहं हिरण्यगर्भब्रह्मलोकगमनाऽसम्भवात्, ब्रह्मैव लोक इति
कर्मधारयसमास एव ग्राह्य इत्यास्मिन्नर्थे अहरहर्गमनमेव लिङ्ग-
मित्यनेनोक्तम् । च-शब्देन निपादस्थपतिन्यायोऽपि, कर्मधारय-
समासग्रहणेन सूचितः ॥ १५ ॥

धृतेश्च महिम्नोऽस्यास्मिन्नुपलब्धेः ॥ १६ ॥

धृतेरपि हेतोः परमेश्वर एव दहराकाशः । अनतिक्रान्त-
प्रकरणं दहराकाशं निर्दिशति । अथ य आत्मा स सेतुर्विधृतिरेषां
लोकानामसम्भेदायेति । विधृतिरिति क्लिञ्जन्तत्वाद्धिधारक इत्यु-
च्यते । सेतुशब्देन वर्णाश्रमाद्यसङ्करहेतुत्वमुच्यते । न हि सर्व-
लोकविधारकत्वं ब्रह्मणोऽन्यस्य सम्भवति । अस्य च विधारण-
लक्षणस्य महिम्नोऽस्मिन् परमात्मन्यन्यत्रापि श्रुत्यन्तरे उपलब्धेः
परमात्मलिङ्गत्वमेव । एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गार्गी सूर्या-
चन्द्रमसौ विधृतौ तिष्ठत इति । तथा, एष सर्वेश्वर एष लोका-
ऽधिपतिरेष सेतुर्विधारण एषां लोकानामसम्भेदायेति ॥ १६ ॥

प्रसिद्धेश्च ॥ १७ ॥

दहराकाशशब्दोऽपि परमात्मन्येव प्रसिद्धो, न जीवे ।
आकाशो ह वै नाम नामरूपयोर्निर्वहिता, सर्वाणि ह वा श्मानि
भूतान्याकाशादेव समुत्पद्यन्ते इत्यादिदर्शनात् । यद्यप्याकाश-
शब्दस्य भूताकाशोऽपि प्रसिद्धिरस्ति, तथापि यावान् वा अय-

माकाशस्तापानेपोऽन्तर्हृदय आकाश इति तस्योपमानत्वेन ग्रहणा-
श्रोपमेयदहराकाशत्वं सम्भवतीति, दहराकाशः परमेश्वर एव ॥ १७ ॥

इतरपरामर्शात् स इति चेन्नाऽसम्भवात् ॥ १८ ॥

ननु य एष सम्प्रसादोऽस्माच्छरीरात् समुत्थाय परं ज्योति-
रूपसम्पद्य स्वेन रूपेणाऽभिनिष्पद्यत, एष आत्मेति होवाचेति
सम्प्रसादशब्देनेतरस्य जीवस्याप्यस्मिन् मकरणे परामर्शात् स
जीवो दहराकाशोऽस्त्विति चेन्नाऽसम्भवात् । जीवे आकाशोपमेय-
त्वाऽपहतपाप्मत्वादीनामसम्भवादित्यर्थः । श्रुत्यर्थस्तु, य एष इति ।
सर्वनामभ्यां विद्वानुक्तस्तमेव मुमुक्षुं सर्वकालुष्यानिर्मुक्तं वक्ति । सम्प्र-
साद इति । सम्प्रसादशब्देन सुपुण्यवस्थावाचकेनावस्थापानुच्यते ।
अस्मादभिमानद्वयविषयाच्छरीरात् स्थूलसूक्ष्मशरीरद्वयात् समु-
त्थाय विविक्तमात्मानं ज्ञात्वा विवेकज्ञानं चाऽत्र श्रवणमनन-
निदिध्यासनानि । तत्फलमाह । अभिनिष्पद्यत इति । अभिनिष्पत्तिः
साक्षात्कारः । अस्य फलमाह । परमिति । उपसंपद्य निष्पद्यत
इत्येतद्, मुखं व्यादाय स्वापितीतिवद् द्रष्टव्यम् । ज्योतिःशब्दस्य
सूर्यादिपरत्वभ्रमं धारयति । एष इति । गुरुरिति शेषः ॥ १८ ॥

(६ ईश्वरस्यैवाक्षिपुरुषत्वाधिकरणम् । सूत्राणि ३)

उत्तराच्चेदाविर्भूतस्वरूपस्तु ॥ १९ ॥

नन्वपहतपाप्मत्वादीनामसम्भवात् जीवो दहराकाश इत्य-
ऽसङ्गतम् । श्रुतिबलेन जीवस्याप्यपहतपाप्मत्वादिसंभवात् तथा-
हि । दहरविद्याया उपरि प्रजापतिविद्यायां, य एषोऽक्षिणि पुरुषो
दृश्यते, एष आत्मेति होवाचेति जाग्रदवस्थापक्षं द्रष्टारं जीव-
मुपक्रम्य, एतं त्वेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामीति जीवं परामृश्य,
एष स्वप्ने महीयमानश्चरत्येष आत्मेति । तद्यत्रैतत्सुप्तः सम-

स्तः सम्प्रसन्नः स्वप्नं न विजानात्येष आत्मेत्यवस्थात्रयविशिष्टं
जीवमेव प्रतिपाद्य तस्यैव जीवस्याऽपहतपाप्मत्वादि दर्शयति ।
एतदमृतमभयमेतद् ब्रह्मेति । नाह खल्वयमेवं सम्प्रत्यात्मानं
जानात्ययमहमस्मीति, नो एवेमानि भूतानीति सुषुप्त्यवस्था-
याभिन्द्रेणोक्तं दोषमुपलभ्य पुनः प्रजापतिरेतं त्वेव ते भूयोऽनु-
व्याख्यास्यामि नो एवाऽन्यत्र एतस्मादित्युपक्रम्य शरीर-
निन्दापूर्वकमेव सम्प्रसादोऽस्माच्छरीरात् समुत्थाय परं ज्योति-
रूपसम्पद्य स्वेन रूपेणाऽभिनिष्पद्यते स उत्तमः पुरुष इति
जीवमेव शरीरात् समुत्थितं पुरुषं दर्शयति । तस्मादपहतपाप्म-
त्वादीनां श्रुतिबलाज्जीवे सम्भवाज्जीवो दहराकाश इत्युत्तराचे-
दिति सूत्रावयवार्थः । उत्तराद् य एपोऽक्षिणीत्यादिवाक्यात् ।
श्रुत्यर्थस्तु । इन्द्रविरोचनौ खलु सुराऽसुरराजानौ आत्मानं
विविदिपन्तौ समित्पाणी प्रजापतिं जग्मतुः । आगत्य द्वात्रिंश-
द्वर्षाणि ब्रह्मचर्यमूपतुः । अथैतौ प्रजापतिरुवाच । किङ्कामा-
विह स्थो युवामिति । तावूचतुः । य आत्मा अपहतपाप्मा तमावां
विविदिपाव इति । ततः प्रजापतिरुवाच । प्रथमं य एपोऽक्षिणी-
ति । जाग्रदवस्थायामक्षिस्थानः सन् यो दृश्यते शास्त्रतः
स आत्माऽपहतपाप्मेत्युवाच । य एवाऽपहतपाप्मत्वादिगुण
एतदमृतमभयमेतद् ब्रह्मेति । एतच्छ्रुत्वा तौ अपक्षीणकल्मषतया
अक्षिनिष्ठच्छायापुरुषमात्मत्वेन गृहीत्वा, पुनः प्रजापतिं पप्रच्छ-
तुः । अथ योऽयं भगवोऽप्स्वादृशे खद्गादौ च दृश्यते कतम एते-
ष्वसौ, अथवा सर्वेष्वेक एवेति । तमेतं प्रश्नं श्रुत्वा प्रजापति-
रेतौ भ्रान्ताविति ज्ञात्वा, यदि वयं भ्रवां भ्रान्तौ स्थ इति धूमः
तदा दौर्मनस्येन तत्त्वं न गृहीयातामित्यनयोराशयमनुरुद्ध्य
प्रत्युवाच । उद्गशरावे आत्मानमीक्षेथां तत्र यद् दृश्यते तन्मर्मा

मति भूतमिति । तौ दृष्ट्वा सन्तुष्टहृदयौ नाश्रूताम् । अथ प्रजा-
 पतिरेतौ विपरीतग्राहिणौ मा भूतामित्याशयवान् पप्रच्छ । किं-
 मत्राऽपश्यतमिति । तौ होचतुः । नखलोमादिमन्तं प्रतिविम्बं
 पुरुषमुदशरावे अपश्यावेति । उत्पत्तिनाश-वत्त्वाद्यथाशरीरमात्मा
 न भवति एवं छायापुरुषोऽपि नात्मेत्येवं तौ जानीयातामित्या-
 शयवान् प्रजापतिरुवाच । साध्वलङ्कृतौ सुवसनौ परिष्कृतौ
 भूत्वा पुनरुदशरावे पश्यतं तमात्मानामिति । तौ साध्वलङ्कृतौ
 सुवसनौ छिन्ननखलोमानौ भूत्वा तथैव चक्रतुः । पुनः प्रजा-
 पतिना पृष्टौ तमेव च्छायात्मानमूचतुः । तदुपश्रुत्य प्रजापतिर्वता-
 ऽहो अद्यापि भ्रमो न शान्तोऽनयोरिति मत्वाऽऽत्मतत्त्वं कथ-
 यामि तावता कालेन कल्मषक्षये अस्मद्वाक्यसंदर्भपर्यालोचनया-
 ऽऽत्मतत्त्वं प्रतिपत्स्येते स्वयमेवेत्युवाच । य आत्माऽपहतपाप्मा
 एतदमृतमभयमेतद् ब्रह्मेति । तयोर्मध्ये विरोचनो देहाऽनुसारि-
 त्वाच्छायाया देह एवाऽऽत्मतत्त्वमिति मत्वा स्वगृहमागत्य
 तथैवाऽमुरानुपदिदेश । इन्द्रस्तु खलु स्वगृहमागच्छन् मार्गे एव
 छायात्मनोऽनित्यत्वादिदोषं चिन्तयित्वा पुनःसमित्पाणिःसन्
 प्रजापतिसमीपमागत्य तेन पृष्टः सन् मार्गे चिन्तितमुवाच ।
 प्रजापतिस्तु हे इन्द्र, त्वं कल्मषदायाय पुनर्द्वात्रिंशद्वर्षाणि ब्रह्म-
 चर्यं चर, अथ प्रक्षीणकल्मषाय ते अहमेतमात्मानं भूयोऽनु-
 व्याख्यास्यामीत्यबोचत् । स च तथाचरितब्रह्मचर्यः प्रजापति-
 मुपससाद । उपसन्नायेन्द्राय प्रजापतिर्व्याचष्टे । योऽक्षिणि
 पुरुषो दर्शितः प्रथमे पर्याये सोऽयमेव स्वप्ने वासनामयैर्वनिता-
 दिभिर्विपर्ययमहीयमानः सेव्यमानोऽनेकविधान् भोगान् मुञ्जानो
 विहरतीतियावत् । इदं श्रुत्वा देवेन्द्रः शोकभ्रमादिविविधवापा-
 ऽनुभवान्न स्वप्ने किञ्चिदस्तीत्युवाच । एवमुक्तवति मयवति प्रजा-

पतिः पुनर्द्वात्रिंशत् वर्षाणि ब्रह्मचर्यं चर अद्याप्यक्षीणकल्मषो-
 ऽतीत्युवाच । चरित्वा आगत, येन्द्राय प्रजापतिर्व्याचष्टे । योऽयमाद्य-
 द्वितीयपर्याययोरक्षिणि स्वप्ने चात्मा दर्शितः स एष सुषुप्त्यवस्थायां
 प्रकाशत इत्याहातयत्रैतत्सुप्त इति । तदतेदिति सम्बन्धः । यत्र यस्यां
 सुषुप्त्यवस्थायामेतत् स्वप्नं यथा स्यात्तथा सुप्तस्तस्यामवस्थाया-
 मुपसंहृतकरणग्रामः समस्तः करणव्यापारकृतकालुष्यहीनः सं-
 प्रसन्नः स्वप्नमज्ञानमात्रतया विलापयन्मुक्ताद् व्यावृत्तः स्वप्नप्रयुक्त-
 तैजसत्वं विहाय प्राप्तो भूत्वा ज्ञानक्रियां विना स्वरूपचैतन्येना-
 ऽज्ञानसाक्षी साक्ष्यस्य देहादेः स्वसत्तास्फूर्तिमदत्त्वादात्मैत्यर्थः ।
 इदं श्रुत्वा पुनरिन्द्रो, न किञ्चित्त्र ज्ञायते इत्याह । नाहेति ।
 अहेतिनिपातः खेदार्ये । खिद्यमानो हीन्द्र उवाच । अयं सुप्तः
 पुरुषः, अयमस्म्यहमित्येवं नाऽऽत्मानमस्यामवस्थायां जानाति,
 इमानि भूतानि नो एव जानाति, विनाशमेव प्राप्तो भवति ।
 नाहमत्र भोग्यं पश्यामीत्येवं दोषं दृष्ट्वा पुनः प्रजापतिमुपससाद
 उपसन्नं पुनरुवाच । घताऽद्यापि ते कल्मषक्षयो नाऽभवत्तदर्थ-
 पुनः पञ्च वर्षाणि ब्रह्मचर्यं चरोति । तदेवमेकोत्तरशतं ब्रह्म-
 चर्यं चरते सहस्राक्षाय ब्रह्मचर्यसम्पन्मृदितकपायाय प्रजापति-
 र्व्याचष्टे । योऽयमाद्यद्वितीयतृतीयपर्यायेषु अक्षिणि स्वप्ने सुषुप्तौ
 चाऽनुस्यूतोऽपहतपाप्मत्वादिगुणो दर्शितः तमेव भूयोऽनुव्या-
 ख्यास्यामि नैतस्मादन्यमित्युपक्रम्य तुरीये, मघवन् मर्त्यं वा इदं
 शरीरमित्यादिना शरीरं निन्दित्वा तस्मादुत्थितं जीवमेवोत्तमं
 पुरुषं दर्शयति प्रजापतिः । य एष सम्प्रसादोऽस्मादित्यादिना ।
 तस्मादपहतपाप्मत्वादीनां जीवे सम्भवाज्जीव एव दहराकाश
 इति प्राप्ते घ्नमः । आविर्भूतस्वरूपस्तु । तुशब्देन पूर्वपक्षव्यावृत्तिः ।
 उत्तरात् प्रजापतिवाक्यादपि न जीवशङ्का युक्तेत्यर्थः । यत आ-

विभूतस्वरूपोऽत्र जीवो विवक्षितो, न तु जीवत्वेन रूपेणेति परं
ज्योतिरूपसम्पद्य स्वेन रूपेणाऽभिनिष्पद्यते इत्युपसंहारदर्शनात्
यदपहतपाप्मत्वादिभिः प्रतिपाद्यं परं ब्रह्म तदेव जीवस्य पार-
मार्थिकं स्वरूपं, न तु जीवत्वम् । तथाचाविभूतस्वरूपस्य जीव-
स्य ब्रह्मत्वेनाऽपहतपाप्मत्वादिक्लृप्पद्यते । न तु जीवत्वेन
रूपेणेति, नासम्भवादिति पूर्वसूत्रस्य हेतुर्नासिद्ध इति भावः ॥ १९ ॥

ननु दहराकाशस्येश्वरत्वेऽथ य एष सम्प्रसाद इत्यादिना
जीवपरामर्शो व्यर्थः स्यादित्यत उत्तरं पठति—

अन्यार्थश्च परामर्शः ॥ २० ॥

अन्यार्थोऽयं जीवपरामर्शो न जीवप्रतिपादनायापरं ज्योति-
रूपसम्पद्य स्वेन रूपेणाऽभिनिष्पद्यत इत्युपसम्पत्तव्यपरमात्मपर
एवाऽयं जीवपरामर्शः । जीवोपसम्पत्तव्यत्वेन हि परमात्मोप-
दिश्यते । स चोपदेशो जीवपरामर्शे विना न सम्भवतीति तदर्थं
जीवपरामर्शो न जीवप्रतिपादनार्थमिति ॥ २० ॥

अल्पश्रुतेरिति चेत्तदुक्तम् ॥ २१ ॥

ननु दहरोऽस्मिन्नन्तराकाश इत्याकाशस्याऽल्पत्वश्रवणात्
परमात्मत्वं किन्त्वाराग्रमात्रजीवत्वं युक्तमिति चेत्, तत्र समाधान-
मुक्तम्, अर्भकौकस्तात्तद्व्यपदेशाच्चेत्यत्र । उपासनार्थमौपाधिक-
मल्पत्वं, परमेश्वरेऽप्याविरुद्धमित्यर्थः । तस्माद् दहराकाशः
परमात्मवोपास्य इति सिद्धम् ॥ २१ ॥

(७ । चैतन्यस्य सर्वजगद्भासकत्वाधिकरणम् । सूत्रे २)

अनुकृतेरतस्य च ॥ २२ ॥

पूर्वं परं ज्योतिरूपसम्पद्येति वाक्यार्थविचारप्रसङ्गात्, त-
च्छुभ्रं ज्योतिषां ज्योतिरिति वाक्योक्तपरं ज्योतिष्टमाधिकं न

तत्रेति वाक्यं विचार्यत इति प्रसङ्गसङ्गतिरस्याधिकरणस्य । यद्वा पूर्वत्राऽऽत्मश्रुत्यऽनुरोधादाकाशशब्दस्य रूढित्यागेन ईश्वरे वृत्तिरुक्ता । तथेहापि तत्रेति सतिसप्तम्या । तत्र शब्दवाच्यस्य तेजोऽन्तराभिभावकत्वप्रतीत्यनुरोधान्न भातीत्यस्य वर्तमानार्थत्यागेन यस्मिन् सति सूर्यादिकं न भास्यति स तेजोधातुरुपास्यत्वेनोच्यते इति पूर्वपक्षोत्थानाद् दृष्टान्तसङ्गतिः । पूर्वपक्षे अलौकिकतेजउपास्तिः फलं, सिद्धान्ते निर्विशेषब्रह्मममितिरिति भेदः। गुण्डकोपनिषदि श्रूयते । न तत्र सूर्यो भाति न चन्द्रतारकं नेमा विद्युतो भान्ति कुतोऽयमग्निः * तमेव भान्तमनुभाति सर्वं तस्य भासा सर्वमिदं विभातीति । सिद्धान्ते तत्रेति विषयसप्तमी । तथाच तत्र तस्मिन् ब्रह्मणि विषये सूर्यादयो न भासकत्वेन भासन्ते । यथा घटादौ विषय आलोकादिकं भासकत्वेन भासते, तद्वत् । अल्पतेजसो बह्वेः फल्गुत्वमभिप्रेत्य कैमुतिकन्यायेमाह । कुत इति । इतश्च सूर्यादेर्न ब्रह्मणि भासकत्वमित्याह तमेवेति । यथा सूर्यादिप्रकाशयो घटादिर्न सूर्यादिप्रकाशकः, एवं ब्रह्मप्रकाशयः सूर्यादिर्न ब्रह्मप्रकाशक इत्यर्थः । ननु यथा गुरौ गच्छति शिष्यस्याऽनुगमनं स्वनिष्ठगमनकृतम्, एवं सूर्यादेः स्वनिष्ठभानकृतमनुभानं किञ्चेत्यत आह । तस्येति । यथाऽयःपिण्डस्य दाहक्रिया वह्निनिष्ठैव, तथा सूर्यादेर्भानं ब्रह्मनिष्ठमेव, न पृथग्भानमित्यर्थः । अत्र संशयः । सूर्यादिजगद्भासकतया प्रतीयमानं तेजोविशेषो वा ब्रह्म वेति । तेजस एव प्रकाशकत्वप्रसिद्धेः प्रबलेन तेजसा दुर्बलस्याऽभिभवदर्शनाच्च, तेजोविशेष एवेति माप्ते श्रूमः ॥ अनुकृतैस्तस्य च ॥ अत्र तथा प्रतीयमानं ब्रह्मैव । कुतः । अनुकृतेः । अनुकृतिरनुकरणम् । यत्तमेव भान्तमनुभाति सर्वमित्यनुभानं, तदनुकृतिशब्देनोच्यते । न हि तेजस्तेजोऽन्तरे-

भासमाने भासते । तस्मात् स्वमकाशतया भासमानं चैतन्य-
 मनुसर्वं सूर्यादि भासत इति युक्तम् । सूत्रे, तस्य चैत्यनेनोदाहृत-
 वाक्ये चतुर्थचरणोऽभिप्रेतः । तस्य भासा सर्वमिदं विभातीति
 सर्वभासकत्वं, तेजोऽन्तरस्याऽप्रासिद्धं, विरुद्धं च । भासमानस्य
 तेजसस्तेजोऽन्तराभिभावकत्वेन भासकत्वाऽभावात् । ब्रह्मणस्तु
 उपपन्नम् । तदेवा ज्योतिषां ज्योतिरित्यादौ प्रासिद्धं च । न
 तत्रेति तच्छब्देन च, हिरण्ये परे कोशे विरजं ब्रह्मनिष्कलम्*
 तच्छुभ्रं ज्योतिषां ज्योतिस्तद्यदात्माविदो विदुरिति प्रकृतब्रह्म-
 ग्रहणमेव युक्तमिति । श्रुत्यर्थस्तु । हिरण्ये ज्योतिर्मये आनन्द-
 मय इत्यर्थः । तस्मिन्ननमयाद्यपेक्षया परे कोशे ब्रह्मपुच्छं प्रति-
 ष्ठेति यत्प्रतिष्ठाभूतं ब्रह्म तत्प्रतिष्ठितम् । तच्च विरजम् आगन्तुक-
 मलशून्यम् । निष्कलं निरवयवं शुभ्रं नैसर्गिकदोषशून्यम् ।
 ज्योतिषां सूर्यादीनां ज्योतिरवभासकम् । तच्च विदुषामनुभव-
 सिद्धमिति ॥ २२ ॥

अपि च स्मर्यते ॥ २३ ॥

अपि च ब्रह्मणः सूर्याद्यप्रकाश्यत्वं तत्प्रकाशकत्वं च भगव-
 द्वीतामं स्मर्यते । न तद्भासयते सूर्यो न शशाङ्को न पावकः*
 यद्गत्वा न निवर्तन्ते तद्धाम परमं मय । यदादित्यगतं तेजो जग-
 द्भासयतेऽखिलम् । यच्चन्द्रमसि यच्चाऽग्नौ तत्तेजो विद्धि मामक-
 मिति ॥ तस्मादनन्यप्रकाश्यः सर्वजगद्भासकः परमात्मा ज्ञेय इति
 सिद्धम् ॥ २३ ॥

(८ । परमेश्वरस्याङ्गुष्ठमात्रत्वाधिकरणम् । सूत्रे २)

शब्दादेव प्रमितः ॥ २४ ॥

पूर्वज्ञाऽनुभानादिना लिङ्गेन तत्रेति विषयसप्तमीं कृत्वा, न

भांतीत्यादौ णिजऽध्याहारेण न भासयतीत्यर्थो वर्णितो भवति ।
 भासकत्वेन न भान्ति सूर्यादय इत्यर्थकथनात् । तथेहापि,
 अङ्गुष्ठमात्र इति परिमाणलिङ्गाज्जीवमादायेशानोऽसीति स्मारये-
 दिति विध्यध्याहारेणोपास्तिपरमङ्गुष्ठवाक्यमस्त्विति दृष्टान्तसङ्ग-
 तिः । पूर्वपक्षेऽभेदोपास्तिः फलं, सिद्धान्ते अभेदप्रापितिः फल-
 म् । कठवल्लीषु पठ्यते । अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषो मध्य आत्मनि ति-
 ष्ठति । तथा, अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषो ज्योतिरिवाऽधूमकः । ईशानो
 भूतभव्यस्य स एवाऽद्य स उ श्वः । एतद्वै तदिति च । अस्यार्थः ।
 स्वाभाविकं परिच्छेदं वारयति । पुरुष इति । पूर्णत्वेन सर्वत्रो-
 पलभ्यमान इत्यर्थः । तर्हि कथमङ्गुष्ठमात्रत्वमित्याशङ्काऽभि-
 व्यक्तिस्थानद्वारा तदाह । मध्य इति । आत्मनि देहमध्ये हृदय-
 पद्मनीत्यर्थः ॥ जीवभावमापन्नस्य ब्रह्मण इदमङ्गुष्ठमात्रत्वसमर्पण-
 मिति बोध्यम् । ईशानो भूतभव्यस्येत्यादिना, त्वंपदवाच्या-
 ऽङ्गुष्ठमात्रजीवाऽनुवादेनाऽभेदबोधनादिति, तस्यैव परमात्मत्व-
 वादिवाक्यान्तरमुदाहृतम् । तथेति । अधूमकमिति लिङ्गव्यत्य-
 यः । ज्योतिःपरत्वात् । यथाऽधूमकं ज्योतिरकलुपितमेकरूपं
 प्रकाशमात्रं दृष्टं तथाऽयमपि । वस्तुतः कूटस्थप्रकाशधातुरित्यर्थः ।
 शोधितत्वमर्थस्य तदर्थतामाह । ईशान इति । भूतभव्यग्रहणं
 भवतोऽपि प्रदर्शनार्थम् । अद्वितीयत्वमाह । स एवेति । अद्य वर्त-
 मानकाले, स एवास्ति । श्वः भविष्यत्काले, स एव भविता ।
 अतीतकाले स एवाऽऽसीत् । यन्नचिकेतसा पृष्टम्, अन्यत्र धर्मा-
 दित्यादिना तदेतदेवाऽद्वितीयं वस्त्विति । अत्र संशयः । कि-
 मिदमङ्गुष्ठवाक्यं जीवपरमुत ब्रह्मपरमिति । तत्राङ्गुष्ठपरिमाणस्य
 ब्रह्मण्यसंभवाज्जीवपरमिदं वाक्यमिति प्राप्ते श्रुमः । मत्यगभिन्नः
 परमात्मा वाक्यमतिपाद्यः प्रमितः । कस्मात् ? । शब्दादेव ।

ईशानो भूतव्यस्येत्यत्रत्येशानशब्दात् । न हि जीवे ईशानशब्दे
 आञ्जसः । न चाङ्गुष्ठपरिमाणलिङ्गाजीवः प्रतिपाद्य इति युक्तम् ।
 लिङ्गश्रुत्योर्विरोधे श्रुतेः प्रयत्नत्वात् । एतत्सूचनार्थमवकारः । ननु
 वाक्यस्य परमात्मपरत्वं कथमङ्गुष्ठमात्रत्वस्योपपात्तिरिति चेत्,
 काऽत्र कथन्ता । त्वम्पदवाच्याङ्गुष्ठमात्रजीवानुवादेन ब्रह्माऽभेद-
 परे वाक्ये अनुपपत्त्यभावादिति ॥ २४ ॥

ननु जीवस्य वस्तुतः सर्वगतस्य कथमङ्गुष्ठमात्रत्वमित्यत आह-

हृद्यपेक्षया तु मनुष्याधिकारत्वात् ॥ २५ ॥

तु-शब्दः शङ्कानिरासार्थः । वस्तुतः सर्वगतस्यापि जीवभाव-
 मापन्नस्य परमात्मनोऽङ्गुष्ठपरिमाणहृदयावच्छिन्नतयाङ्गुष्ठमात्र-
 त्वमुपपद्यत इत्यर्थः । ननु गजपुच्छिकादिशरीरेषु हृत्पुण्डरीकस्या-
 ऽनियतपरिमाणत्वात् कथं जीवस्याङ्गुष्ठमात्रत्वनियमस्तत्राह ।
 मनुष्याधिकारत्वादिति । शास्त्रस्येतिशेषः । पट्टे, फलार्थे कर्मणि
 तिर्यगादेरपि स्वर्गकामस्याऽधिकारः । स्वर्गकामश्रुतेरविशेषादि-
 त्याशङ्काङ्गुष्ठ्यर्थवत्त्वाय समर्थविपपत्तया तिर्यगादेः सामर्थ्या-
 ऽभावेन स्वर्गकामपदं संकोच्य मनुष्याऽधिकारत्वे स्थिते चाङ्गु-
 ष्ठ्यर्थमाधिकरोति शास्त्रमिति प्रापद्य, वसन्ते ब्राह्मणोऽग्नीनाऽऽद-
 धीत, ग्रीष्मे राजन्वः, शरादि वैद्य इति, त्रयाणामेवाऽप्रिसंवन्ध-
 श्रवणात्तेषामेवाऽधिकार इति राज्ञान्तितम् । तथाच मनुष्या-
 णां हृदयस्याङ्गुष्ठमात्रत्वात्तदपेक्षयाऽङ्गुष्ठमात्रत्वमित्यविरोध इति
 तात्पर्यम् । एवमङ्गुष्ठमात्रजीवाऽनुवादेन विरुद्धांशं परि-
 त्यज्याऽभेदो बोध्यते । अनेन वाक्येन इममर्थमुत्तरग्रन्थ-
 संदर्भेण स्पष्टीकरिष्यति । अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषोऽन्तरात्मा
 सदा जनानां हृदये सन्निविष्टः । तं स्वाच्छरीरात् प्रवृहेन्मुञ्जा-

दिवेपीकां धैर्येण तं विद्याच्छुक्रममृतमिति । अस्यार्थः । यो-
 ऽन्तरात्मा पुरुषत्वात् पूर्णोऽयं जनानां हृदये सदा सच्चिविष्टः,
 अतोऽङ्गुष्ठमात्र इति त्वम्पदवाच्याऽनुवादः । तस्याऽन्वय-
 व्यतिरेकाभ्यां तदनुसारिश्रुत्या च शोध्यत्वमाह । तं स्वा-
 दिति । शरीरं स्थूलं सूक्ष्मं च तस्मात् स्वाऽभिमानविषयात्, प्र-
 वृहेत् पृथक् कुर्याद्धैर्येण समाधिनेति यावत् । तं विविक्तमात्मानं
 विशुद्धममृतं ब्रह्मैव जानीयादित्याह । तमिति । तदेवं काठक-
 वाक्यं प्रत्यग् ब्रह्मणि ज्ञातव्ये समन्वितमिति सिद्धम् ॥ २५ ॥

(९ । देवार्दीनामप्यधिकारित्वाधिकरणम् । सूत्राणि ८)

तदुपर्यपि वादरायणः संभवात् ॥ २६ ॥

पूर्वं मनुष्याधिकारं शास्त्रमित्युक्तम् । तर्हि क्रममुक्तवर्थाऽभि-
 रुपासनाभिर्भनुष्याणां देवत्वं प्राप्तानामधिकारो न स्यादित्या-
 क्षिप्य समाधीयत इत्याक्षेपसंगत्याऽस्यारम्भः, प्रसङ्गसङ्गत्या
 वा । अत्र चाऽधिकारनिरूपणद्वारा मन्त्रार्थवादादीनां मानान्तर-
 प्राप्तिविरोधयोरसतोदेवताविग्रहादौ समन्वयोक्तेरध्यायसङ्गतिः ।
 एवं मन्त्रादीनां स्वार्थे प्रामाण्ये न्यायसाम्याद् उपासना-
 ऽधिकार्यादिसमर्पकाणां स्वार्थे प्रामाण्यात्तत्त्वमस्यादिवाक्यानां
 ब्रह्मात्मैक्ये पर्यवसानमिति श्रुतिशास्त्रपादसंगतयः । पूर्वपक्षे
 मन्त्राद्यप्रामाण्यादुपगमनादिवाक्यानामपि स्वार्थं तदयोगात् तत्त्व-
 मस्यादेरपि नैक्यनिष्ठतेति फलति । सिद्धान्ते तत्सर्वसंभवादैक्य-
 निष्ठतेति फलम् । यद्वा देवानामनधिकारात् क्रममुक्तिसाधनेषु-
 पासनेषु देवतादिभोगद्वारा मोक्षकाममनुष्यप्रवृत्तिर्नास्तीति पूर्व-
 पक्षे फलम् । सिद्धान्ते तादृशप्रवृत्तिरस्तीति । बृहदारण्यके
 श्रूयते । तद्यो यो देवानां प्रत्यबुद्ध्यत, स एव तदभवत्तदुपर्याणां

तथा मनुष्याणामिति देवादीनां मध्ये यो ब्रह्म प्रत्यकृत्वेन, साक्षादकरोत् स एव ब्रह्मात्मनाऽतिष्ठदित्यर्थः । अत्र किं देवाऽऽदीनां ब्रह्मविद्यायामधिकारोऽस्त्युत नास्तीति विशये, शास्त्रस्य मनुष्याधिकारत्वान्नास्तीति प्राप्तेऽभिधीयते ॥ तदुपर्यपि बादरायणः संभवादिति ॥ तेषां मनुष्याणामुपरिष्ठाद्ये देवादयस्तेषामपि ब्रह्मविद्यायामधिकारोऽस्तीति बादरायण आचार्यो मन्यते स्म । कस्मात् । सम्भवात् । अर्थित्वसामर्थ्याद्यधिकारकारणस्य संभवादित्यर्थः । देवादीनां सदा भोगशालित्वेऽपि भोग्यवस्तुष्वनित्यत्वदोषदर्शनाद्वैराग्यादिकं निरतिशयानन्दमोक्षार्थित्वं च सम्भवतीति भावः ॥ २६ ॥

विरोधः कर्मणीति चेन्नाऽनेकप्रतिपत्तेर्दर्शनात् ॥ २७ ॥

ननु देवादीनां विग्रहवत्त्वं विना ब्रह्मविद्यायामनधिकारात्, तदङ्गीकरणीयमा तथाच सति कर्मण्यपि शरीरतया ऋत्विगादिवत् सम्बन्धानेनैवोपकारकत्वं स्यात् । तद्य न संभवति । एकस्य शरीरस्याऽनेकत्र युगपत्सम्बन्धानाऽसंभवात् । तस्माद्ब्रह्मवत्त्वाऽङ्गीकारे कर्मणि देवताया उपकारकत्वविरोधः प्रसज्येतेति चेन्नैप दोषः । कस्मात् । अनेकप्रतिपत्तेर्दर्शनात् । एकस्य देवस्याऽनेकेषां शरीराणां युगपत्प्राप्तेः श्रुतो दर्शनादित्यर्थः । तथाहि बृहदारण्यके शाकल्यग्राहणम् । अय ईनं विदग्धः शाकल्यः पप्रच्छ । कति देवा यागवल्क्येत्पुपक्रम्य, स ईतयैव निविदा प्रतिपेदे, यावन्तो वैश्वदेवस्य निविषुच्यन्ते । त्रयश्च श्री च शता त्रयश्च श्री च सहस्रेत्युक्त्वा कतमे त इति पृच्छायां महिमान एवंपामेते त्रयस्त्रिंशत्त्वेव देवा इति त्रिसहस्रपदाधिकस्त्रिंशत्देवानां त्रयस्त्रिंशद्देवेषु अन्तर्भावमुक्त्वा त्रयस्त्रिंशतोऽपि पद्गु पण्णां त्रिषु त्रयाणां द्वयोर्द्वयोरैकस्मिन् वाग्यात्मके देवेऽन्तर्भावं मुयन् एकस्य

वायोरनेकरूपत्वं दर्शयति । अस्यार्थः । एनं याज्ञवल्क्यं विदग्धः
शाकल्यो वैश्वदेवनामकस्य शत्रुस्य निविदि शस्यमाना देवाः
कतीति पप्रच्छ । तत्र याज्ञवल्क्योत्तरं निविदि त्रयश्चेत्यादि ।
शस्यमानदेवनिष्ठसंख्यावाचकं मन्त्रपदं निविदित्युच्यते । एवं
पदाधिकत्रिशताधिकत्रिसहस्रसंख्यानिर्णयानन्तरं कतमे त इति
संख्येयस्वरूपप्रश्ने अष्टौ वसव एकादश रुद्रा द्वादशाऽऽदित्याः
प्रजापतिरिन्द्रश्चेति त्रयस्त्रिंशद्देवेषु पूर्वेषामन्तर्भावो दर्शितो, महि-
मान एवैषामित्यादिना। एषां त्रयस्त्रिंशद्देवानां महिमानो विस्तारा
एव वस्तुतस्तयस्त्रिंशद्देवैत्यर्थः । तेऽपि त्रयस्त्रिंशद्देवाः पण्णामग्नि-
पृथिवीवाय्वन्तरिक्षाऽऽदित्यादिवा महिमानः । तेऽपि पद्देवा-
स्त्रयाणां लोकानां महिमानः । ते त्रयो देवा द्वयोरन्नप्राणयोस्तौ
चैकस्य प्राणशब्दवाच्यस्य वायोर्महिमानाविति ॥ यद्वा अनेक-
प्रतिपत्तेर्दर्शनादनेकत्र कर्मणि एकस्य प्रतिपत्तिरङ्गभावः । तस्य
लोके दर्शनादित्यर्थः । यथा बहुभिर्नमस्कुर्वाणैर्युगपदेको ब्राह्मणो
नमस्क्रियमाणो दृश्यते । एवमेकां विग्रहवती देवतामुद्दिश्य युगपत्
सर्वे हवींषि त्यक्ष्यन्तीति नकश्चित् कर्मणि देवताया उपकारक-
त्वे विरोधः ॥ २७ ॥

शब्द इतिचेत्ज्ञातः प्रभवात् प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् ॥२८॥

ननु मास्तु कर्मणि विरोधः, तथापि शब्दे वेदवाक्ये वि-
रोधः स्यादेव । अनित्यविग्रहवद्देवतायां नित्यवेदार्थत्वाङ्गीकारे
शब्दस्याऽर्थेन नित्यसंबन्धाभावेन नित्यानित्यसंयोगविरोधा-
दितिचेद्, नायमप्यस्ति विरोधः । कुतः । अतः प्रभवात् ।
देवादिनिष्ठानित्याऽऽकृतिवाचकाद्देवराशेरेव देवादिमपञ्चस्य प्र-
भवादुत्पन्नत्वश्रवणादित्यर्थः । तथाहि स्मृतिः । अनादिनिधना
नित्या वागुत्सृष्टा स्वयम्भुवा * आदौ वेदमपी दिव्या यतः

सर्वाः प्रवृत्तयः ॥ नाम रूपं च भूतानां कर्मणां च प्रवर्तनम् ।
 वेदशब्देभ्य एवादौ निर्ममे स महेश्वर इति ॥ श्रुतिरपि, एत
 इति ह वै प्रजापतिर्देवानसृज्यताऽऽग्रामिति मनुष्यानिन्दव इति
 पितृंस्तिरः पवित्रमिति ग्रहानाऽऽशव इति स्तोत्रं विश्वानीति
 शस्त्रमभिसौभगेत्यन्याः प्रजा इति । तथा, स मनसा वाचं
 मिथुनं समभवदिति । अस्यार्थः । एते असृग्रमिन्दवास्तिरःपवित्र-
 माशवः । विश्वान्यभिसौभगेत्येतन्मन्त्रस्यपदैर्देवादीन् स्मृत्वा
 ससर्ज ब्रह्मा । तत्र एतच्छब्द इन्द्रियाधिष्ठानदेवस्मारकः । असृग्र-
 शब्दोऽसृक्शब्दवाच्यरुधिरप्रधानदेहरमणमनुष्यस्मारकः । इन्दु-
 पण्डलमध्यवर्तिपितृस्मारक इन्दुशब्दः । पवित्रं सोमं स्वमध्ये
 तिरस्कुर्वतां धारयतां ग्रहाणां तिरःपवित्रशब्दः स्मारकः ।
 ऋचोऽऽनुवतां स्तोत्राणां गानरूपाणाम् आशवशब्दः स्मारकः ।
 विश्वेदेवशंसनशस्त्राणां विश्वशब्दः स्मारकः । अभिसौभगेति
 शब्दो निरतिशयसौभाग्यवाचकः प्रजानां स्मारक इति । स
 प्रजापतिर्मनसा सह वाचं मिथुनभार्यं समभवत् । समभावयत्
 त्रयीमकाशितां सृष्टिं मनसा आलोचितवानिति यावत् । सूत्रस्य-
 प्रत्यक्षानुमानशब्देन सृष्टेर्वेदप्रभवत्वप्रतिपादकश्रुतिस्मृती गृह्यते ।
 तथाच श्रुतिस्मृतिभ्यां वेदशब्दप्रभवत्वं सृष्टेरित्यर्थः । आकृत्या-
 लिङ्गितविग्रहानङ्गीकारे कस्य सृष्टिः स्यादिति भावः । तस्मा-
 द्यथा गवादिशब्दानां नित्याऽऽकृतिवाचकत्वम् एवं वैदिक-
 शब्दानां नित्याकृतिवाचकत्वमिति, न शब्देऽपि विरोध इति ॥२८॥

अत एव च नित्यत्वम् ॥ २९ ॥

अस्मृतकर्तृकत्वादिना सिद्धमेव वेदस्य नित्यत्वमनित्यार्थ-
 संयोगेनानुपपन्नमित्याशङ्कां वेदादेवाकृतिविशेषाञ्चच्छिन्नदेवा-
 दिसृष्टिरिति मतिपादनाभित्याकृतेरेव शब्दार्थत्वान्नानुपपन्न-

मित्यभिप्रायेण परिहरति । अत एव, नित्याकृतेः । शब्दार्थत्वा-
देवं वेदस्य नित्यत्वं नानुपपन्नमित्यर्थः । एतत्सूत्रसूचितः प्रयोग-
श्च- वेदः अवान्तरप्रलयाऽवस्थायी जगद्धेतुत्वादीश्वरवदिति ।
अवान्तरप्रलयाऽवस्थायित्वमेव हि नित्यत्वं नाम । अनुमान-
सिद्धार्थे श्रुतिरपि । यज्ञेन वाचः पदवीयमायन् तामन्वविन्दन्
ऋषिषु प्रविष्टामिति । यज्ञेन पुण्यकर्मणा वाचो वेदस्य पदवीयं
ग्रहणयोग्यतामायन् प्राप्तवन्तः । अतस्तामृषिषु विद्यमानां वाचं
याज्ञिका अन्वविन्दन् उपलब्धिमन्तो बभूवुरित्यर्थः । पूर्वं स्थिता-
मेव वाचं सर्वे ज्ञातवन्त इति तात्पर्यम् ॥ २९ ॥

समाननामरूपत्वाच्चाऽवृत्तावप्यविरोधो दर्शनात्

स्मृतेश्च ॥ ३० ॥

नन्वाकृतिपदार्थकत्वेऽपि प्रलये सर्वाकृतिकव्यक्तिनाशे पुन-
स्तदाकृतिकव्यक्त्युत्पत्तौ मानाभावाच्चित्पाऽनित्यसंयोगविरोध-
स्तदवस्थ इति चेदुच्यते । सृष्टिप्रलयावृत्तावपि न शब्दे विरोधः ।
कस्मात् समाननामरूपत्वात् । न हि प्रलये जगतो निरन्वयनाशो-
ऽस्ति येनोत्पद्यमानं जगद्विलक्षणं स्यात् । किन्तु संस्कारात्मना,
अविद्यायां तिष्ठत्येव जगद्, अनुभव इव भावनाख्यसंस्कारात्मना ।
नचाऽर्थसंस्कारे मानाभावः । मृदि मण्डूकसंस्कारदर्शनात् ।
नित्यप्रलयाख्यसुषुप्तौ सविषयेन्द्रियाद्यर्थसंस्कारसद्भावाच्च प्रबोधे
सजातीयव्यवहारात् । नच प्रतिदिनं सृष्टिलययोः सद्भावे माना-
ऽभावः । यदा सुप्तः स्वप्नं न कञ्चन पश्यत्यथास्मिन् प्राण
पृथक्था भवति तदेतन्न वाक् सर्वैर्नामाभिः सहाप्येति, चक्षुः सर्वं
रूपं सहाप्येति, श्रोत्रं सर्वैः शब्दैः सहाप्येति, मनः सर्वैर्ध्यानैः
सहाप्येति । स प्रदेः प्रबुद्धाने यथाऽग्नेर्ज्वलतः सर्वा दिशो

विस्फुल्लिका विप्रतिष्ठेरन्नेवमेवैतस्मादात्मनः सर्वे प्राणा यथा-
यतनं विप्रतिष्ठन्ते, प्राणेभ्यो देवा देवेभ्यो लोका इत्यादिश्रुते-
र्मनित्वात् । अस्यार्थः । अथशब्दस्तदार्थकः । यदेत्पुपक्रमात् ।
प्राणशब्दः परमात्मपरः । अस्मिन् प्राणे जीव एवैकधा भवति,
तदात्मना तिष्ठतीत्यर्थः । तदा एकीभावावस्थायाम् एतं प्रकृतं प्राणं
परमात्मानमन्तर्वहिरिन्द्रियाणि सर्वाणि सविषयाणि, अपिपन्ति
परमात्मानि लीनानि भवन्तीत्यर्थः । प्रबोधे तस्मादेव परमात्मनो
जगतो जन्माद् । स इति । अविलम्बेन उत्पत्तौ दृष्टान्तः ।
यथेति । एवं-शब्दात् पूर्वं तदेत्यध्याहारः । प्राणा वागादय-
स्तेभ्योऽनन्तरं तदनुग्राहकदेवा अग्न्यादयस्तेभ्योऽनन्तरं लोकाः
शब्दादिविषया इति । तथाच यथा संस्कारबलात् पूर्वमण्डकादि-
समाननामरूपत्वमुत्तरकार्यस्य एवं पूर्वकल्पमपञ्चसमाननाम-
रूपत्वादुत्तरप्रपञ्चस्येति पूर्वाकृतिव्यक्त्युत्पत्तेर्न शब्दे काश्चिद्
विरोधः । समाननामरूपत्वं च श्रुतौ दर्शनात् स्मृतेश्चाऽभ्युपगन्त-
व्यम् । सूर्याचन्द्रमसौ धाता यथापूर्वमकल्पयत् दिवं च पृथिवीं
चान्तरिक्षमथो स्वरिति । तथाच नक्षत्रेष्टौ, अग्निर्वा अकामयत्
अन्नादो देवानां स्यामिति । स एतमग्रये कृत्तिकाभ्यः पुरोडाश-
मष्टाकपालं निरवपदिति भाविष्टत्तिमाश्रित्य, यजमानोऽग्निरित्यु-
च्यते । एवं कामपित्वा किं कृतवाँस्तदाह । स इति । कृत्तिकाभ्यः
कृत्तिकाख्यनक्षत्रदेवतायै । बहुवचनं नक्षत्रवाहुल्याद् योऽस-
म् । अष्टाकपालम् अष्टसु कपालेषु पचनीर्यं निरवपत् । उक्त-
पुरोडाशहविष्कामिष्टिं कृतवानित्यर्थः । तथाच योऽग्निर्यस्मै
अग्नये निरवपत् तयोः समाननामरूपत्वं दर्शयतीति सिद्धम् ।
स्मृतिरपि, ययर्तुष्टुलिङ्गानि नानारूपाणि पर्यये ऽ दृश्यन्ते
तानि तान्येव तथा भावा युगादिष्वित्यादिका द्रष्टव्या ॥ ३० ॥

उक्तं देवादीनामधिकारमाक्षिपति—

मध्वादिष्वसंभवाद्देवाधिकारं जैमिनिः ॥ ३१ ॥

देवादीनां ब्रह्मविद्यायामनधिकारं जैमिनिराचार्यो मन्यते ।

कस्मात् । मध्वादिष्वसंभवात् । एवं हि मधुविद्या श्रूयते । असौ वा आदित्यो देवमधु देवानां मोदनान्मध्विव मधु । तस्य मधुनो शुलोक एव तिरश्चीनवंशः । अन्तरिक्षे आदित्याख्यमधुनोऽवस्थानात्तदेव मध्वाधारोऽपूपः । रोहितं शुक्रं कृष्णं परःकृष्णं गोप्यं चेति पञ्च रोहितादीन्यऽमृतानि प्रागाद्यूर्ध्वान्तं पञ्चदिगवस्थिताभिरादित्यरश्मिनाडीभिर्मधुच्छिद्रभूताभी रोहिताद्याख्याभिस्तत्तद्देवोक्तकर्मकुसुमेभ्यस्तत्तद्देविकमन्त्रमधुकरैरादित्यमण्डलमानीतानि पञ्चममृतं गोप्याख्यं प्रणवकुसुमादुपासनाभ्रमरैरूर्ध्वदिगात्सूर्यरश्मिरूपगोप्याख्यमधुच्छिद्रद्वारा आदित्यमण्डलम् आनीतं रोहितादिकमृतं मकरन्दस्थानभूतं वह्नौ हुतसोमाज्यपयःपुरोडाशादिरूपं द्रष्टव्यम् । तानि च रोहितादीन्यमृतानि यशस्तेजोवीर्यसकलेन्द्रियान्नरूपेण निष्पन्नान्यादित्यमधुसम्बद्धानि प्रागादिदिक्षु क्रमेण विद्यमानानां वसुरुद्रादित्यमरुत्साध्यरूपाणां देवानामुपजीव्यानीत्येवं चिन्तयतां फलं वस्वाद्याऽऽप्तिरुच्यते । वस्वादीनां समानानां मध्ये एको भूत्वा यशआद्यऽमृतं मृत्यक्षानुमानादिभिः करणैरुपलभ्य तृप्यतीति । न ह्येवम्भूतमधुविद्यायां सूर्यवस्वादीनां देवानामधिकारः संभवति । एकस्योपास्योपासकभावप्राप्यप्रापकभावयोर्विरोधात् सूत्रस्थाऽऽदिशब्देन यासु विद्यासु, आदित्यो ब्रह्मेत्येवमादिरूपासु देवानामुपास्यत्वं ता विद्या शृण्वन्ते । तथा इमावेव गौतमभरद्वाजावयमेव गौतमोऽयं भरद्वाज इमावेव विश्वामित्रजमदग्नी अयमेव विश्वामित्रोऽयं जमदग्निरिमावेव वसिष्ठकश्यपावयमेव वसिष्ठोऽयं कश्यपो, वागेवाऽत्रिरि-

त्याद्यासु ऋष्युपास्यकामु न तेषामेवर्षीणामधिकारः संभवति ।
श्रुत्यर्थस्तु, इमौ दक्षिणवामकर्णौ क्रमेण गौतमभरद्वाजावित्युपा-
स्यौ । द्वितीयेमावित्यनेन दक्षिणवामाक्षिद्वयोक्तिः । तृतीयेमावि-
त्यनेन दक्षिणवामनासिकाद्वयोक्तिः । एवं सप्तसु शीर्ष्येन्द्रियेषु
सप्तर्ष्युपास्तिरित्यर्थः । नच मध्वादिविद्यासु देवादीनामनधिकारे-
ऽपि ब्रह्मविद्यायामधिकारः किं न स्यादिति वाच्यम् । विद्यात्वा-
ऽविशेषेण ब्रह्मविद्यायामप्यनधिकारात् । तथाचाऽयं प्रयोगः ।
ब्रह्मविद्या न देवादीनधिकरोति, विद्यात्वात्, मध्वादिविद्या-
चदिति ॥ ३१ ॥

अपि च,

ज्योतिषि भावाच्च ॥ ३२ ॥

भ्रमणवचया परिदृश्यमानज्योतिर्मण्डल एव सूर्यचन्द्रादि-
देवताशब्दानां लोके प्रयोगसद्भावात्मण्डलस्य मृत्पिण्डादिवद-
ऽचेतनत्वेन विग्रहाभावादग्निवाय्वादीनामपि तत्तुल्यत्वेन
सामर्थ्याद्देहेतनधर्मस्याऽभावाच्च देवादीनामधिकारः । नच
मन्त्रार्थवादेभ्यो देवानां विग्रहवच्चसिद्धेः सर्वं सुस्थितमिति
वाच्यम् । तेषामन्यपरत्वेन स्वार्थं प्रामाण्याऽभावात् । तस्माद्
देवादीनां ब्रह्मविद्यायामधिकाराभावं जैमिनिर्मन्यते इति शङ्का-
सूत्रयोरभिप्रायः ॥ ३२ ॥

सिद्धान्तयति—

भावं तु वादरायणोऽस्ति हि ॥ ३३ ॥

तुशब्दः शङ्कानिरासार्थः, वादरायण आचार्यो ब्रह्मविद्या-
यां देवादीनामधिकारस्य भावं मन्यते । यद्यपि देवतामिश्रोपा-
सनास्वनधिकारस्तथापि निर्गुणब्रह्मविद्यायां देवानामप्याधि-

कारोऽस्ति हि । पूर्वोक्तस्य विद्यात्वादित्यनुमानस्य ज्योतिष्टोमादि
न ब्राह्मणकर्तव्यं, कर्मत्वाद् राजसूयवदित्याभाससाम्यं द्रष्टव्यम् ।
यद्वा ज्योतिषि भावाच्चेत्यस्योत्तरम्— अस्ति हीति ॥ यद्यपि
देवताशब्दा ज्योतिरादौ प्रयुज्यन्ते, तथापि तदभिमानिदेवता-
परा एव सम्भवन्ति । अस्ति हि ऐश्वर्ययोगाज्ज्योतिरादिरूपेणा-
ऽवस्थातुं विग्रहं गृहीत्वा व्यवहर्तुं च सामर्थ्यम् । तथाहि श्रूयते,
मेधातिथेर्मेपेति । मेधातिथिं काण्वायनं मेपो भूत्वेन्द्रो जहारेत्य-
र्ज्यः । तथा स्मर्यते च, आदित्यः पुरुषो भूत्वा कुन्तीमुपजगामे-
ति । नन्वर्यवादादीनां स्वार्थं प्रामाण्याऽभावात् कथं तेभ्यो
विग्रहवत्त्वसिद्धिरिति चेन्न । तत्राप्यस्ति हीत्येवोत्तरं मानान्तरवि-
रोधसंवादयोरभावे तेभ्य एव विग्रहवत्त्वसिद्धिरस्ति । तथाहि ।
अर्थवादादिभिः स्तुत्यादिकं लक्षयतां वाच्यार्थोऽङ्गीकृत एव ।
न हि वाच्यार्थाऽभावे, लक्षणा युक्ता । किञ्च, व्रात्यो व्रात्य-
स्तोमेन यजेतेत्यादौ व्रात्यस्वरूपाकाङ्क्षायां, सावित्रीपतितो
व्रात्यो यस्य पिता पितामहो वा सोमं न पिबेत् स व्रात्य इति
व्रात्यस्वरूपं विध्यपेक्षितं सद्विधिप्रमाणकमित्युच्यते । यथा वा
स्वर्गरूपं विध्यपेक्षितं सद्विधिप्रमाणकं तथा निःस्वरूपदेवतोद्देशेन
द्रव्यत्यागाऽयोगाद्विध्यपेक्षितं देवतादिस्वरूपं विग्रहवत्त्वं विधिप्र-
माणकमेव । एवं मन्त्रार्थवादप्रत्यक्षमूलैतिहासपुराणादिभिरपि
विग्रहवत्त्वसिद्धिः । नच प्रत्यक्षमूलत्वं पुराणादीनामसिद्धमिति
वाच्यम् । तत्कर्तृणां योगमाहात्म्याद्देवादिभिः सह प्रत्यक्षव्यव-
हारसम्भवात् । तथाच श्रुतिर्योगमाहात्म्यमाह—
पृथ्व्यङ्गैर्जोऽनिलखे समुत्थिते पञ्चात्मके योगगुणे प्रवृत्ते ।
न तस्य रोगो न जरा न मृत्युः प्राप्तस्य योगाऽग्निमयं शरीरमिति ॥
पादतलमारभ्याजानोरानोरानाभेराग्नीवं ग्रीवायाश्चाकेशमरोह-

माफेशमरोहाचाव्रह्मरन्ध्रं क्रमेण पृथिव्यादिधारणया पृथिव्यादि-
पश्चाऽऽत्मके भूतसमुदाये समुत्थानप्रतिपत्तिद्वारा वशीकृते,
योगगुणे चाऽणिमादौ प्रवृत्ते योगाभिव्यक्तं तेजोमयं देहं प्राहस्य
योगिनो न रोगादिमाप्तिरित्यर्थः । तस्मात् समूलेतिहासपुराणा-
दिभ्यो विग्रहवत्त्वसिद्धावर्धित्वादिसम्भवाद्देवादीनां ब्रह्मविद्या-
यामधिकारोऽस्तीति क्रममुक्त्युपासनासु समुत्तुप्रवृत्तिराविक्रलेति
सिद्धम् ॥ ३३ ॥

(३० जातिशूद्रस्य ब्रह्मविद्यायामनधिकाराधिकरणम् । सू० ५)

शुगस्य तदनादरश्रवणात्तदाद्रवणात् सूच्यते हि ॥ ३४ ॥

पूर्वं यथा, तद्यो यो देवानामिति देवशब्दश्रुत्या मनुष्या-
धिकारनियमाऽपवादेन देवानामधिकार उक्तः । तथा मुमुक्षौ
जानश्रुतौ शूद्रशब्दश्रुत्या, लिङ्गेन द्विजात्याधिकारनियममपोद्य
शूद्रस्याप्यधिकारोऽस्त्विति दृष्टान्तसङ्गत्येदमारभ्यते । शूद्रशब्दस्य
सिद्धान्ते क्षत्रिये समन्वयोक्तेरध्यापान्तर्भावोऽस्य युक्तः ।
शूद्रशब्दस्येव वेदान्तानां स्वार्थे समन्वयसिद्धेः श्रुतिसङ्गतिः ।
पूर्वपक्षे जातिशूद्रस्यापि ब्रह्मविद्यायां त्रैवर्णिकादविशेषः फलं,
सिद्धान्ते ततो विशेष इति विवेकः । एवं किलाऽत्र छान्दोग्ये
चतुर्थाध्याये उपाख्यायते । जानश्रुतिः पौत्रायणः प्रियातिथि-
र्वह्नदाता बहुसद्गुणो बभूव । तस्य राज्ञो गुणागणगरिम-
सन्तोपिताः सन्तो देवर्षयो हंसरूपमास्थाय निदाघसमये
भासादोपरि शयानस्याऽस्य राज्ञ उपरि मालामावच्छ्वाऽऽजग्मुः ।
तेषामग्रेसरं हंसं संवोध्य पृष्ठत आगच्छन्नेको हंसः साद्भुतमभ्यु-
वाद । भो भो भल्लाक्ष, भल्लाक्ष, अस्य राज्ञो जानश्रुतेर्बुलोकं
व्याप्य विद्यमानं तेजो न पश्यसि किं, तत्तेजस्त्वां धक्ष्यति ।
अतस्तदतिलक्ष्यं न गच्छेति । भल्लाक्षेत्पुपहासः । भद्राक्ष

इत्यर्थः । इदमुपश्रुत्याग्रगामी हंसः प्रत्युवाच । कमु एर एनमेतत्
सन्तं सयुग्वानमिव रैकमात्येति । अयमर्थः । वरेति सोपहाससं-
बोधनम् । अवरेत्यर्थः । यद्वाऽवरो वराको जानश्रुतिः । कमु-
पदमाऽऽक्षेपार्थकं, कथमित्यर्थः । रैको नाम कश्चन ब्रह्मनिष्ठः ।
योजयति देशान्तरं गमयति स्वारूढमिति युग्वा गन्त्री शकटी
तया सह वर्तते इति, सयुग्वानमित्यर्थः । तथाच एनं वराकं
जानश्रुतिं प्राणिमात्रं सन्तं मूढम् अरे सयुग्वानं भगवन्तम्
असह्यतेजसं रैकमिव, कथमेतद्वचनं ब्रवीषि । इदं श्रुत्वा
अयं राजा ब्रह्मविद्यार्थं रैकसमीपं गत्वा कृतार्थो भविष्यतीति
दयालूनां हंसानामभिप्रायः । अथैष राजा हंसप्रयुक्तमनादरवाक्यं
श्रुत्वा स्वस्याऽत्यन्तानिष्कर्षम्, उत्कर्षकाष्ठां च रैकस्य ज्ञात्वा
दुःखितमनाः कथमपि निशामतिवाहयाम्बभूव । ततो निशा-
ऽवसानमूचकं वन्दित्वन्दसमारब्धस्तुतिसहस्रसंबलितमङ्गलतूर्य-
निर्घोषमाकर्ष्य तल्पस्थ एव राजा ज्ञादिति यन्तारमाहूयाऽऽदि-
देश । विविक्तदेशेषु पर्वतगुहादिषु तेषु तेषु रैकाह्वयं सयुग्वान-
मन्विष्य यत्रतोऽस्मभ्यमाचक्ष्वेति । स यन्ता तथैव क्वचिदति-
विविक्तदेशे शकटस्याधस्तात् सन्तं पामानं कण्डूयमानं दृष्ट्वाऽयमेव
रैक इति निश्चित्याऽतिकुशलो रैकस्य तैस्तैरिदितैर्गार्हस्थ्येच्छां
धनेच्छां चोन्नीय, रात्रे निवेदयामास । स राजा तन्निशम्य गवां
पट्टशतानि हारं रथं चाऽऽवयुक्तमादाय सत्वरं रैकमुपससाद ।
उपसद्य चोवाच— हे रैक, इदं सर्वं गवादिकं गृहीत्वाऽनुशाधि मां
भगवन्निति । अथैवमुक्तवन्तं ससम्भ्रमं सस्पृहं चोवाच रैकः ।
अहं हारेत्वा शूद्रं तवैव सह गोभिरस्त्विति । अहोतिनिपातः
साटोपादानमाह । हारेण युक्तो रथो हारेत्वा गोभिः सहितस्तवै-
वाऽस्तु । किमेतावन्मात्रेण मम निर्वाहाऽनुपयोगिनेति भावः ।

एवं स्थिते चिन्ता । किं शूद्रस्य ब्रह्मविद्यायामधिकारोऽस्ति न चेति । अस्तीति तावत् प्राप्तम् । कस्मादर्थित्वादिसम्भवात् । वेदाध्ययनसाध्याद्वनीयाद्यभावेनाग्निसाध्यकर्माऽनाधिकारेऽपि देवादिबद्धिद्यायामधिकारसम्भवात् । संवर्गविद्यायां मुमुक्षौ जान-
श्रुतौ शिष्ये रैकेण गुरुणा शूद्रशब्दप्रयोगाच्चेति । अत्र दूमः । न शूद्रस्य ब्रह्मविद्यायामधिकारः । उपनयनाभावेन वेदाध्ययना-
ऽभावात् । न हि वेदवाक्यविचारसाध्यब्रह्मविद्यायामनधीत-
वेदस्याऽधिकारः सम्भवति । शास्त्रीयसामर्थ्याऽभावात् । न चैवं
सति देवानामप्यनधिकार इति साम्प्रतम् । तेषां स्वयम्प्रभात-
वेदत्वात् । न च शूद्रस्यापि लिखितपाठादिना वेदप्राप्तिरिति
युक्तम् । गुरुरूपसदनपूर्वकाऽध्ययनसंस्कृतवेदस्यैव ब्रह्मविद्याशु-
कारकत्वात् । न च शूद्रश्रवणालिङ्गेन तस्याधिकारः । न्याया-
भावे लिङ्गस्याऽसाधकत्वात् । तर्हि वैदिकशूद्रशब्दोऽनर्थकः
स्यादित्याशङ्क्य तं व्याख्यातुमिदं सूत्रं, शुगस्येत्यादि । अस्य
जानश्रुतेः क्षत्रियस्य तदनादरश्रवणात्तस्य हंसस्याऽनादरश्रवणा-
द्या शुगुत्पन्ना सा शूद्रशब्देन सूच्यते हि रैकेण । स्वस्य सर्व-
ज्ञत्वज्ञापनार्थं रैकः शूद्रशब्दं प्रयुक्तवानिति भावः । शूद्रशब्दं
योगेन क्षत्रिये वर्तयति ॥ तद्रादश्रवणादिति ॥ तस्याः शुचो
जानश्रुतिं प्राप्तत्वादित्यर्थः । यद्वा, तस्य जानश्रुतेः शुचं प्राप्तत्वा-
दिति । अथवा तं रैकं प्रति जानश्रुतिः शुचा दुद्रावेति शूद्रो
जानश्रुतिरुच्यते । अतो न शूद्रस्याधिकारः ॥ ३४ ॥

ननु मुख्य एव शूद्रो जानश्रुतिरस्तु, किं जघन्येन योगेन-
त्यत आह—

क्षत्रियत्वगतेश्चोत्तरत्र चैतरथेन लिङ्गात् ॥ ३५ ॥

जानश्रुतिर्न मुख्यशूद्रः कुतः ॥ क्षत्रियत्वगतेः ॥ क्षत्रियत्वाऽवधृतेरि-

त्यर्थः। सापि कुतः। उत्तरत्र संवर्गविद्यावाक्यशेषे चैत्ररथेन प्रसिद्ध-
क्षत्रियेणाऽभिप्रतारिनामकेन सह समभिव्याहारात्मकलिङ्गादि-
त्यर्थः । सजातीयानामेव हि प्रायेण सहचारो भवतीति भावः ।
एवं ह्यभिप्रतारी सङ्गीत्यते । अथ ह शौनकं च कापेयमभिप्रता-
रिणं च काक्षसेनिं सूदेन परिविष्यमाणौ ब्रह्मचारी विभिक्ष इति।
संवर्गविद्याविध्यनन्तरमर्थवादारम्भार्थोऽथशब्दः । शुनकस्याः
ऽपत्यं शौनकं, कपिगोत्रं कापेयं पुरोहितमभिप्रतारिणं च नाम्ना
राजानं काक्षसेनस्याऽपत्यं, काक्षसेनिम् । तौ भोक्तुमुपविष्टौ,
सूदेन पाचकेन परिविष्यमाणौ सेव्यमानौ भिक्षितवानित्यर्थः ।
अस्य चाऽभिप्रतारिणश्चैत्ररथत्वं कापेयेन चित्ररथपुरोहितेन
योगादवगन्तव्यम् । चित्ररथपुरोहितत्वं च कापेयानां श्रुतौ प्र-
सिद्धम् । एतेन वै चित्ररथं कापेया अयाजयन्निति । एतेन द्विरात्रेण।
समानान्वयानां हि प्रायेण समानान्वया एव याजका भवन्ति ।
ननु चित्ररथपुरोहितकापेययोगादभिप्रतारिणश्चैत्ररथत्वं भवतु
तथापि कथं क्षत्रियत्वमिति चेन्न । तस्माच्चैत्ररथिर्नामैकः क्षत्रिय-
पतिरजायतेति श्रुतेः । तस्माच्चित्ररथादित्यर्थः । एवमभिप्रतारिणः
क्षत्रियत्वे सिद्धे तत्समभिव्याहारात्मकलिङ्गाज्जानश्रुतेः क्षत्रियत्व-
मिति सिद्धम् ॥ ३५ ॥

संस्कारपरामर्शात्तदभावाभिलाषाच्च ॥ ३६ ॥

आद्यसूत्रे वेदाध्ययनाङ्गोपनयनाभावान्न जातिशुद्धस्या-
ऽधिकारः । कुतः । विद्याप्रदेशोपनयनादिसंस्कारपरामर्शात् ।
तं होपनिन्ये, अधीहि भगव इति होपससाद । ब्रह्मपरा ब्रह्म-
निष्ठाः परं ब्रह्मान्वेषमाणाः । एष ह वै तत्सर्वं वक्ष्यतीति । ते ह
सामित्पाणयो भगवन्तं पिप्पलादमुपसन्ना इति । अयमर्थः । तं
विद्यार्थिनमाचार्यः किलोपनिन्ये उपनीतवान् । अनुपनीताय

विधादानाऽयोगादिति-तात्पर्यम् । सनत्कुमारं प्रति नारदः ।
 अधीहि भगव इति मन्त्रमुच्चार्य गुरूपसदनं कृतवानित्याह ।
 अधीहीति । भंरद्वाजादयः पद् ऋषयः परं ब्रह्म परत्वेनोपगतवन्त
 इति ब्रह्मपरास्तद्ब्रह्माननिष्ठाः परं परमार्थरूपं ब्रह्म विचारयन्तो,
 निर्णयार्थमेव पिप्पलादस्तज्जिज्ञासितं सर्वं वक्ष्यतीति निश्चित्य
 रिक्तहस्तानां गुरूपसदनाऽयोगात् समित्पाणयः सन्तस्तमुप-
 सन्नाः किलेत्याह । ब्रह्मपरा इति । ननु, तान् हालुपनीपैवेत्यनु-
 पनीतानामपि वैश्वानरविद्यायामधिकारश्रुतेरनियतमुपनयनमिति
 चेन्न । निषेधस्य प्राप्तिपूर्वकत्वात् प्राप्तोपनयनानां प्राचीनशाला-
 ऽऽदीनां द्विजातीनामेवाऽधिकारात् । निषेधस्तु विद्योषदेष्टुरश्व-
 पते राज्ञो न्यूनवर्णत्वाद् द्रष्टव्यः । तान् प्राचीनशालादीन्पुन-
 पनीयैवाऽभ्यपती राजोवाचेति श्रुत्यर्थः । ननु शूद्रस्याप्युपनयनं
 कल्प्यतामित्यत आह ॥ तदभावाभिलाषाचेति ॥ न शूद्रे पातकं
 किञ्चिन्न च संस्कारमर्हति । शूद्रधतुर्थो वर्षे एकजातिरित्यादिना
 उपनयनादिसंस्काराऽभावाभिलाषादित्यर्थः । पातकं भक्ष्या-
 भक्ष्यविभागाऽभावकृतम् । एकजातिः । उपनयनरहित इति
 स्मृत्यर्थः ॥ ३६ ॥

किञ्च—

तदभावनिर्धारणे च प्रवृत्तेः ॥ ३७ ॥

जाबालो हि मृतपितृको गुरूपसदनं कर्तुं कामो गोत्रमजा-
 नानो मातरं प्रच्छ, किंगोत्रोऽहमस्मीति । सा चाप्यहं न जाना-
 मीत्युवाच । ततः स जाबालो गौतममुपससाद । उपसद्य
 चोवाच । हे भगवन् ब्रह्मचर्यं चरितुं त्वयीच्छामि मामनुष्ठेयानु
 भवानिति । ततो गौतमेन, किंगोत्रोऽस्मीति पृष्टः सत्यकामो
 जाबाल आह । नाहं गोत्रं वेद, नाऽपि मन्मातेति । ततः स

गौतमस्तदीयेन सत्यवचनेन जावालस्य शूद्रत्वाऽभावं निश्चित्य प्रवृत्ते । नैतदब्राह्मणो विवक्तुमर्हति । समिधं सोम्याहरोप त्वा नेप्ये न सत्यादगा इति । एतत् सत्यवचनं विविच्य निःसंदिग्धं वक्तुमब्राह्मणो नार्हति । अतस्त्वं न सत्यादगाः सत्यवचनान्नातिगतोऽसि । अतस्त्वामुपनेप्ये । तदर्थं समिधमाहरेत्यर्थः । ततश्च सूत्रस्यायमर्थः । तस्य शूद्रत्वस्याऽभावनिर्धारणं सत्येव विद्योपदेशे प्रवृत्तिदर्शनादिति । तस्मान्न शूद्रस्याधिकारः ॥३७॥

श्रवणाध्ययनार्थप्रतिषेधात् स्मृतेश्च ॥ ३८ ॥

इतश्च न जातिशूद्रस्याधिकारः । यतः स्मृतितो वेदश्रवणस्य तदध्ययनस्य तत्प्रयोजनयोरर्थज्ञानाऽनुष्ठानरूपयोरर्थयोः प्रतिषेधादित्यर्थः । एवं स्मरति । अथाऽस्य वेदमुपशृण्वतत्त्रपुजतुभ्यां श्रोत्रपूरणमिति श्रवणस्य निषेधः । त्रपुजतुभ्यां संतप्ताभ्यां सीसलाक्षाभ्यामस्य शूद्रस्य द्रुताभ्यां श्रोत्रद्वयपूरणं वेदश्रवणमायश्चितमित्यर्थः । पद्यु ह वा एतच्छ्रमशानं यच्छूद्रस्तस्माच्छूद्रसमीपे नाऽध्येतव्यमित्यध्ययननिषेधः । न ह्यश्रुतस्याऽध्ययनं सम्भवति । पद्यु पादयुक्तं, सञ्चारसमर्थमिति यावत् । तादृशं श्रमशानं यच्छूद्र इत्यन्वयः । न शूद्राय भक्तिं दद्यादिति तदर्थज्ञाननिषेधः । द्विजातीनामध्ययनमिज्या दानमिति तदर्थोऽनुष्ठाननिषेधः । शूद्राणां दानशब्देनाऽत्र नित्यदानमुच्यते । नैमित्तिकदाने शूद्रस्याप्यधिकार इति द्रष्टव्यम् । विदुरधर्मव्याधप्रभृतीनां तु पूर्वजन्मकृतश्रवणादिना गर्भस्थवामदेववज्ज्ञानोपपत्तिर्मन्तव्या । तस्मान्न कथमपि ब्रह्मविद्यायां शूद्रस्य वेदपूर्वकोऽधिकार इति सिद्धम् ॥ ३८ ॥

(११ ईद्वयस्यैव कम्पनहेतुताऽधिकरणम् । सूत्रम् १)

कम्पनात् ॥ ३९ ॥

समाप्तः प्रासङ्गिकोऽधिकारविचारः । इदानीं प्रकृतं वाक्या-
 ऽर्थविचारं प्रवर्तयिष्यामः । शब्दादेव प्रमित इत्यत्र, ब्रह्मवाक्ये,
 जीवाऽनुवादो ब्रह्मैक्यज्ञानायेत्युक्तम् । न तथेह, यदिदमित्पादि-
 वाक्ये, प्राणाऽनुवादो युक्तः, प्राणस्य स्वरूपेणापि, कल्पितस्य
 ब्रह्मैक्याऽयोगादिति प्रत्युदाहरणसङ्गत्यास्याऽऽरम्भः। प्रासङ्गिक-
 त्वान्नाव्यवहितेन सङ्गत्यपेक्षा । पूर्वपक्षे प्राणोपास्तिः फलं,
 सिद्धान्ते निर्विशेषब्रह्मज्ञानमिति भेदः । काठकवाक्यं पठ्यते ।
 यदिदं किञ्च जगत्सर्वं प्राण एजति निःसृतं महद्भयं वज्रमुद्यतं
 य एतद्विदुरमृतास्ते भवन्तीति । अस्यार्थः । यत्किञ्चेदमविशिष्टं
 जगत्सर्वं प्राणे निमित्ते सत्येजति चेष्टते । एजृ कम्पने इति
 धातोः कम्पनार्थकत्वात् कम्पनं चेष्टैवेति चेष्टत इत्युक्तम् । तच्च
 जगत्तस्मादेव निःसृतम् उत्पन्नम् । तच्च प्राणाख्यं जगत्कारणं
 महत् अनवच्छिन्नम् । विभेत्यस्मात् सर्वं वाग्वादीति भयम् ।
 भीषास्माद्गतः पवत इत्यादिश्रुत्यन्तरात् । तदेव भयहेतुत्वं
 निरूपयति । वज्रमिति । उद्यतं वज्रमिवेत्यर्थः । प्राणा-
 ख्यब्रह्मज्ञानस्य मोक्षहेतुत्वमाह । य इति । अत्र संश-
 यः । किं प्राणशब्देन मुख्यप्राणवायुं गृहीत्वा, वज्रशब्देन
 चाऽऽनिहेतुं वायुं लप्सायित्वा उभयविषयकमेकमुपासनं विधेय-
 मुत निर्विशेषं ब्रह्माऽनेन वाक्येन प्रतिपाद्यमिति । तत्र तावदु-
 पास्तिपरमिति युक्तम् । प्राणशब्दस्य तत्र प्रसिद्धेः । वायौ हि
 पर्जन्यभावेन विवर्तमाने विदुन्मेघवृष्ट्यशनयो जायन्त इत्यशनि-
 हेतुवायुलक्षकत्वं वज्रशब्दस्यापि युक्तम् । न च मोक्षफल-
 श्रवणविरोधः । तस्माद्वायुरेव व्याष्टिर्वायुः समष्टिरयं पुनर्मृत्युं जय-
 ति य एवं वेदेति वायुवेदनस्यापि मोक्षहेतुत्वश्रवणादित्येवं प्राप्ते,
 शून्यः । शब्दादेव प्रमित इति व्यवहितमपि मण्डूकप्लुत्याऽनुवर्तते ।

अस्मिन् वाक्ये प्राणादिशब्दात् परमात्मैव प्रमितः । कुतः ? ॥
कम्पनात् ॥ सर्वशब्दवाच्यस्य सवायुकस्य जगतः कम्पना-
ज्जीवनादिचेष्टाहेतुत्वादित्यर्थः ॥ ब्रह्मण्यपि प्राणशब्दप्रयोगो बहुलं
वेदे दृष्टः । प्राणस्य प्राणमित्यादौ वज्रशब्दोऽपि भयहेतुत्वसाम्या-
दुपपद्यत इत्युक्तम् । वाक्यार्थकथनसमये, कम्पनहेतुत्वं ब्रह्मणः
श्रुत्यन्तरे प्रसिद्धम्—

न प्राणेन नापानेन मर्त्यो जीवति कश्चन ।

इतरेण तु जीयन्ति यस्मिन्नेतावुपाश्रिताविति ॥

इतरेणाऽऽत्मना, एतौ प्राणाऽपानौ । किञ्च, कम्पनवाक्यात्
पूर्वमुत्तरत्र च ब्रह्मोक्तेरिहापि ब्रह्मग्रहणं न्याय्यम् ॥

तदेव शुक्रं तद्ब्रह्म तदेवाऽमृतमुच्यते ।

यस्मिँल्लोकाः श्रिताः सर्वे तद् नात्येति कश्चनेति पूर्ववाक्ये
ब्रह्मोक्तम् । शुक्रं ज्योतिष्मत् । अमृतं कूटस्थम् उक्तं सर्वा-
धिष्ठानत्वं व्यतिरेकमुखेनाह ॥ तद् निति । किञ्चन जडं तद्ब्रह्म
नात्येति, अतिक्रमेण न वर्तत इत्यर्थः । तथोत्तरत्रापि—

भयादस्याग्निस्तपति भयात्तपति मूर्यः ।

भयादिन्द्रश्च वायुश्च मृत्युर्धावति पञ्चम, इति ॥

अस्येश्वरस्य भयाद्ग्न्यादयः स्वव्यापारे नियमेनाऽनुवर्तन्ते,
राजाज्ञया भृत्यादिवदिति । उक्ताऽग्न्याद्यपेक्षया मृत्योः पञ्चम-
त्वम् । यदुक्तं वायुवेदनस्य मोक्षहेतुत्वम् । तन्न । विशेषसामा-
न्यात्मकस्य व्यष्टिसमष्टिवायोर्ज्ञानादपमृत्युनिवृत्तिमात्रश्रवणात् ।
तस्मादनेन वाक्येन निर्विशेषब्रह्म ज्ञेयमिति सिद्धम् ॥ ३९ ॥

(१२ ब्रह्मण एव ज्योतिष्माधिकरणम् । सूनम् ?)

ज्योतिर्दर्शनात् ॥ ४० ॥

पूर्वं सर्वशब्दश्रुतिसंकोचाऽनुपपत्त्या प्रकरणात् प्राणशब्दं ब्रह्मेत्युक्तम् । न तथेह संप्रसादवाक्ये प्रकरणाऽनुग्राहकं किञ्चिदस्ति, येन प्रकरणाज्ज्योतिःशब्दं ब्रह्म स्यादिति प्रत्युदाहरणसंगत्याऽस्यारम्भः । पूर्वपक्षे आदित्योपास्त्या क्रममुक्तिः । सिद्धान्ते ब्रह्मज्ञानान्मुक्तिरिति फलभेदः । छान्दोग्ये मजापतिविद्यायां श्रूयते । य एष संप्रसादोऽस्माच्छरीरात् समुत्थाय परं ज्योतिरुपसंपद्य स्वेन रूपेणाऽभिनिष्पद्यते स उत्तमः पुरुष इति । एतदर्थो दहराधिकरणेऽनुसन्धेयः । तत्र संशयः । किं ज्योतिःशब्देन प्रसिद्धसूर्यादितेजोऽभिधीयते, उत ब्रह्मेति । तत्र सूर्यादीति युक्तं, प्रसिद्धत्वात् । अथ या एताद्दृश्यस्य नाड्यइत्यादि नाडीखण्डे । अथ यत्र एतस्माच्छरीरादुत्क्रामत्यथ तैरेव रश्मिभिरूर्ध्वमाक्रमत इति मुमुक्षोरादित्यप्राप्त्यभिधानादत्रापि ज्योतिरुपसंपद्येति श्रवणाच्च । अयमर्थः । विशेषज्ञानोपरमानन्तर्यमयशब्दार्थः । यत्र प्रारब्धकर्मावसानकाले एतदुत्क्रमणं यथा स्यात्तथेति क्रियाविशेषणम् । अस्मादभिमानविषयाद्देहादुत्क्रमणं यदा करोत्यथ तदा एतरेवाऽऽदित्यस्य रश्मिभिरालम्बनैरारूढः सन्नाक्रमते, उपरिगच्छति तत आदित्यं गच्छतीति । एवं प्राप्तेऽभिधीयते । ज्योतिरत्र ब्रह्मैव । कुतः । दर्शनात् । आत्माऽपहतपाप्मेत्युपक्रमालोचनया, ब्रह्मण एव प्रतिपाद्यतयाऽनुवृत्तिदर्शनादित्यर्थः । यदुक्तं मुमुक्षोरादित्यप्राप्तिरभिहितेति । तन्न । अस्य निर्गुणब्रह्मप्रकरणत्वात् । न हि निर्गुणब्रह्मविदो गत्युत्क्रान्ती स्तः । अत्र ब्रह्म समश्नुत इति श्रुतेः । तस्मात् परं ज्योतिर्ब्रह्मेहोपसंपत्तव्यत्वेन निर्दिश्यत इति सिद्धम् ॥ ४० ॥

(१३ ब्रह्मण एव नामरूपनिर्वाहकताधिकरणम् । सूत्रम् १)

आकाशोऽर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात् ॥ ४१ ॥

पूर्वमुपक्रमवशादर्थान्तरे प्रसिद्धोऽपि ज्योतिःशब्दः स्वा-
 र्थात् प्रच्यावितः । तथाऽऽकाशोपक्रमवशाद् ब्रह्मादिशब्दोऽपि
 स्वार्थात् प्रच्याव्यतामिति दृष्टान्तसङ्गत्या इदमारभ्यते । पूर्व-
 पक्षे भूताकाशाभिन्नसर्वाधिष्ठानभूताऽऽकाशात्मकब्रह्मण उपास्त्या
 क्रममुक्तिः, सिद्धान्ते सर्वाधिष्ठानब्रह्माधिया साक्षान्मुक्तिरिति फल-
 भेदः । छान्दोग्ये अन्ते श्रूयते । आकाशो ह वै नाम नामरूपयो-
 र्निर्वहिता ते यदन्तरा तद्ब्रह्म तदमृतं स आत्मेति । ते नामरूपे
 यस्माद् ब्रह्मणो भिन्ने तदित्यर्थः । यद्वा, ते नामरूपे य-
 स्य ब्रह्मणोऽन्तरा मध्ये वर्तते तदित्यर्थः । तत्र, किमाकाश-
 शब्देन भूताकाश उच्यते ? उत परमात्मेति विशये, ह्य्या भूता-
 काश इति प्राप्ते द्रूमः । परमात्मैवाकाशशब्दवाच्यः । कस्मात् ।
 अर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात् । ते यदन्तरेत्याकाशस्य नामरूपाभ्या-
 मर्थान्तरत्वेन व्यपदेशात् । न हि नामाद्यन्तःपातिन आकाश-
 स्य भूतस्य स्वस्मादर्थान्तरत्वं युक्तम् । आदिशब्देन तद्ब्रह्मे-
 त्यादिना ब्रह्मत्वादिव्यपदेशो द्रष्टव्यः । तस्मादाकाशः परमात्मा
 ज्ञेय इति सिद्धम् ॥ ४१ ॥

(१४ ब्रह्मण एव विज्ञानमयाधिकरणम् । सूत्रे २)

सुपुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेन ॥ ४२ ॥

व्यपदेशादित्यनुवर्तते । पूर्वं नामरूपाभ्यां भेदेन व्यपदेशा-
 दाकाशो ब्रह्मेत्युक्तम् । तदयुक्तम् । प्राप्तेनाऽऽत्मना संपरिष्वक्त
 इत्यत्राऽभिन्ने जीवे भेदोपचारादित्याक्षिप्य प्राज्ञशब्दस्य ब्रह्म-
 परतया न भेद औपचारिक इति समाधानात् सङ्गतिः । पूर्वपक्षे
 जीवाऽनुवादेन कर्मशेषकर्तुः स्तुतिः फलम् । सिद्धान्ते जीवा-
 ऽनुवादेन प्रत्यग्रहैक्यधीरिति विवेकः । बृहदारण्यके षष्ठ-
 मपाठके । कतम आत्मेति योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु ह्यन्तर्ज्योतिः

पुरुष इत्युपक्रम्य सुपुण्याद्यवस्था मध्य उपन्यस्य, स वा
 एष महानज आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु य एषोऽन्त-
 हृदय आकाशस्तास्मिञ्छेते सर्वस्य वशी सर्वस्येशानः सर्वस्या-
 ऽधिपतिरित्युपसंहारो दृश्यते । अस्यायमर्थः । देहादीनामन्यतमो
 वा तदतिरिक्तो वात्मेति जनकस्य प्रश्ने याज्ञवल्क्यस्योत्तरम् ।
 योऽयमिति । विज्ञानं बुद्धिस्तन्मयस्तत्प्रायः । प्राणेषु हृदीति व्य-
 तिरेकार्थे सप्तम्यौ । प्राणबुद्धिव्यतिरिक्त इत्यर्थः । बुद्धिवृत्तेर्वि-
 विनक्ति । अन्तरिति । अज्ञानाद्भिनक्ति । ज्योतिरिति । पुरुषः
 पूर्णः । योऽयमेवम्भूतः स आत्मेत्यर्थः । स्वाधीनं सर्वं नियन्तुं
 शक्तिरस्तीति वक्तुं, सर्वस्येशान इत्युक्तम् । स्वाधीनं स्व-
 नियम्यं च । सर्वमधिष्ठाय पालयतीति वक्तुं सर्वस्याऽधिपति-
 रित्युक्तमिति । अत्र संशयः । किमयं वाक्यसंदर्भो जीवाऽनुवा-
 दकः, उत तदनुवादेनाऽसंसारिस्वरूपप्रतिपादनपर इति । तत्रा-
 ऽवस्थाशुपन्यासात् परमात्मवाचकशब्दाऽभावाज्जीवाऽनुवादक
 इति प्राप्ते धूमः । विज्ञानमयसुपुण्याद्यवस्थावज्जीवानुवादेन
 ब्रह्माऽभेदप्रतिपादनपरोऽयं वाक्यसंदर्भो, न जीवाऽनुवादकः ।
 कस्मात् । सुपुण्यत्क्रान्त्योरवस्थयोः शारीराद्भेदेनेश्वरस्य प्राज्ञ-
 शब्देन व्यपदेशात् । तथाहि सुपुण्यं तावद्यपदेशो दृश्यते । तद्यथा
 प्रियया स्त्रिया संपरिष्वक्तो न वाह्यं किञ्चन वेद नान्तरमेव-
 मेवाऽयं पुरुषः प्राज्ञेनाऽऽत्मना संपरिष्वक्तो न वाह्यं किञ्चन वेद
 नान्तरमिति । उत्क्रान्तावपि, अयं शरीर आत्मा प्राज्ञेनाऽऽत्मना-
 ऽऽन्वारूढ उत्सर्जन् यातीति श्रुतिः, शारीराद्भेदेन परमात्मानं
 प्राज्ञशब्देन व्यपदिशति । अन्वारूढोऽधिष्ठितः । उत्सर्जन् वेदना-
 तः शब्दं कुर्वन्निति यावत् । ननु भेदव्यपदेशमात्रेणाऽभेदप्रति-
 पादनपरोऽयं संदर्भ इति कथं गम्यते इति चेत् । उच्यते ।

ध्यायतीव लेलायतीवेत्यादिग्रन्थप्रवृत्तिदर्शनात् । बुद्धौ ध्याय-
न्त्यां स्वयमात्मा ध्यायतीव, चलन्त्यां चलतीव । वस्तुतो न
ध्यायति, न चलतीत्यर्थः । एवमत ऊर्ध्वं विमोक्षायैव ब्रूहीति
पदे पदे प्रश्नः, अनन्वागतस्तेन भवत्यसङ्गो ह्ययं पुरुष इति पदे
पदे प्रतिवचनं च वाक्यसंदर्भस्याऽभेदपरत्वं फलयति । अस्या-
ऽर्थः । अतः कामादिविवेकानन्तरं मोक्षसाधनीभूतसाक्षात्कारा-
यैव ब्रूहीति जनकप्रश्नार्थः । तेन जाग्रद्भोगादिना, अनन्वागतो-
ऽस्पृष्टो भवति, असङ्गत्वादिति ॥ ४२ ॥

पत्यादिशब्देभ्यः ॥ ४३ ॥

इतश्च जीवस्याऽसंसारित्वप्रतिपादनपरमिदं वाक्यजातं,
यतोऽस्मिन् वाक्ये पत्यादयः शब्दा असंसारित्वप्रतिपादनपराः
संसारित्वप्रतिषेधपराश्च दृश्यन्ते । सर्वस्य वशी सर्वस्येशानः
सर्वस्याऽधिपतिरित्यसंसारित्वपराः, स न साधुना कर्मणा भूया-
न्नो एवाऽसाधुना कनीयानित्याद्याः संसारित्वप्रतिषेधका इति ।
तस्मादसंसारिपरमात्मस्वरूपप्रतिपादनपरोऽयं वाक्यसंदर्भ इति
सिद्धम् ॥ ४३ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मसूत्रवृत्तौ ब्रह्माऽमृतवर्षिण्यां प्रथमाध्यायस्य
तृतीयः पादः ॥ १ ॥ ३ ॥

प्रथमाध्याये चतुर्थः पादः ॥ १ ॥ ४ ॥

एवं तावत् प्रथमे पादे जिज्ञास्यत्वेन प्रतिज्ञाते ब्रह्मणि जग-
ज्जन्मादिकारणे सर्वज्ञे समन्वयं वेदान्तानां प्रसाध्य ब्रह्म-
लक्षणस्य प्रधानेऽतिव्याप्तिमाशङ्क्याशब्दत्वेन निराकृतमीक्षतेर्ना-
ऽशब्दमित्यत्र । तदनन्तरं स्पष्टब्रह्मलिङ्गानि वाक्यानि ब्रह्मणि
समन्वितानीत्यप्युक्तम् । द्वितीयतृतीयपादयोरस्पष्टब्रह्मलिङ्गानि
प्रायश उपास्यगानि ज्ञेयगानि च समन्वितानीत्यप्युक्तम् । इदानीं
तु प्रधानस्याऽशब्दत्वमसिद्धम् । क्वचिच्छाखासु सत्परशब्दाना-
मपि दर्शनादित्याशङ्क्य तेषामन्यपरत्वप्रतिपादनार्थमयं पाद
आरभ्यते—

(१ कारणशरीरस्वैयाव्यक्तशब्दपाच्यताधिकरणम् । सू० ७)

आनुमानिकमप्येकेषामितिचेन्न शरीररूपकधिन्यरत-

गृहीतेर्दशपति च ॥ १ ॥

पूर्वास्मिन् सूत्रसंदर्भे ब्रह्मैव जगत्कारणं वेदान्तप्रतिपाद्यं, न
प्रधानादीत्युक्तमप्युक्तम् । ब्रह्मवद् प्रधानस्यापि जगत्कारण-
त्वेन वेदान्तशोधयत्वात् । न च कारणद्वयवैयर्थ्यम् । कल्प-
भेदेन व्यवस्थानादिति ब्रह्माङ्गीकारेणाऽऽशेष इत्याक्षेपमङ्गतिः ।
पूर्वग्रन्थेनाऽस्याधिकरणस्य सूत्रकाररेवाऽप्येकशब्दं मयुञ्जानः
सूचिता । अन्यवहिताऽधिकरणेन तु ममिदानींवाक्तिभङ्गेना-
ऽप्यसिद्धयस्योक्तिवदममिदप्रधानोक्तिपरमेव काठकवाच्यमस्ति-
ति दृष्टान्तसङ्गतिः । प्रधानस्याऽशब्दत्वप्रतिपादनेन ब्रह्मणि
वेदान्तानां समन्वयदाह्यादस्ति श्रुत्यध्यायमङ्गतिः । अविर्गोप-
नयपर्यन्तं, पदविचारत्वात् सर्वेषां नयानाम् आपादं पादमङ्ग-
तिः । पूर्वपक्षे ब्रह्मण्यैव वेदान्तानां समन्वय इति नियमाऽभावः

फलम् । सिद्धान्ते तु तादृशानियम इति विवेकः । काठकवाक्यं पठ्यते—

आत्मानं रथिनं विद्धि शरीरं रथमेव तु ।

बुद्धिं तु सारथिं विद्धि मनः प्रग्रहमेव च ॥

इन्द्रियाणि हयानाहुर्विपयांस्तेषु गोचरान् ।

आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तेत्याहुर्मनीषिणः ॥

सोऽध्वनः पारमाप्नोति तद्विष्णोः परमं पदम्, इति ॥

अनियतेन्द्रियादेः पुंसः संसारित्वं, नियतेन्द्रियस्याऽध्वनः पारं विष्णोः परमं पदमिति श्रावयित्वा, किं तदध्वनः पारं विष्णोः पदमित्याकाङ्क्षायां तेभ्य एवेन्द्रियादिभ्यः परत्वेन परमात्मानं विष्णोः पदं दर्शयति—

इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था अर्थेभ्यश्च परं मनः ।

मनसस्तु परा बुद्धिर्बुद्धेरात्मा महान् परः ॥

महतः परमव्यक्तमव्यक्तात् पुरुषः परः ।

पुरुषान्न परं किञ्चित् सा काष्ठा सा परा गतिरिति ॥

अस्यार्थः । आत्मनो भोक्तृत्वेन प्राधान्याद्रथित्वं रथस्वामित्वम् । स्थूलं शरीरं भोगायतनत्वेन गुणतया रथसमम् । विवेकाऽविवेकवृत्तिभ्यां बुद्धिरेव शरीरद्वारा भोक्तारं मुखं दुःखं वा उपनयतीति सारथिः । मनसा अश्वरशनास्थानीयेन विवेकिना विषयेभ्य इन्द्रियाणि निगृह्यन्ते । तेनाऽविवेकिना विषयेषु प्रवर्त्यन्ते । तेन युक्तं मनसः प्रग्रहत्वम् । इन्द्रियाणि संयतानि मुक्तिद्वारं प्रापयन्ति, असंयतानि अनर्थं संसारमिति हेयत्वं तेषाम् । यथाऽश्वो मार्गमालक्ष्य चलति, एवमिन्द्रियहयाः स्वार्थमुपलभ्य चलन्तीति शरीरादिषु मध्ये शब्दादीनां विषयाणां मार्गत्वम् । ननु मार्गे रथिनो रथाद्यपेक्षा, न भोगे । चिद्वृत्ततया स्वभावेनैव

तद्भोगादित् आह । आत्मेति । आत्मा भोक्तेत्याहुरिति संबन्धः । तस्यासङ्गस्याधेन्द्रियाऽसंनिकर्षे भोगायोगाद् इन्द्रियमनोयोगो यथा भवतीति क्रियाविशेषणेन भोक्तृत्वमाह । इन्द्रियेति । भावे निष्ठा । यद्वा आत्मा देहः । तद्युक्तमात्मानं भोक्तेत्याहुरिति योजना । यद्यप्यन्तरङ्गत्वादिन्द्रियाणामर्थापेक्षया परत्वं, तथापीन्द्रियाणां ग्रहत्वमर्थानां शब्दादीनामतिग्रहत्वं श्रुतौ निर्दिष्टमित्यर्थानामेव परत्वम् । गृह्णन्ति वर्णाकुर्वन्ति पुरुषपशुमिति ग्रहा इन्द्रियाणि, तेषां ग्राहकत्वं विषयाधीनमित्यतिग्रहा विषयाः । तेनाऽतिग्रहतयार्थानां प्राधान्यमित्याह । इन्द्रियेभ्य इति । सर्वेन्द्रियाऽर्थव्यवहारस्य मनोमूलत्वान्मनसोऽर्थेभ्यः परत्वम् । निश्चयाऽऽत्मकबुद्धिद्वारा विषया भोक्तृरूपकुर्वन्तीति संशयात्मकमनसो बुद्धेः प्राधान्यम् । पूर्वं यो रथित्वेनोक्त आत्मा न भोक्ता बुद्धेः परः । भोगोपकरणत्वात्तस्याः । स्वामित्वाच्च आत्मनो महत्त्वम् । यदि महत्त्वस्याऽऽत्मविशेषणत्वे आत्मनः परमव्यक्तमिति स्यात् तस्य विशेष्यत्वादिति मूले, तदा महत्त्वत्वेन हिरण्यगर्भबुद्धिरुच्यते । तस्या व्यष्टिबुद्धिव्यापनादात्मत्वं च । एवम्भूतहिरण्यगर्भबुद्धिं स्मृतिर्दर्शयति—

मनो महान्मतिर्ब्रह्मा पूर्णबुद्धिः स्वानिरीश्वरः ।

प्रज्ञा संविधितिर्धैव स्मृतिश्च परिपश्यते ॥

अयमर्थः । सर्वे प्रथमान्ता हिरण्यगर्भबुद्धिपराः । तस्या मनस्त्वे मंदेहरूपत्वं स्वादित्यत्र आह । मनिरिति । महत्त्वमूपादयति । ब्रह्मेति । भोग्यजानाधारत्वमाह । पूरिति । निश्चयान्यत्वमाह । बुद्धिरिति । चिन्तित्तिमर्त्ता स्वानिः । ईश्वरं नियायकः । प्रज्ञा न्यायिकप्रकृष्टज्ञानम् । संविद् ज्ञानकल्पम्, उपायकस्य तन्मात्रेः । चिन्तित्ति चिन्त्यधाना । स्मृतिज्ञानमर्त्ताधोनुगंधान-

शक्तिमती । विद्वत्प्रसिद्धिमुक्तबुद्धावनुकूलयति । परीति । श्रुतिरपि,
यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वमित्यादिका हिरण्यगर्भबुद्धौ वेदावि-
र्भावमीश्वराऽनुग्रहाद् दर्शयन्ती तस्या उक्तरूपत्वमाह । एतादृशी
बुद्धिः सर्वासां बुद्धीनां परा उत्कृष्टा । अस्मिन् पक्षे पुरुष-
ग्रहणेनैव तदभिन्नो रथी भोक्ता गृहीतो द्रष्टव्यः । आत्मानं
रथिनं विद्धीत्यादिवाक्यनिर्दिष्टाः सर्वे गृहीताः । अवधिष्टं रथत्वेन
कल्पितं शरीरम् । अव्यक्ताख्याऽविद्याकार्यं लक्षणया अव्यक्त-
शब्देन निर्दिशति । महतः परमव्यक्तमिति । एवं वस्तुगत्यार्थः
प्रदर्शितः । तत्र संशयः । किमव्यक्तशब्देन प्रधानमुच्यते, उत
पूर्वप्रकृतं शरीरमिति । तत्र सांख्यस्मृतौ महदव्यक्तपुरुषशब्दानां
तत्त्वत्रये प्रसिद्धत्वादव्यक्तं प्रधानमेवेत्याह ॥ आनुमानिकमप्ये-
केषामिति चेदिति ॥ अनुमानगम्यं प्रधानमप्येकेषां शास्त्रिणां
प्रत्यक्षमव्यक्तशब्देन पठ्यत इत्यशब्दत्वमसिद्धमिति चेदिति सूत्रा-
ऽवयवार्थः । परिहरति ॥ नेति ॥ कुतः ॥ शरीररूपकविन्यस्त-
गृहीतेः ॥ शरीरस्य पूर्ववाक्ये रथरूपेण विन्यस्तस्य कल्पितस्या-
ऽव्यक्तशब्देन गृहीतेर्ग्रहणादित्यर्थः । रूपकाऽऽत्मना रथात्मना
विन्यस्तं रूपकविन्यस्तम् । शरीरं च तद्रूपकविन्यस्तं च तत्तथो-
क्तम् । तस्य गृहीतेरिति विग्रहः । कथं शरीरपरोऽव्यक्तशब्द-
स्तत्राह ॥ दर्शयति चेति ॥ पूर्वाऽपरवाक्यसंदर्भः पर्यालोच्य-
मान औचित्येन, प्रकृतं परिशिष्टं च शरीरमेवाऽव्यक्तशब्देन
बोध्यं दर्शयतीत्यर्थः ॥ १ ॥

ननु स्थूलशरीरस्य व्यक्तशब्दाहस्य कथमव्यक्तशब्दाहत्व-
मित्यत्र उत्तरं पठति—

सूक्ष्मं तु तदर्हत्वात् ॥ २ ॥

दर्शयतीत्यनुपपन्नः । तुशब्दः शब्दानिरासार्थः । स्थूलशरीरा-

रम्भकं भूतानां सूक्ष्मं कारणमव्यक्तशब्देन दर्शयति । कुतः ॥ तदार्हत्वात् ॥ अव्यक्तशब्दार्हत्वादित्यर्थः । गोभिः श्रीणीत मत्सरमित्यादिवत् । प्रकृतिवाचकशब्देन विकारो लक्ष्यत इति भावः । गोभिः गोविकारैः पयोभिर्मत्सरं सोमं श्रीणीत मिश्रितं कुर्यादित्यर्थः ॥ २ ॥

ननु भूतमूर्द्धभात्मकाऽव्यक्ताङ्गीकारे आगतः प्रधानकारण-
वादः, सांख्यैस्तस्यैव प्रधानत्वेनाङ्गीकारादित्यत आह—

‘तदधीनत्वादर्थवत् ॥ ३ ॥

न प्रधानकारणवादो मयाङ्गीकृतः । कुतः ॥ तदधीनत्वात् । ईश्वराधीनत्वाङ्गीकारात् । स्वतन्त्रं चेतनानधिष्ठितमव्यक्तं ज-
गत्कारणमिति सांख्यमतम् । सिद्धान्तं त्वीश्वराजधिष्ठितं माया-
ऽविद्याऽऽकाशादिशब्दवाच्यं जगत्कारणमिति महद्वैलक्षण्यम् ॥

नन्वीश्वरादेव जगदुत्पत्ताव्यक्तवैयर्थ्यमित्याशङ्क्याह ॥
अर्थवादिति ॥ प्रयोजनवादित्यर्थः । देवात्मशक्तिं स्वगुणैर्निगूढां,
मायां तु प्रकृतिं विद्यादिति श्रुतिसिद्धमीश्वरस्य सहकारिभूत-
मव्यक्तमवश्यमङ्गीकर्तव्यम् । न हि शक्तिरहितेश्वरः कार्यलेशं वा
कर्तुं समर्थः । असङ्गत्वादिति तात्पर्यम् । नन्वेवमपि कथं शरीर-
स्य महतः परत्वं, कथं वा अव्यक्तकार्यत्वस्येन्द्रियादीनामवि-
शेषे, शरीरस्यैवाऽव्यक्तपदार्हत्वमिति चेत् । उच्यते । महच्छब्द-
वाच्यभोक्त्रऽपेक्षया हिरण्यगर्भयुद्धस्येक्षया वा अव्यक्ताख्या-
ऽविद्यायास्तावत्परत्वं सर्वसिद्धम् । तदधीनत्वाद्भोक्त्रादेः ।
तथाच तन्निष्ठपरत्वं, तद्विकारे देहे उपचर्यते । इन्द्रियादीनां त-
त्कार्यत्वाज्जिज्ञेसापि स्वस्वशब्दैरेवोपात्तत्वात् परिशेषात् प्रकृता-
काङ्क्षऽव्यक्तशब्देन स्थूलदेहग्रहणं न्याय्यमिति ॥

आचार्यैकदेशीयैः सूत्रद्वयमिदमन्यथा व्याख्यातम् । शरीरं

द्विविधं, स्थूलं सूक्ष्मं च । द्वयमपि पूर्ववाक्ये रथत्वेन गृहीतम्, उत्तर-
स्मिन् वाक्ये सूक्ष्ममेवाऽव्यक्तशब्देन गृहीतम् । तदहत्त्वात् ।
तच्चाऽर्थवत् । तदधीनत्वाद् बन्धपोक्षव्यवहारस्येति । सर्वथापि
प्रधानस्य नात्रावकाशः ॥ ३ ॥

अपि च,

ज्ञेयत्वावचनाच्च ॥ ४ ॥

सांख्यैः प्रकृतिपुरुषविवेकान्मोक्ष इति वदद्भिः प्रकृतिरपि
तदर्थं ज्ञेयेत्युक्तम् । न च ज्ञेयत्वेन, प्रकृते अव्यक्तमुच्यते । अव्यक्त-
शब्दमात्रश्रवणात् । तस्मादपि, नाऽव्यक्तं प्रधानम् ॥ ४ ॥

वदतीतिचेन्न, प्राज्ञो हि प्रकरणात् ॥ ५ ॥

अत्राह सांख्यः, ज्ञेयत्वाऽवचनादित्यसंगतम् । अव्यक्त-
शब्दवाच्यस्यैवोत्तरत्र ज्ञेयत्ववचनात् ॥

अशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययं तथाऽरसं नित्यगन्धवच्च यत् ।

अनाद्यनन्तं महत्तः परं ध्रुवं निचाय्य तं मृत्युमुखात् प्रमु-
च्यत, इति ॥ अशब्दमित्यादिषु प्रत्येकं नित्यमिति संशब्दयते ।
नित्यं सर्वदा निचाय्य ज्ञात्वा । यादृशं शब्दादिहीनं प्रधानं
तादृशमेवेदं वाक्यं, ज्ञेयत्वेन वदतीतिचेन्न । प्राज्ञो हि परमात्मा
निचाय्यत्वेन निर्दिष्टो, न प्रधानम् । कस्मात् ?

पुरुषान्न परं किञ्चित् सा काष्ठा सा परा गतिः ।

एष सर्वेषु भूतेषु गूढोत्मा न प्रकाशते इत्यादिनाऽऽत्मन
एव प्रकरणात् ॥ ५ ॥

त्रयाणामेव चैवमुपन्यासः प्रदनश्च ॥ ६ ॥

किञ्च, न प्रधानमव्यक्तशब्दवाच्यं ज्ञेयम् । वाक्यात्
त्रयाणामेव अग्निजीवपरमात्मनामेव एवं पूर्वोत्तरवाक्यपर्या-

लोचनया वक्तव्यत्वेनोपन्यासस्तादृष्य एव प्रश्नोऽपि दृश्यते
 कठबलीग्रन्थे, नाऽन्यस्य । तत्र, स त्वमग्निं स्वर्ग्यमध्येपि मृत्यो
 प्रवृद्धिं तं श्रद्धधानाय मयमित्यग्निविषयः प्रश्नः । येयं प्रेते वि-
 चिकित्सा मनुष्येऽस्तीत्येके नायमस्तीति चक्रे । एतादृशामनु-
 शिष्टस्त्वयाऽहं वराणामेव वरस्तृतीय इति जीवमश्नः । अन्यत्र
 धर्मादन्यत्राऽधर्मादन्यत्राऽस्मात् कृताऽकृतात् । अन्यत्र भूताश्च
 भव्याश्च यत्तत् पश्यसि तद्देति परमात्मप्रश्नः ॥ लोकादिमग्निं त-
 मुवाच तस्मै या इष्टका यावतीर्वा यथा वेत्यग्निविषयमुत्तरम् । हंत त
 इदं ब्रह्मयामि गुणं ब्रह्म सनातनम् । यथा च मरणं प्राप्यात्मा
 भवति गौतम ॥ योनिमन्यं प्रपद्यन्ते शरीरत्वात् देहिनः ।
 स्थाणुमन्येऽनुसंयन्ति यथाकर्म यथाश्रुतामिति जीवस्योत्तरम् । न
 जायते म्रियते वा विपथिदित्यादि परमात्मनः प्रतिवचनम् ॥ न
 होयं प्रधानस्य प्रश्नोत्तरे दृश्यते, येनाऽप्यक्तशब्दान्पत्वं होयत्वं
 वा स्यात् ॥ श्रुत्यर्पस्तु- हे मृत्यो, स मदर्थं इक्षवरस्त्वं स्वर्ग्य
 स्वर्गहेतुमाग्निमध्येपि मदास्वरासि तेन त्वं तद्विषयां विद्यां वदेत्य-
 ऽर्थः । जीवपरमात्मप्रश्नां पूर्वं व्याख्याता । लोकादिं लोकहेतुं,
 विराट्दृष्टयोपास्यत्वाद्दोकादिं तमग्निमुक्तवाक्चिकेतमे । पाः स्वरु-
 रूपतो यादृशीः यावतीः भोग्यातो यथा वाग्निधीयते नन्यत्वंगु-
 वाचेति संबन्धः । हंत इदानीं गुणं गौण्यं चिरन्तनं ब्रह्म म-
 ब्रह्मयामीत्युपक्रम्य जीवमपि ब्रवीति । यथेति । आत्मा जीवो
 मरणं प्राप्य यथा भवति तथा ब्रह्मयामीति शोभना । कथं भवती-
 त्यत आह । योनिमिति । मृतानां पुनर्विनिश्चयज्ञानात्तानां निश्चि-
 माह । यथेति । यद्यप्यस्मिन् कठबलीग्रन्थे जीवपरमात्मनः
 पृथक्प्रश्नां न श्वः । वरात्र दृणीष्येति मन्वुना मेरिनेन नाचिकेत-
 सा पितुः गौमनस्याऽग्निविद्याऽऽन्मन्त्रिष्यान्मन्त्रवरप्रयमेव पृष्टयिति

वराणामेव वरस्तृतीय इतिलिङ्गाद्विश्रितत्वात्तथापि जीवपरयोः
 कल्पितभेदाऽपेक्षया त्रयाणामित्युक्तं सूत्रकारैः । वस्तुतस्तु, येयं
 प्रेतइत्यादिना पृष्टस्यैवात्मनोऽन्यत्र धर्मादित्यादिना धर्मविशेष-
 पुरस्कारेणाऽनुकर्ष इत्येक एव प्रश्नः । भेदस्य च कल्पितत्वं
 वाक्यपर्यालोचनयाऽवगतम् । तथाहि । यदेवेह तदमुत्र य-
 दमुत्र तदन्विह । मृत्योः स मृत्युमामोति य इह नानेव पश्यती-
 ति जीवप्राज्ञभेददृष्टिमपवदति । इह देहे यच्चैतन्न्यं, तदेवाऽमुत्रा-
 ऽऽदित्यादावसंसारिब्रह्म । यच्चाऽमुत्र तदेवेह देहेऽनुमविष्टमित्य-
 न्योन्यैक्यमित्यर्थः । अभेदं द्रढयितुं भेदं निन्दति । मृत्योरिति ।
 यः कश्चिन्मूढः इह ब्रह्मात्मनि नानेव मिथ्याभेदं पश्यति वस्तुतो-
 ऽहं भिन्न इति स मरणान्मरणं पुनः पुनः प्राप्नोति नसुखभागी-
 त्यर्थः । तथा जीवप्रश्नानन्तरमन्यं वरं नचिकेतो वृणीष्वेत्यारभ्य
 मृत्युना तैस्तैः कामैः प्रलोभ्यमानोऽपि नचिकेता यदा न चचाल,
 तदैतं मुमुक्षुंमत्वा, विद्याभीप्सितं नचिकेसं मन्ये न त्वा कामा वह-
 वोऽलोलुपन्तेति प्रशस्य प्रश्नमपि तदीयं प्रशंसन् यदुवाच तं दु-
 र्दर्शी गूढमनुप्रविष्टं गुहाहितं गह्वरेष्टं पुराणम् । अध्यात्मयोगाधिगमेन
 देवं मत्वा धीरो हर्षशोकौ जहातीति । तेनाऽपि जीवप्राज्ञयोर-
 भेद एवेति गम्यते । यद्युभयोर्भेदस्तदा जीवप्रश्नानन्तरं प्रशंसा
 विफलैव स्यात् । श्रुत्यर्थस्तु, त्वा त्वां वहवोऽपि कामा नालोलुपन्त
 श्रेयोविच्छेदं न कृतवन्तः । ततो विद्यार्थिनं त्वां मन्येऽहमिति ।
 जीवप्रश्नस्य परमात्मवाक्येनोत्तरमाह । तं दुर्दशमिति । न ह्यत्र
 भेदमिध्यात्वे विवादः । यतो जीवप्रश्ने परमात्मानं प्रतिपादय-
 ति । उभयोर्भेदे तात्त्विके उन्मत्तप्रलापो भवेदित्येवमादीनि
 वाक्यानि भेदमिध्यात्वे बोध्यानि ॥ ६ ॥

महद्वच ॥ ७ ॥

किञ्च । यथा, बुद्धेरात्मा महान् परः । वेदाहमेतं पुरुषं महान्तमित्यादौ वेदे श्रुतो महच्छब्दो बुद्ध्याख्याद्वितीयतत्त्ववाची नाङ्गीक्रियते सांख्यैस्तथा वैदिकः अव्यक्तशब्दो नाऽप्रकृत-प्रधानवाची । तस्मात् प्रकृतशरीरपरमेवाऽव्यक्तपदमित्यशब्दत्वं प्रधानस्येति सिद्धम् ॥ ७ ॥

(२ तेजोऽव्यक्तात्मकप्रकृतोत्तेराजात्वाधिकरणम् । सू० ३)

चमसन्नदविशेषात् ॥ ८ ॥

पूर्वमव्यक्तशब्दमात्रप्रत्यभिज्ञानेन प्रधानस्याऽर्थतोऽप्रत्य-भिज्ञानादव्यक्तपदवाच्यत्वेऽपि त्रिगुणत्वादिना, अजामन्त्रेऽर्थतः प्रत्यभिज्ञानादजापदं प्रधानपरमस्त्विति प्रत्युदाहरणसङ्ख्या-ऽस्वारम्भः । अध्यायपादसङ्घातिफलानि पूर्ववद् बोध्यानि । श्वेताश्वतरोपनिषदि श्रूयते—

अजामेकां लोहितशुक्लकृष्णां बहीः प्रजाः सृजमानां सरूपाः ।
अजो ह्येको जुषमाणोऽनुशेते जहात्येनां भुक्तभोगामजोऽन्यः,
इति ॥ तत्र संशयः । किमजाशब्देन प्रधानमुच्यते, उत तेजो-
ऽव्यक्तात्मिका छान्दोग्ये सिद्धाऽवान्तरप्रकृतिरिति । तत्र, न जायत
इत्यजेत्यजा सांख्यसिद्धा प्रकृतिरेव । रजःसत्त्वतमोगुणात्मक-
त्वाल्लोहितशुक्लकृष्णा च भवति । किञ्च एकोऽजः पुरुषो जुष-
माणः सेव्यमानः कार्यकारणसङ्घाताभिमानीति यावत् । स ता-
मनुशेते तामजां भ्रमेणाऽऽत्मत्वेनाऽवगम्य तत्कार्यबुद्धिनिष्ठ-
सुखदुःखादिकमनुभवति । अहं सुखी दुःखीति । अन्यस्तु विवेकी
भुक्तभोगां कृतभोगविवेकज्ञानां जहाति त्वत्त्वा गृह्यत इति
जीवभेदप्रतिपादनादजा प्रधानमिति न अशब्दं प्रधानमित्येवं
माप्ते द्रुपः । न प्रधानस्याऽसाधारण्येनाऽत्र प्रत्यायकमस्ति । न
जायत इत्यजेत्यन्यत्रापि योजयितुं शक्यत्वात् । लोहितादिशब्दा-

अथ रूपविशेषेषु रूढाः, न रजआदौ । यथाकथञ्चिन्नयनमन्यत्राऽपि तुल्यम् । साधारणस्थले, इदमेतत्पदवाच्यमितिनिर्धारणाभावे दृष्टान्तः ॥ चमसवदिति ॥ यथाऽर्वाग्विलश्चमस ऊर्ध्वबुध्न इत्य-
ऽस्मिन्मन्त्रे अयं चमसइत्यवधारणं न भवति । कथञ्चिदर्वाग्विल-
त्वादेरन्यत्राप्यविशेषात् । एवमजामन्त्रेऽप्यजात्वाद्देरविशेषान्न
प्रधाननिर्णय इत्यशब्दं प्रधानमित्यर्थः ॥ ८ ॥

ननु, इदं तच्छिर एष ह्यर्वाग्विलश्चमस ऊर्ध्वबुध्न इति
वाक्यशेषात्, शिरश्चमस इति निर्णयो भवति । इह त्वजामन्त्रे
केयमजा प्रतिपत्तव्येत्याशङ्क्य सजातीयश्रुत्यन्तरात् तेजोऽञ्च-
लक्षणाऽजा प्रतिपत्तव्येत्यहृदयवाचामिति न्यायेनाऽऽह—

ज्योतिरुपक्रमा तु तथा ह्यधीयते एके ॥ ९ ॥

ज्योतिस्तेज उपक्रमे आदौ यस्यास्तेजोऽञ्चलक्षणयाः सा
ज्योतिरुपक्रमा । तु अवधारणे । सैवेहाऽजा निर्द्धारणीया, न
प्रधानम् । , कस्मात् ॥ तथा ह्यधीयते एके ॥ हि यस्मादेके
छन्दोगास्तेजोऽञ्चलात्मिकाया भौतिककार्यप्रकृतेस्तथा लोहितादि-
रूपतामधीयते आमनन्ति । यदग्ने रोहितं रूपं तेजसस्तद्रूपं, य-
च्छुक्लं तदर्पां, यत्कृष्णं तदन्नस्येति ॥

तथाच, लोहितादिशब्दसाम्यात् तान्येव तेजोऽञ्चलानीह प्रत्य-
भिज्ञायन्ते । यद्वा अत्रैव श्वेताश्वतरोपनिपादि पौर्वापर्यालोचना-
याम् अनिर्वाच्यमायाया जगत्कारणत्वप्रतीतेस्तस्या अजाशब्देन
ग्रहणम् । तथाहि । किं कारणं ब्रह्मेत्युपक्रम्य, ते ध्यानयोगा-
ऽनुगता अपश्यन् देवात्मशक्तिं स्वगुणैर्निगूढामिति वापयोप-
क्रमे ईश्वरशक्तेर्मायाख्याया जगद्धेतुत्वं गम्यते । वाक्यशेषे-
ऽपि, मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरमिति । यो योनिं
योनिमधितिष्ठत्येक इति च तस्या एवाऽञ्चगतिर्न स्वतन्त्रप्रधान-

स्येति । श्रुत्यर्थस्तु, ब्रह्मणः शुद्धत्वाच्च जगद्धेतुत्वामिति श्रुति-
 ब्रह्मवादिनः प्रति शङ्कते । किं कारणमिति । यज्जगत्कारणं,
 तत् किं ब्रह्म वा अन्यद्वेत्यर्थः । यद्वा जगदुत्पत्तौ किमुपकरण-
 वद्ब्रह्मेत्यर्थः । ते पृष्ट्वा ब्रह्मवादिनोऽनघा रीत्या विमृश्य ध्याना-
 ऽऽख्येन योगेनानुगताः परमात्मानमनुभविष्ठाः सन्तस्तस्यैव
 देवस्यात्मभूतात्मक्येनाऽध्यस्तां मायाशक्तिं गुणत्रयवतीं त्रिगुण-
 स्य जगतो निर्माणे सहकारिणीमपश्यन्निति योजना । प्रधाने
 मायाशब्दं चारयति । मायिनमिति । अविद्याशक्तियोंनिस्तस्या
 एकत्वेऽपि कार्यभेदेन भेदाद्वीप्सा । तदुक्तं सुरेश्वराचार्यैः—
 स्वतस्त्वाविद्याभेदोऽत्र मनागपि न विद्यत इति । अधितिष्ठति
 प्रेरयति । न हि परमते ईश्वरस्य तदाधिष्ठातृत्वं सम्मतमिति
 रहस्यम् ॥ ९ ॥

नन्वजाशब्दो न तावत्तेजोऽवघ्नात्मिकायां प्रकृतौ रुढः ।
 छागादाविवाऽजात्वजात्याधारत्याभावात् । नाऽपि, यागिकः ।
 जनियच्चात्तेजोऽवघ्नानामित्यत आह—

कल्पनोपदेशाच्च मध्यादिवदविरोधः ॥ १० ॥

चः शङ्कानिवृत्त्यर्थः । तेजोऽवघ्नात्मिकायां प्रकृतौ नाऽजा-
 शब्दस्याऽनुपपत्तिः । कुतः ॥ कल्पनोपदेशात् ॥ यथा व्योमं
 मासिद्धामजां भुक्तभोगामेकस्त्यजति, अन्यस्तामनुवर्तते, एवं
 त्यागभोगयोः कार्यकारणसंघातानुपादानभूतायाम्नोऽवघ्ना-
 त्मिकायाः प्रकृतेः साम्यघ्नानार्थं कल्पनयाऽजात्वस्योपदेशात् ।
 यथा मधुभिन्नस्याऽऽदित्यस्य, असा वा आदित्यो देवमधु इति मधु-
 त्वोपदेशः । यथा वा धेनुभिन्नाया चाचो धेनुत्वोपदेशः । परमजा-
 भिन्नायाः प्रकृतेरजात्वोपदेशे न कथिद्विरोधः । यदुक्तं जीवभेदो-
 ऽस्मिन्मन्त्रे प्रतिपाद्यते इति । तन्न । लोकमिदंभेदाऽनुवादेन

बन्धमोक्षव्यवस्थापरत्वादस्य । एको देवः सर्वभूतेषु गृह इत्यादिनाऽऽत्मैक्याऽवगमात् । तस्मान्नाऽत्र प्रधानस्याऽवकाश इत्यशब्दं प्रधानमिति सिद्धम् ॥ १० ॥

(३ प्राणादीनामेव पञ्चजनत्वाधिकरणम् । सूत्राणि ३)

न संख्योपसंग्रहादपि नानाभावादतिरेकाच्च ॥ ११ ॥

पूर्वमाध्यात्मिकाऽधिकारे, प्रसिद्धच्छागीग्रहणाऽयोगादजा तेजआदिकेत्युक्तम् । तथा यस्मिन् पञ्च पञ्चजना आकाशश्च प्रतिष्ठित इति मन्त्रे पञ्चजनशब्देन प्रसिद्धमनुष्यग्रहणाऽयोगादवयवव्युत्पत्त्या सांख्याऽभिमतपञ्चविंशतितत्त्वानां ग्रहणमास्त्विति दृष्टान्तसंगत्याऽस्यारम्भः । फलं पूर्ववद् द्रष्टव्यम् । बृहदारण्यके षष्ठाध्याये श्रूयते, तद्देवा ज्योतिषां ज्योतिरायुर्होपासतेऽमृतमित्यनन्तरम्—

यस्मिन् पञ्च पञ्चजना आकाशश्च प्रतिष्ठितः ।

तमेवमन्य आत्मानं विद्वान् ब्रह्माऽमृतो मृतम् ॥

प्राणस्य प्राणमुत चक्षुपश्चक्षुरुत श्रोत्रस्य श्रोत्रं मनसो चे मनो विदुः । ते निचिकयुर्ब्रह्मपुराणमग्रयमिति ॥ परमार्थतोऽस्वार्थः ज्योतिषां सूर्यादीनां ज्योतिर्भासकं तद्ब्रह्म देवा उपासते आयुष्टेनाऽमृतत्वेन च । तेनोपासनेनायुष्मन्तो जाता इति पूर्ववाक्याऽर्थः । सूर्यादिज्योतिरेकं पूर्वोक्तं प्राणस्य प्राणमित्यादिवाक्यशेषगताश्चत्वारः प्राणादयश्चेति शिलित्वा पञ्चजनाः पञ्च । पञ्चजनशब्दोऽवयवार्थमनपेक्ष्य पुरुषत्वं नानि नोक्ते । अत एव, स्युः पुर्मासः पञ्चजना इत्यमरो जगाद् । मृतो च पुरुषग्रहणे वाक्यस्य निस्तात्पर्यात्पत्त्या तत्तन्मन्त्रनिर्नानाद नो मृतत्वं पञ्चजनशब्देन । ते पत्नीत्पाकाङ्गायां पञ्चेति संख्यादृश्यम् । तथाच पञ्च पञ्चजना आकाशवाविद्याख्यो यस्मिन् प्रतिष्ठितस्तमेव निष्पञ्चं

ब्रह्मात्मकममृतमात्मानं मन्य इति मन्त्रदृशा याज्ञवल्केनोक्ते जनकः
 पमच्छ बहारेव त्वं किञ्चिद्दिद्रान्मन्तव्यादन्यो मर्त्य इति । ने-
 त्याह । विद्वानमृत इति । अस्मीति शेषः । अविद्यया कल्पितं
 मर्त्यत्वमिति भावः । प्राणादीनां जीवनादिमदं त्वम्पदलक्ष्यं ये
 विदुस्ते तस्य स्वस्वरूपं पुराणं चिरन्तनमग्रे कार्यदशायामप्यलुप्त-
 त्वेन भयमान्यं ब्रह्म निचिययुः निश्चयेन ज्ञातवन्त इति । तत्र किं
 पञ्चजनशब्देन मूलप्रकृत्यादीनि पञ्चविंशतितत्त्वान्पुच्यन्ते, उत
 चाक्यशेषगताः प्राणादय इतिसंशये तत्त्वानीति भास्यम् । तथाहि-

मूलप्रकृतिरविकृतिर्महदाद्याः प्रकृतिविकृतयः सप्त ।

षोडशकश्च विकारो न प्रकृतिर्न विकृतिः पुरुष, इति सं-
 गृहीतानि, पञ्चविंशतितत्त्वानि वर्चन्ते, पञ्चपञ्चजना इति । पञ्चा-
 नां जनानामादिमपञ्चपदेन पञ्चत्वोक्तां पञ्चविंशतिजनाः सं-
 पद्यन्ते । ते जनाः कतीत्याकाशायां सांख्यस्मृतिसंगृहीतानि
 पञ्चविंशतितत्त्वानि संबद्ध्यन्ते इति न अशब्दं प्रधानमिति । स्मृ-
 त्पर्यस्तु, मूलप्रकृतिः प्रधानमविकृतिः । अनादित्वात् । महद-
 हङ्कारौ पञ्च भूतानि सूक्ष्माणि पञ्चतन्मात्रसंज्ञानि च सप्त मह-
 दाद्याः प्रकृतयो विकृतयश्च । तत्त्वान्तरोपादानत्वं प्रकृतित्वम् ।
 अस्ति हि महतो बुद्ध्याख्यस्याऽहङ्कारतत्त्वं मत्स्युपादानत्वम् । म-
 धानाऽपेक्षया विकृतित्वम् । एवं पूर्वापेक्षया विकृतित्वमहङ्कारादी-
 नां द्रष्टव्यम् । प्रकृतित्वं चाऽहङ्कारस्य पञ्चतन्मात्राणामेकादशे-
 न्द्रियाणां चोपादानत्वात् । पञ्चतन्मात्राणां च आकाशादिमहाभूत-
 प्रकृतित्वम् । षोडशकस्य षोडशसंख्याज्वाच्छिन्नस्य एकादशे-
 न्द्रियपञ्चमहाभूतसमुदायस्य विकारत्वमेव, न प्रकृतित्वम् ।
 पुरुषस्तु कृतस्य ई

यत्पते । अस्मिन्मध्ये श्रूयमाणया

पञ्चा तितत्त्वानामुपसं-

ग्रहात् प्रधानस्य शब्दवत्त्वमित्यपि न । कुतः । मानाऽभावात् ।
 अस्मिन्मन्त्रे सर्वनाम्नाऽऽकाशशब्देन चात्माकाशयोः पृथक्श्रूय-
 माणत्वात् तौ विहाय गुणास्त्रयो महदादयो द्वाविंशतिः सम्भूय
 पञ्चविंशतिसंख्येया वक्तव्याः । तथाच पञ्चानां पञ्चकानामेक-
 पञ्चकपर्याप्तान्यपञ्चकव्यावृत्तधर्मवत्त्वाभावेन नानाभावात् पञ्च
 पञ्चजना इत्यनेन पञ्चानां पञ्चकानां ग्रहणमिति प्रतिपादनमशक्य-
 समर्थनम् । लोके हि, गोपञ्चकं ब्राह्मणपञ्चकं चेति पञ्चकद्वय-
 मिति वक्तुमुचितम् । एकपञ्चकपर्याप्तान्यपञ्चकव्यावृत्तगोत्वादि-
 धर्मवत्त्वादित्यर्थः । नानात्वेऽपि कथञ्चित् पञ्चविंशतिसंख्याप्रति-
 पादकत्वाङ्गीकारे बाधकान्तरमाह—

अतिरेकाच्चेति ॥ न ह्यस्मिन्मन्त्रे पञ्चविंशतिसंख्यैव श्रूय-
 ते, किन्तु अतिरिक्ताऽऽत्माकाशावपि श्रूयेते । तथाच तयोः पञ्च-
 विंशतितत्त्वातिरिक्तत्वात् सप्तविंशतितत्त्वप्राप्तावपिसिद्धान्तापा-
 तः । नच गुणत्रित्वविवक्षया पञ्चविंशतिसंख्यापूरणान्न तत्त्वा-
 ऽतिरेक इति वाच्यम् । तथा सत्यात्माकाशयोः पृथक्कथनवैय-
 र्थ्यात् ॥ कथञ्चिद्भोग्यजाताऽपेक्षयात्मनः पृथक्त्वेन कथनस्य
 सार्थकत्वेऽपि आकाशस्य पृथक्कथनं निष्फलमेवेति भावः ।
 वस्तुतोऽत्र पञ्चविंशतिसंख्याप्रतीतिरेव नास्तीत्यापिशब्देन सू-
 चयति । पञ्चजनशब्दस्यैकत्वेन योगमनपेक्ष्य पुरुषेषु रूढत्वात् ।
 ते कतीत्याकाशायां पञ्चत्वसंख्यान्वयात् । अन्यथा पञ्चजना
 इत्यत्र पदभेदाङ्गीकारे प्रधानजनान् प्रति गुणत्वेनाऽन्वितस्य
 पञ्चत्वस्याऽऽद्यपञ्चत्वेनान्वयायोगो बाधकः । गुणयोः परस्परा-
 ऽन्वयादर्शनात् । उभयोः पञ्चत्वयोः प्रधानजनाऽन्वयसम्भवे-
 ऽपि जनेषु दशत्वसंख्याप्रतीतिरेव, न पञ्चविंशतिसंख्याप्रतीति-
 रिति, न शब्दवत् प्रधानम् ॥ ११ ॥

ननु ते पञ्चत्वसंख्याकाः पञ्चजनाः के इति स्वरूपमज्ञ-
स्योक्तमाह—

प्राणादयो वाक्यशेषात् ॥ १२ ॥

माध्यन्दिनशाखायां पञ्चजनमन्त्रानन्तरमन्त्रे प्राणचक्षुः-
श्रोत्राऽन्नमनांसि श्रूयमाणानि पञ्चजनशब्देनोच्यन्ते । कस्मात् ॥
वाक्यशेषात् ॥ प्राणस्य प्राणमुत चक्षुपश्चक्षुस्त श्रोत्रस्य श्रोत्र-
मुताऽन्नस्याऽन्नं मनसो मनो ये विदुरिति वाक्यशेषस्यत्वा-
दित्यर्थः ॥ १२ ॥

ननु माध्यन्दिनानां प्राणादिष्वन्नस्याऽऽम्नाद्भवतु पञ्च-
संख्या, काष्णानां त्वनाम्नानात् कथं पञ्चसंख्येत्यत आह—

ज्योतिषैकेषामसत्यन्ने ॥ १३ ॥

एकेषां काष्णानामसत्यन्ने तद्देया ज्योतिषां ज्योतिरायुर्हो-
षासतेऽमृतमिति पूर्ववाक्यस्थज्योतिषा पञ्चत्वं पूरणीयमित्यर्थः ।
तस्मादशब्दं प्रधानमिति सिद्धम् ॥ १३ ॥

(५ जगद्योनौ ब्रह्मण्येय सर्ववेदान्तवाक्यसमन्वयाधिकरणम् ॥ २)

कारणत्वेन चाकाशादिषु यथाव्यपदिष्टोक्तेः ॥ १४ ॥

पूर्वाधिकरणत्रयेण प्रधानस्य अशब्दत्वप्रतिपादनेन जग-
त्कारणत्वलक्षणं ब्रह्मण्येवेति नातिव्याप्तमित्युक्तवाकारणाविपपाणां
वेदान्तानां ब्रह्मणि समन्वय उक्तः । स न सम्भवति । तेषां
वेदान्तानां परस्परविरुद्धार्थप्रतिपादकत्वेन स्वार्थनिश्चायकत्वा-
भावात् । अनुमानसिद्धप्रधानलक्षकत्वे उक्तसमन्वयाऽसिद्धि-
रित्याशङ्कानिरासार्थादिदक्षारभ्यते ॥

नचाविरोधार्थमधिकरणं नेह सद्गतमिति वाच्यम् । समन्वयतो
वाक्यार्थज्ञाने स्मृत्यादिमानान्तरविरोधाशङ्कानिरासस्याविरोधा-

ध्यायार्थत्वादिह तु कारणाविषयवाक्यानामेव मिथोविरोधान्न समन्वयो ब्रह्मणीत्याशङ्क्य तन्निरासेनैव समन्वयस्य साध्यत्वादध्यायसङ्गतिः सिद्धेः । असत्पदस्य बाह्याभ्युपेताऽसत्परत्वानिराकरणेन समन्वयस्थापनात्पादसङ्गतिर्वोध्या । पूर्वं पञ्चत्वसंख्या-पूरणमन्नेन ज्योतिषा वेति विकल्पस्याऽविरोधेऽपि प्रकृते सिद्धे कारणात्मकवस्तुनि विकल्पायोगात् । विरोधे सत्पमामाण्यं वाक्यानामिति तन्निरासाय प्रधानस्य कारणत्वमिति प्रत्युदाहरण-लक्षणाऽवान्तरसङ्गतिः । पूर्वोत्तरपक्षयोः समन्वयासिद्धिस्तात्सिद्धिः फलमिति विवेकः । अत्र जगत्कारणवादिवाक्यानि ब्रह्मणि मानं न वेति विशये, नेति प्राप्तम् । कस्मात् । परस्परविरोध-दर्शनात् । तथाहि । क्वचिदात्मन आकाशः संभूत इत्याकाश-पूर्विका सृष्टिः श्रूयते, क्वचिच्च, तत्तेजोऽसृजतेति तेज आदिका, क्वचित्तु, स प्राणमसृजतेति प्राणादिका, क्वचिदक्रमैव सृष्टिः श्रूयते । स इमाँल्लोकानसृजताम्भोमरीचीर्मरमाप इति । स ईक्षिता परमात्मा लोकानाह । अम्भ इति । अब्वहुलः पाताललोक आप इति । एवं सृष्टौ विगाने तत्कारण-त्वलक्षितब्रह्मणि विगानं साक्षादपि जगत्कारणे विगानं दृश्यते असद्वा इदमग्र आसीत्ततो वै सदजायतेत्यसतः कारणत्वं क्वचि-दवगम्यते । एवमसदेवेदमग्र आसीत्तत्सदासीत्तत् समभवदिति । वस्तुतोऽयमर्थः । इदं जगदग्रे प्रागवस्थायामसदिवाऽव्यक्तमासी-त् । ततोऽनाभिव्यक्तनामरूपादव्यक्तात् कारणादभिव्यक्तनाम-रूपं जगज्जातम् । अव्यक्तमेव व्यक्तं भवतीति यावत् । तत्कारणं यदात्मना समभवत् तत्सदर्थक्रियोन्मुखमासीदिति । क्वचित्तु तर्द्धक आहुरसदेवेदमग्र आसीदित्यसद्वादमुपन्यस्य कथमसतः सज्जायेतेति तन्निरस्य सतः कारणत्वमाह । सदेव सोम्येदमग्र

आसीदिति । क्वचित् स्वकर्तृकं च सृष्टिः श्रूयते । तद्धेदं तर्ह्यव्या-
कृतमासीत्तन्नामरूपाभ्यामेव व्याक्रियतेति । तदिदं जगत्तर्हि
तदा प्रागवस्थायामव्याकृतं कारणमासीत्तत्कल्पितशब्दात्मना
अर्थात्मना च व्याक्रियत व्यक्तमभवदित्यर्थः । एवं परस्पर-
विरोधात् ब्रह्मणि समन्वयो वाक्यानां, किन्त्वनुमानादिसिद्ध-
प्रधानलक्षकत्वमिति प्राप्ते ब्रूमः । कार्यविषयं विगानमक्रमादि-
प्रयुक्तं न विद्यदश्रुतेरित्यादिना परिहरिष्यत्याचार्यः ॥ अत्र तु
कारणविगानं परिहरति । चशब्दस्तुशब्दसमानार्थकः शङ्कानिरासं
वक्ति । ब्रह्मणः कारणत्वे विरोधो नास्ति । कुतः ? ॥ यथा-
व्यपदिष्टोक्तेः ॥ आकाशादिषु यथाभूत ईश्वरः कारणत्वेन
व्यपदिष्ट एकस्मिन् वेदान्ते तथाभूतस्यैवाऽपरवेदान्तेऽप्युक्ते-
रित्यर्थः ॥ १४ ॥

न च क्वचिदसतः क्वचित् सतः क्वचित् स्वभावाद्दुत्पत्ति-
श्रवणाद्विरोध इति वाच्यामित्याह सूत्रकारः—

समाकर्षात् ॥ १५ ॥

असन्नेव स भवति असद्ब्रह्मेति वेदचेदित्यसद्वादमपोद्य,
अस्ति ब्रह्मेतिचेद्वेदेति सदात्मानं निर्धार्य सोऽकामयतेति सतः
सकाशात् सृष्टिमृत्वा तत्सत्यमित्याचक्षत इति सदात्मानमुपसं-
हृत्य, तदप्येव श्लोको भवतीति प्रकृते सदात्मानि श्लोकमुदा-
हरति । असद्वा इदमग्र आसीदिति । तथाचाऽसच्छब्देन सत
एव समाकर्षात्तसतः कारणत्वशङ्केत्यर्थः । यद्यस्मिन् श्लोके
निरात्मकमसदुच्यते, तत्तदाऽन्यसमाकर्षणेनाऽन्यस्योदाहरणात्
प्रकृतासंबद्धः श्लोक आपद्येत । एवमसदेवेदमग्र आसीदित्या-
द्यपि तत्सदासीदिति समाकर्षादनभिव्यक्तनामरूपमसच्छब्दं
ब्रह्मैव । एवं तद्धेदं तर्ह्यव्याकृतमासीत् तन्नामरूपाभ्यामेव व्या-

क्रियतेत्यत्रापि, स एष इह प्रविष्ट आनखाग्रेभ्य इति प्रकृतपरा-
मर्शिना स इत्यनेनात्मनः समाकर्षणाद्, न स्वभावादेव जगदु-
त्पत्तिः । व्याक्रियतेति कर्मण एव कर्तृत्वबोधकलकारो, लूयते
केदारः स्वयमेवेतिवत् सत्यपि पृथक्कर्तरि न विरुद्ध्यते । यद्वा
कर्मण्येवाऽर्थं लकारो, गम्यते ग्राम इत्यादिवद्द्रष्टव्यः । एवं
ब्रह्मणः कारणत्वे न कश्चिद्विरोधः । नापि सृष्टिविरोधात्तत्कारणे
ब्रह्मणि विरोधः । सृष्टिवाक्यानां निष्प्रपञ्चब्रह्मपरत्वेन सृष्टौ
तात्पर्याऽभावात् ॥ श्रुतिरपि निष्फलसृष्टेः फलवद्ब्रह्मप्रतिपत्त्यर्थत्वं
दर्शयति । अन्नेन सोम्य शुक्लेनापो मूलमन्विच्छाद्भिः सोम्य
शुक्लेन तेजोमूलमन्विच्छ तेजसा सोम्य शुक्लेन सन्मूलमन्विच्छे-
ति । शुक्लं कार्यं सन्मूलं ब्रह्म । तस्मान्न केनाऽपि विगानमिति
जगत्कारणवाक्यानां ब्रह्मणि समन्वयः सिद्धः ॥ १५ ॥

(५ परमात्मन एव जगत्कर्तृत्वाधिकरणम् । सू० ३)

जगद्वाचित्वात् ॥ १६ ॥

एवं हि गार्ग्याख्यऋषिणा वालाकिना अजातशत्रुनामकस्य
राज्ञः संवादः श्रूयते कौशीतकीब्राह्मणे । वालाकिरजाशत्रुणा ब्रह्म-
ज्ञेन ब्रह्मणि संवदितुं ब्रह्म ते ब्रवाणीत्युपक्रम्याऽऽदित्यादिपुरुषा-
ञ्जीवानुक्त्वा तूर्णानि बभूव । तमजातशत्रुर्मृपावादितयाऽपोय
शिष्यभूताय गार्ग्याय ब्रह्मोपदेशार्थमिदमाह । यो वै वालाके
पतेपां पुरुषाणां कर्ता, यस्य वैतत् कर्म स वै वेदितव्य इति ।
अस्यार्थः । हे वालाके, त्वया ये पुरुषा आदित्यादिगता ब्रह्म-
त्वेनोक्तास्तेपां न केवलं जगदेकदेशपुरुषः कर्ता अपि तु सर्व-
स्यैव जगत इत्याह । यस्येति । कर्मपदं जगद्वाचि। एवं सामान्य-
विशेषाभ्यां जगत्कर्ता ततो निष्कृष्टो ज्ञेय इत्याह । स इति ।
एवमस्य संगतिः। पूर्वं सच्छन्दात्तदेकवाक्यस्याऽसच्छन्दो नीतः ।

इह तु बालाकिवाक्यस्थत्रह्रशब्दाद्जातशत्रुवाक्यस्थकर्मशब्दो न
 शक्यते तदनुगुणतया नेतुं, वाक्यभेदादिति प्रत्युदाहरणम् ।
 यद्वा वाक्याभेदेऽपि यथोत्तरसच्छब्दात् प्राचीनाऽसच्छब्दो नीत-
 स्तथोत्तरकर्मशब्दात्तदनुगुणतया ब्रह्मशब्दनयनमिति दृष्टान्त-
 संगतिः । उक्तवाक्यसमन्वयाऽसिद्धिस्तात्सिद्धिः पूर्वोत्तरपक्षयोः
 फलं बोध्यम् । एवं स्थितं संशयः । किमत्र पुरुषाणां कर्ता वेदि-
 तव्यः प्राणः, उत जीवः, आहोस्वित् परमात्मेति । प्राण इति
 तावत् प्राप्तम् । कुतः । यस्य वैतत्कर्मेति चलनात्मकस्य कर्मणो
 वाग्यात्मकप्राणस्यैव संभवात् । वाक्यशेषे चापि, अस्मिन् प्राण
 एवैकधा भवतीति प्राणशब्दश्रवणाज्जीवो वा तल्लिङ्गस्यापि वाक्य-
 शेषे दर्शनात् । तथा श्रेष्ठी स्वैर्भुङ्क्ते, यथा वा स्वाः श्रेष्ठिनं भुञ्ज-
 ते, एवमेवैष प्रज्ञात्मा तैरात्माभिर्भुङ्क्ते एवमेवैत आत्मानं भुञ्ज-
 न्तीति । अयमर्थः । श्रेष्ठी प्रधानः पुरुषः स्वैर्भृत्यैरुपकरणैर्भुङ्क्ते,
 भृत्या अप्यशनाच्छादनादिना प्रधानमुपजीवन्ति । एवं जीवो-
 ऽप्यादित्यादिभिः प्रकाशादिना भोगोपकरणैर्भुङ्क्ते, भृत्यवदादित्या-
 दयोऽपि देवा जीवं हविर्ग्रहणादुपजीवन्तीति प्राणभृत्त्वाज्जीव-
 स्यैव भोग उपपन्नः । तस्माज्जीवमुख्यप्राणाऽन्यतरसमन्वितमिदं
 वाक्यमिति प्राप्तं, ब्रूमः । अत्र वेदितव्यः पुरुषाणां कर्ता पर-
 मात्मैव । तथाहि ब्रह्म ते ब्रवाणीत्सुपक्रम्य बालाकिनाऽऽदित्या-
 द्यमुख्यात्ममूक्तेषु सत्सु तममुख्यात्मवादितयापोद्याजातशत्रुणा
 वेदितव्यतयोपदिष्टः पुरुषः कर्ता जीवो, मुख्यप्राणो वा न
 हि भवितुमर्हति । तथात्वे गार्गापेक्षयाऽजातशत्रोरविशेषप्रसङ्गा-
 त् । पुरुषकर्तृत्वं च परमात्मनोऽन्यत्राञ्जसा न संभवत्येव । नच
 कर्मशब्दाऽनुपपत्तिः । क्रियत इति व्युत्पत्त्या कर्मशब्दस्य जग-
 द्वाचित्वात् प्रत्यक्षाद्युपस्थितं जगदेतदिति सर्वनाम्ना परामृशति ।

न च जगदन्तर्भूतपुरुषकर्तृत्वं पृथग् न वक्तव्यमिति युक्तम् ।
गार्ग्येण ब्रह्मत्वेनोक्तपुरुषाणाम् अब्रह्मत्वव्योतनाय गोवलीवर्दे-
न्यायेन पृथगुक्तिसम्भवादिति ॥ १६ ॥

जीवमुख्यप्राणलिङ्गान्नेति चेत्तद् व्याख्यातम् ॥ १७ ॥

ननु जीवलिङ्गान्मुख्यप्राणलिङ्गाच्च न ब्रह्मपरत्वाऽवधारण-
मितिचेत् तद् व्याख्यातं प्रतर्दनाधिकरणे, उपासात्रैविध्या-
दाश्रितत्वादिह तद्योगादित्यत्र । अविरुद्धतया जीवमुख्यप्राण-
लिङ्गं ब्रह्मपरं व्याख्यातमित्यर्थः । जीवप्राणपरत्वेऽभ्युपगम्य-
माने ब्रह्मपरत्वस्याप्यावश्यकत्वाद्वाक्यत्रैविध्यं स्यादित्येष दोष-
स्तत्रोक्तः प्रकृतेऽपि समान इति भावः । प्रतर्दनविचारे कर्मपद-
स्याऽविचारादगतार्थता द्रष्टव्या ॥ १७ ॥

अन्यार्थं तु जैमिनिः प्रश्नव्याख्यानाभ्यामपि
चैत्रमेके ॥ १८ ॥

जैमिनिराचार्योऽस्मिन् प्रकरणे जीवपरामर्शमन्यार्थं ब्रह्म-
प्रतिपत्त्यर्थं यतो मन्यते अतो ब्रह्मपरमेवेदं वाक्यम् । कुतो मन्य-
ते ॥ प्रश्नव्याख्यानाभ्याम् ॥ आत्मजिज्ञासुं बालाकिमादाया-
ऽजातशत्रुः सुप्तपुरुषसमीपं गत्वा, हे सोमराजन् इति सुप्तमाहू-
याद्ब्रह्मशब्दाऽश्रवणात् प्राणादीनामभोक्तृत्वं प्रतिपाद्य यष्टिघा-
तोत्थापनेन प्राणादिव्यतिरिक्ते जीवे प्रतियोधिते पुनर्जावाऽति-
रिक्ताऽधिकरणभवनाऽपादानविषयान् प्रश्नान् स्वयमेव चकारा-
कैप एतद् बालाके पुरुषोऽशयिष्ट क् वा एतद्भूत् कुत एतदा-
गादिति । अयमर्थः । भो बालाके, शयनमेतद्यथा स्यात्तथैप
पुरुषः कस्मिन्नधिकरणे स्वापे शयनं कृतवानित्याधिकरणप्रश्ना-
ऽर्थः । एतद्भवनेकीभावो यथा स्यात्तथा क्याश्रये सुप्तोऽभूदिति

भवनायतनप्रद्वयार्थः । शयनभवनयोराधारं पृष्ठा उत्थानाव-
 स्पायामागमनाऽपादानं पृच्छति । कुत इति । एतदागमनं यथा
 स्यात्तथा कस्माद्बुद्धोभावस्थायामागात् । उत्थानं कृतवानित्य-
 र्थः । एतत्प्रश्नोत्तरदानाऽसमर्थं बालार्किं मत्वा स्वयमेवोत्तर-
 माह । यथा सुप्तः सुप्तं न कञ्चन पश्यत्यथास्मिन् प्राण एवैकधा
 भवतीत्यादिना शयनभवनयोराधारं उत्थानापादानं च प्राण-
 शब्दवाच्यः परमात्मैवेत्युत्तरार्थः । तस्माद्यस्मिञ्जीवस्य भोक्तुः
 शयनभवने, यस्माद्योत्थानमेकीभावभ्रंशरूपं सोऽत्र परमात्मा
 वेदितव्यतयोपादिष्टः पुरुषकर्ता ॥ अपि चैवमेके ॥ बाजसनेयिनो
 बालान्वयजातशत्रुसंवादे एवं स्पष्टं विज्ञानमयं जीवं तद्व्यतिरिक्तं
 परमात्मानमामनन्ति । य एष विज्ञानमयः पुरुषः कैप
 तदाऽभूत् कुत एतदागादिति प्रश्ने । य एषोऽन्तर्हृदय आकाश-
 शस्तस्मिञ्छेते इत्युत्तरे च आकाशः परमात्मेति दृढराधिकरणे
 निर्णीतम् । तस्मात् पुरुषकर्तारि वेदितव्ये परमात्मनि कौशीतकी-
 ब्राह्मणवाक्यं समन्वितमिति सिद्धम् ॥ १८ ॥

(६ परमात्मन एव दर्शनयोग्यात्मत्वाधिकरणम् । सू० ४)

वाक्यान्वयात् ॥ १९ ॥

पूर्वं ब्रह्मोपक्रमसामर्थ्याद्ब्रह्मपरत्वमुक्तम् । तर्हि तद्देव
 मैत्रेयीब्रह्मणवाक्यस्य जीवोपक्रमसामर्थ्याज्जीवपरत्वमास्त्विति
 दृष्टान्तसंगतिः । फलं पूर्ववत् । बृहदारण्यके श्रूयते । स होवाच
 न वाऽरे पत्युः कामाय पतिः मियो भवतीत्युपक्रम्य पतिजाया-
 पुत्रपथुविच्छादिभ्रपञ्चस्याऽऽत्मार्थत्वेन प्रियत्वमुक्त्वाऽनन्यार्थ-
 तया निरुपाधिमियत्वेनाऽनतिशयानन्दात्मनो ज्ञातव्यतामाह
 याज्ञवल्क्यः । आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदि-
 ध्यासितव्यो, मैत्रेय्यात्मनो वा अरे दर्शनेन श्रवणेन मत्पा

विज्ञानेनेदं सर्वं विदितमिति । अत्र संशयः । किं जीवोऽत्र द्रष्टव्यत्वादिरूपेणोपादिश्यते, किं वा परमात्मेति । तत्र जीव इति मासम् । कुतः । पतिजायादिभोग्यजातवतो भोक्तुरूपक्रमान्मध्येऽपीदं महद् भूतमनन्तमपारं विज्ञानयन एवैतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवानुविनश्यति न प्रेत्य संज्ञास्तीति प्रकृतस्य द्रष्टव्यस्य भूतेभ्यः समुत्थानं जीवरूपेण वदञ्जीवस्य द्रष्टव्यत्वं दर्शयति । श्रुत्यर्थस्तु, इदं प्रत्यग्रूपं महत् अनवच्छिन्नं भूतं सत्यम् अनन्तं नित्यम् अपारं सर्वगतम् । विज्ञानयनो ज्ञानैकतानः । जात्यन्तराऽसंमिश्रार्थत्वमेवकारार्थः । स चैतेभ्यः कार्यकारणाकारेण परिणतेभ्योऽविद्याभूतेभ्यः साम्येनोत्थाय जीवत्वमनुभूय । तान्येव भूतानि ज्ञानाद्विनश्यन्ति सन्त्यनु पश्चाद्विनश्यति जीवत्वं त्यजति । न हि तस्यागानन्तरमस्य रूपादिविशेषज्ञानमस्तीति । तस्माज्जीव इति मासे, द्रूमः । परयात्मैवाऽत्र द्रष्टव्यतयोपादिष्ट आत्मा । कुतः । वाक्यान्वयात् । उपक्रमादिपर्यालोचनया वाक्यस्य ब्रह्मण्येवाऽन्वयादित्यर्थः । तथाहि । अमृतत्वस्य तु नाऽशास्ति वित्तेनेति वित्तसाध्येन कर्मणा मोक्षं प्रत्याशा नास्तीति याज्ञवल्क्यादुपश्रुत्य मैत्रेयी मोक्षमाशासाना तत्साधनं पृच्छति । येनाऽहं नाऽमृता स्यां किमहं तेन कुर्यां, यदेव भगवान् वेत्थ तदेव मे ब्रूहीति । यदमृतसाधनं वेत्थ तदेव मे ब्रूहीत्यर्थः । एवं पृष्टो याज्ञवल्क्य इदमात्मज्ञानमुपदिशति, आत्मा वा अरे द्रष्टव्य इत्यादिना । न हि जीवज्ञानान्मोक्ष इति कश्चिदभ्युपैति । अतो द्रष्टव्यः परमात्मा । तथा आत्मनो वा अरे दर्शनेनेति यदात्मज्ञानात् सर्वज्ञानं प्रतिज्ञातं, तद् दुन्दुभ्यादिदृष्टान्तैः साधयन् अस्य परमात्मत्वं गमयति । स यथा दुन्दुभेर्हन्यमानस्य नावाहान् शब्दाञ्छक्नुयादित्यादिना दुन्दुभि-

शङ्खवीणाशब्दा दृष्टान्तत्वेनोक्तास्तस्यापमर्षः । दुन्दुभिः शङ्ख-
वीणापदैस्तज्जन्यसामान्यशब्दा लक्ष्यन्ते । तथाच यथा दुन्दुभ्या-
दिशब्दसामान्याद् दुन्दुभ्यादिशब्दविशेषा भेदेनाऽगृह्यमाणाः
शुक्तिग्रहग्राह्यरजतवच्चत्र कल्पितास्तद्ग्रहणे गृहीता भवन्ति,
तथा चिद्रूपस्फुरणं त्रिना स्थितिकाले स्फुरणशून्यं जगत्तत्र क-
ल्पितं तद्ग्रहणेन गृहीतं भवतीति ततो नाऽतिरिच्यत इति । तथा
एतावदरे खल्वमृतत्वमित्युपसंहारदर्शनाच्चाऽत्र द्रष्टव्य आत्मा
परमात्मैवेति ॥ १९ ॥

ननु पतिजायादिभोग्यजातेन लिङ्गेन जीवोपक्रमः प्रतीयते,
स कथमित्यत आह—

प्रतिज्ञासिद्धेर्लिङ्गमाश्रमरथ्यः ॥ २० ॥

जीवन्नहणोर्हि कार्यकारणयोर्भेदाऽभेदौ वर्तेते । अत्यन्त-
भेदे एकविज्ञानप्रतिज्ञाविरोधमसङ्गात् । तथाच तत्प्रतिज्ञासिद्धे-
रिदमभेदांशमादाय जीवोपक्रमणलिङ्गमित्याश्रमरथ्य आचार्यो
मन्यते ॥ २० ॥

जीवस्य कार्यत्वमभेदसमानसत्ताकभेदवत्त्वं चाऽसहमानः
समाधानान्तरमाह—

उत्क्रमिष्यत एवम्भावात्स्यौडुलोमिः ॥ २१ ॥

संसारदशायामत्यन्तं भिन्नस्य जीवस्य ब्रह्मात्मत्वसाक्षा-
त्कारात् कार्यकारणसंघातादुत्क्रमिष्यत एवम्भावात् परमात्मन-
कीभावाद्भविष्यदभेदमादाय जीवोपक्रम इत्यौडुलोमिराचार्यो
मन्यते ॥ २१ ॥

नन्विदमप्यसंगतं, सत्यकार्यकारणसंघातवतः संसारिणो-
ऽत्यन्तं भिन्नस्य मुक्तिदशायामभेदाऽयोगादित्पल्या परमं समा-

धानमाह—

अवस्थितेरिति काशकृत्स्नः ॥ २२ ॥

ब्रह्मण एवाऽविद्याकल्पितभेदेन जीवरूपेण अवस्थिते-
र्जावोपक्रमाऽविरोधं काशकृत्स्न आचार्यः श्रुतेस्तात्पर्यज्ञो मन्यते ।
अत एव विज्ञानात्मभावेन ब्रह्मणो भूतेभ्यः समुत्थानं जीव-
लिङ्गत्वेन प्रागुपन्यस्तं न विरुद्ध्यते । अभेदादेव । तस्माद् द्रष्टव्ये
परब्रह्मणि मैत्रेयीब्राह्मणवाक्यं समन्वितमिति सिद्धम् ॥ २२ ॥

(७ ब्रह्मण एवोपादाननिमित्तकारणत्वाधिकरणम् । सू० ५)

प्रकृतिश्च प्रतिज्ञादृष्टान्ताऽनुपरोधात् ॥ २३ ॥

जन्माद्यस्य यत इति सूत्रे यद् ब्रह्मणो जगत्कारणत्वमुक्तं,
तदत्र विचार्यते । यद्यपि जन्मादिनयानन्तर्यमेतस्य युक्तं, तथा-
ऽपि निर्णोततात्पर्यैर्वेदान्तैर्निमित्तत्वमात्रसाधकानुमितेर्विरोधोक्तिः
सुकरेति समन्वयावसाने लिखितमिदमाधिकरणमिति बोध्यम् ।
न च जन्माद्यधिकरणवैयर्थ्यम् । निर्विषयसमन्वयसाधना-
ऽसंभवेन जगत्कारणात्मकविषयमात्रस्य तत्रोक्तत्वात् । उपा-
दानत्वं त्वेतदधिकरणसिद्धं तत्रोक्तमिति न कश्चिदोपः । जन्मादि-
नयस्य अध्यायादिसंगतत्वाद् अस्यापि तद्विचारात्मकस्या-
ऽस्त्यध्यायादिसंगतिः । पूर्वपक्षे एकविज्ञानात् सर्वविज्ञानप्रतिज्ञा-
गौणत्वं, सिद्धान्ते तन्मुख्यत्वमिति फलभेदः । अत्र संशयः । किं
ब्रह्मणि जगन्निमित्तत्वमात्रमुतोपादानत्वमपीति । तत्र, तदैक्षत
बहु स्यां प्रजायेयेत्यादिना सर्वत्रेक्षापूर्वकर्तृत्वश्रवणात् कुलाल-
वनिमित्तत्वमात्रमिति भाग्ये दूमः । प्रकृतिश्च ब्रह्म । चकारान्नि-
मित्तत्वमपि । कुतः ॥ प्रतिज्ञादृष्टान्ताऽनुपरोधात् ॥ प्रतिज्ञादृष्टान्त-
योः सामञ्जस्यादित्यर्थः । प्रतिज्ञा हि, येनाऽश्रुतं श्रुतं भव-

त्यमतं मतमविज्ञातं विज्ञातमिति । अस्यां च प्रतिज्ञायाम्, आत्म-
 ज्ञानेन सर्वविज्ञानमुच्यमानमात्मन उपादानत्वं गमयति । नि-
 मिचित्वे तदसंभवात् । न हि कुलाले ज्ञाते घटादिकं ज्ञातमिति
 शक्यते वक्तुम् । उपादानत्वे तु तयोरुपादानोपादेययोरव्यतिरे-
 काद्युक्तं तज्ज्ञाने तज्ज्ञानम् । दृष्टान्तोऽपि यथा सौम्यैकेन
 मृत्पिण्डेन सर्वं मृन्मयं विज्ञातं स्याद्वाचारम्भणं विकारो नामधेयं
 मृत्तिकेत्येव सत्यमित्युपादानविषय एव दृश्यते । विकारो वागा-
 लम्बनमात्रं वस्तुतोऽसन्निति यावत् । तदेव साधयति ॥ नाम-
 धेयमिति । शून्यशेषं निषेधयति । मृत्तिकेति । निमित्तत्वमपि
 प्रतिज्ञादृष्टान्तोऽनुपरोधादेव बोध्यम् । निमित्तस्योपादानाद्भेदे
 प्रतिज्ञादृष्टान्तयोरसामञ्जस्यं स्यात् । तथा बृहदारण्यकेऽपि
 प्रतिज्ञादृष्टान्तौ दृश्येते । आत्मनि खल्वरे दृष्टे श्रुते मते विज्ञाते इदं
 सर्वं विदितमिति प्रतिज्ञाय, स यथा दुन्दुभेर्हन्यमानस्य न बाह्या-
 ऽच्छब्दाऽच्छत्रुयाद् ग्रहणाय, दुन्दुभेस्तु ग्रहणेन दुन्दुभ्याघात-
 स्य वा शब्दो गृहीत इति दृष्टान्तः । घटाद्यधिष्ठानतपाऽनुगतो
 यः प्रकाशः स उपादानमित्यत्र स दृष्टान्तो यथा तयोच्यते ।
 बाह्यान् दुन्दुभिशब्दसामान्यबहिर्भूतान् दुन्दुभेस्तच्छब्दसामान्य-
 स्पेत्यर्थः । तथाच हन्यमानदुन्दुभिर्जन्यस्य शब्दसामान्य-
 स्य ग्रहणमन्तरेण कश्चित् पुमान् दुन्दुभिशब्दसामान्यबहिर्भू-
 ताऽच्छब्दविशेषान् ग्रहणाय ग्रहीतुं न शक्नुयादिति व्यतिरेकः ।
 अन्वयोऽपि दुन्दुभिशब्दसामान्यस्य ग्रहणेन दुन्दुभ्याघातसंज्ञको
 विशेषशब्दो गृहीतो भवति । दुन्दुभ्याघातस्य वीररसाभि-
 व्यञ्जकस्य विशेषशब्दस्य ग्रहणात्तद्वान्तरशब्दविशेषो गृहीतो
 भवतीत्यर्थः ॥ २३ ॥

अभिधयोपदेशाच्च ॥ २४ ॥

इतश्चात्मनः कर्तृत्वप्रकृतित्वे । कुतः । अभिध्योपदेशात् ॥
ध्यानोपदेशादित्यर्थः । सोऽकामयतेति ध्यानोपदेशात् कर्तृत्वं,
बहु स्यामिति ध्यानोपदेशात् प्रकृतित्वमिति ॥ २४ ॥

साक्षाच्चोभयाम्नानात् ॥ २५ ॥

प्रकृतित्वे हेत्वन्तरमिदम् । सर्वाणि ह वा इमानि भूतानि
आकाशदेव समुत्पद्यन्ते आकाशं प्रत्यस्तं यन्तीत्याकाशशब्देन
साक्षाद् ब्रह्म गृहीत्वा जगदुत्पत्तिप्रलययोरुभयोराम्नाद् ब्रह्म
प्रकृतिरित्यर्थः । यस्मिन्नुत्पत्तिप्रलयौ यस्य कार्यस्य तत्कार्यं
प्रति तदुपादानं यथा घटस्य मृदिति व्याप्तेरिति भावः ॥ २५ ॥

आत्मकृतेः परिणामात् ॥ २६ ॥

लोके हि कृतिमान् कर्ता कृतिविषयो मृदादिरूपादानमिति
व्यवस्था । प्रकृते चाऽऽत्मनः कृतिमत्त्वं कृतिविषयत्वं च
श्रूयते । तदात्मानं स्वयमकुरुतेति । आत्मानमिति द्वितीयया
कृतिविषयत्वं, स्वयमित्यनेन कृतिमत्त्वम् । तथाच ब्रह्म निमित्त-
मुपादानं च । कुतः ? । आत्मकृतेः ॥ आत्मसम्बन्धिनी कृति-
रात्मकृतिः । सम्बन्धो विषयविषयिभावः, आधाराधेयभावश्च ।
ततो हेतोरित्यर्थः । नन्वात्मनः कर्तृत्वेन पूर्वसिद्धस्य कथं कृति-
कर्मत्वमत आह ॥ परिणामादिति ॥ परिणामो विवर्तः, सिद्ध-
स्यापि विवर्तात्मना साध्यत्वात् कर्मत्वोपपत्तिरित्यर्थः ॥

यद्वा, परिणामादिति पृथक् सूत्रम् । इतश्च प्रकृतिर्ब्रह्म ।
कुतः ? ॥ परिणामात् ॥ सच्च त्पञ्चाऽभवदित्यादिना परिणाम-
सामानाधिकरण्येन आत्मनः श्रवणादित्यर्थः । मृद् घट इति
प्रकृतिविकारयोः सामानाधिकरण्यं दृष्टमिति भावः ॥ २६ ॥

योनिश्च हि गीयते ॥ २७ ॥

यद् भूतयोनिं परिपश्यन्ति धीराः । कर्तारमीशं पुरुषं ब्रह्म-
योनिमिति च प्रकृतिवाचकयोनिशब्देनात्मा यतो गीयते ।
अतश्च प्रकृतिर्ब्रह्मेत्यर्थः । तस्माद् ब्रह्मणः प्रकृतित्वं कर्तृत्वं चेति
सिद्धम् ॥ २७ ॥

(८ प्रह्मण एव जगत्कारणत्वेऽन्याऽसंभवाधिकरणम् । सू० १)

एतेन सर्वे व्याख्याता व्याख्याताः ॥ २८ ॥

एतावताग्रन्थेन, ईदृशतेर्नाऽशब्दमित्यादिना अशब्दत्वादिभि-
र्हेतुभिः प्रधानकारणवादी निराकृतः । न पुनरणुस्वभावाऽस-
त्कारणवादास्तेषामपि कारणत्वबोधकश्रुतयो दृश्यन्ते । तथाहि
छान्दोग्ये श्वेतकेतुं प्रत्युद्दालकः सूक्ष्मवस्तुनि स्थूलस्यान्तर्भाव
प्रतिपिपादायिपुराह।न्यग्रोधफलमत आहरेतीदं भगव इति, भिन्वी-
ति भिन्नं भगव इति । किमत्र पश्यसीत्यण्व्य इवेमा धाना
भगव इत्यासामङ्गकां भिन्वीति । भिन्ना भगव इति । किमत्र
पश्यसीति । न किञ्चन भगव इति । एतस्यैव सौम्यपोऽणिम्न
एवं महान् न्यग्रोधस्तिष्ठतीति जगतः प्रागवस्थायां दृष्टान्तः
श्रूयते । तत्र, न किञ्चनाऽणुशब्दश्रवणाच्छून्यस्वभावाऽणुकारण-
वादा दाष्टान्तिकत्वेन प्रतीयन्ते । तथा, असदेवेदमग्र आसीत्,
तन्नामरूपाभ्यामेव व्याक्रियतेत्यादौ असत्स्वभाववादौ प्रतीये-
ते । तासां श्रुतीनां तेषु वादेषु तात्पर्यमस्ति न वेति संशयं,
अस्तीति प्राप्ते, अतिदिशति ॥ एतेनेति ॥ एतेन प्रधानकारण-
वादनिराकरणेन ये हेतवोऽशब्दत्वाद्येतन्त्वैकविज्ञानभतिज्ञाऽनु-
पपत्यादयस्तेषामण्वादिपक्षेऽपि साम्येन, सर्वेऽण्वादिकारण-
वादा निराकृतत्वेन व्याख्याताः । न च, न किञ्चनादिशब्दवि-
रोधः । अनभिव्यक्तनामरूपपरत्वेनाऽविरोधात् । सूक्ष्मत्वाच्चा-
ऽऽत्मन्यणुशब्दो गौणः।स्वभाववादस्तु पूर्वं समाहितः।अभ्यासोः।

ऽध्यायपरिसमाप्तिं द्योतयति । तस्माज्जगत्कारणे सर्वज्ञे जिज्ञास्ये-
वेदान्तानां समन्वयो, नान्यत्रेति सिद्धम् ॥ २८ ॥

समन्वये स्पष्टलिङ्गमस्पष्टत्वेऽप्युपास्यगम् ॥

ज्ञेयं पदमात्रं च चिन्त्यं पादेष्वनुक्रमादिति ॥ १ ॥

इति श्रीपरमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमन्मुकुन्दगोविन्दश्रीचरण-
शिक्षितश्रीरामकिङ्करवर्यकृतौ ब्रह्मसूत्रवृत्तौ ब्रह्माऽमृत-
वर्षिण्यां प्रथमस्याऽध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥१॥४॥
प्रथमाध्यायश्च समाप्तः ॥ १ ॥ सूत्राणि ॥ १३४ ॥

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ २ ॥ १ ॥

अतिदेशाधिकरणे प्रधानवदऽशब्दत्वं परमाष्वादीनामपी-
त्युक्तम् । सम्प्रति प्रधानस्य वैदिकशब्दवाच्यत्वाऽभावेऽपि
स्मृतिरूपशब्दवत्त्वमाशङ्क्य परिहरति—

(१ सांख्यस्मृतेर्वाध्यत्वाधिकरणम् । सूत्रे २)

स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्ग इति चेन्नाऽन्यस्मृत्य-
ऽनवकाशदोषप्रसङ्गात् ॥ १ ॥

प्रथमाध्याये सर्वज्ञे सर्वशक्तौ जगज्जन्मादिकारणे सर्वेषां
वेदान्तानां समन्वयः प्रतिपादितः । अशब्दत्वादिहेतुभिः प्रधाना-
दिकारणवादाश्च निराकृताः । इदानीं द्वितीयाध्याये प्रथम-
पादे सांख्यादिस्मृतितर्काभ्यां स्वपक्षे विरोधः परिह्रियते ।
द्वितीयपादे सांख्यादिमतानां दुष्टत्वं प्रतिपाद्यते । तृतीयपादे
आद्यभागेन पञ्चमहाभूतश्रुतीनां परस्परं विरोधः परिह्रियते,
द्वितीयभागेन जीवश्रुतीनाम् । चतुर्थपादे लिङ्गशरीरश्रुतीनां पर-
स्परं विरोधपरिहार इत्येतदर्थमयमध्याय आरभ्यते । तदुक्तम्—

द्वितीये स्मृतितर्काभ्यामविरोधोऽन्यदुष्टता ।

भूतभोक्तृश्रुतेर्लिङ्गश्रुतेरप्यविरुद्धतेति ॥

उक्तसमन्वयस्य स्मृत्यादिविरोधे तन्निरसनयनेन क्रियते
इत्यनयोरध्याययोर्विषयविषयिभावः संदन्धः । निर्विषयक-वि-
रोधपरिहाराऽयोगाद्विषयभूतसमन्वयस्याऽऽदौ विचारः कृतः ।
विषयिभूतविरोधपरिहार इदानीं क्रियते इति युक्तमेतस्याध्याय-
स्य पूर्वार्ध्याद्याऽऽनन्तर्यम् । श्रौतसमन्वये विरोधपरिहारत्वादस्य
पादस्य श्रुत्यध्यायसङ्गतिः । सर्वत्र पूर्वोचरपक्षयोर्विरोधाविरोधौ
फलमिति विवेकः । तत्र प्रथमं स्मृतिविरोधपरिहारः । अत्र

संशयः । उक्तसमन्वयः किं सांख्यादिस्मृत्या विरुद्ध्यते, न चेति । विरुद्ध्यत इति प्राप्तम् । कुतः । सर्वज्ञकपिलादिप्रणीतत्वेन मामाण्यात् । श्रुतिरपि कपिलमुनिप्रतिहतज्ञानं दर्शयति— ऋषिं प्रसूतं कपिलं यस्तमग्रे ज्ञानैर्विभक्तिं जायमानं च पश्येदिति । यस्तावदग्रे सर्गादौ जायमानं कपिलनामानम् ऋषिं स्थितिकाले च प्रसूतं भूतभविष्यद्वर्तमानविषयकज्ञानैर्विभक्तिं पुष्पाति, तमीश्वरं पश्येदिति योजना । तस्मान्न ब्रह्मणि कारणे समन्वयः । महर्षिप्रणीतप्रधानकारणवाद।दिस्मृतीनामनवकाशरूपदोषप्रसङ्गात् । न च जगत्कारणे सिद्धे वस्तुनि विकल्पो युज्यते । तस्मात् प्रधानाऽनुगुणतया श्रुतयो नेया इति, चेदित्यन्तसूत्राऽवयवार्थः॥ परिहरति ॥ नेति ॥ कुतः ॥ अन्यस्मृत्यनवकाशरूपदोषप्रसङ्गात् ॥ तथाहि । चेतनं प्रकृत्य, तस्मादव्यक्तमुत्पन्नं त्रिगुणं द्विजसत्त्वमेति स्मृतिरव्याकृतनामरूपप्रपञ्चस्य ब्रह्मजन्यत्वमाह । तथा भगवद्गीतास्वपि, अहं सर्वस्य जगतः प्रभवः प्रलयस्तथा इति चेतनकारणत्वं स्पर्षते । तथाच प्रधानकरणवादे एतत्स्मृतीनामनवकाशो दोषः प्रसज्येत । अतः स्मृतिद्वयविरोधे श्रुत्याविरुद्धा स्मृतिः प्रमाणमित्यप्रमाणसांख्यस्मृत्या, न विरोधः । श्रुतिश्चैतत्तदन्यकपिलविषया कपिलैक्ये प्रमाणाऽभावादिति ॥ १ ॥

इतश्च सांख्यस्मृतेरनवकाशो न दोष इत्याह—

इतरेषां चाऽनुपलब्धेः ॥ २ ॥

सांख्यस्मृतिप्रसिद्धानां प्रधानादितरेषां महदहङ्कारादीनां तत्त्वानां लोके वेदे चाऽनुपलब्धेश्च सांख्यस्मृतेरप्रामाण्यं न दोषः । तथाच तदेकदेशप्रधानस्मृतेरप्यप्रामाण्यमिति भावः ॥ २ ॥

(२ योगस्मृतेर्षाध्यत्वाधिकरणम् । सूत्रम् १)

एतेन योगः प्रत्युक्तः ॥ ३ ॥

आतिदेशत्वान्न पृथक्संगत्याद्यपेक्षा । योगस्तावत् सेश्वरा
 इत्येतावान् कापिलमताद्विशेषः । प्रधानादिप्रक्रिया समैव । तथाच
 कापिलमतनिरासादेव पातञ्जलमतं निरस्तं भवतीत्यर्थः । नचा-
 ऽतिदेशवैयर्थ्यम् । ज्ञानसाधनत्वेन श्रुतिसिद्धयोगप्रतिपादकत्वेन
 प्रामाण्याशङ्कायामतिदेशसार्थक्यात् । तर्हि अप्रामाण्ये, कथं तस्मा-
 द्योगः प्रमेतिचेद्, उच्यते । तात्पर्यविषयभूतार्थे अप्रामाण्यं हि
 शास्त्रस्याप्रामाण्यमावहति, यथा कापिलस्मृतेः । न हि योगस्मृतेः
 प्रधानादौ तात्पर्यं येनाऽप्रामाण्यं भवेत्, किन्तु योग एव । स-
 चावाहितः । श्रुतिसिद्धत्वात् । किञ्चिदालम्ब्य योगः प्रतिपाद-
 नीय इति परमतसिद्धप्रधानादिकमालम्बनत्वेन गृहितम् । तत्रापि
 प्रामाण्याशङ्कायामतिदेश इत्यविरोधः । एवं यदंशे सांख्यस्मृतेर-
 ऽविरोधस्तदंशे प्रामाण्यमिति, अधिकरणद्वयस्य तात्पर्यम् । योग-
 स्य कथं श्रौतत्वमितिचेद्दृश्यापः । श्वेताश्वतरमन्त्रोपनिषदि,
 त्रिरुन्नतं स्थाप्य समं शरीरमित्यादिना योगप्रपञ्चं कृतम् ।
 त्रीणि कायग्रीवशिरांसि उन्नतानि यस्मिँस्तच्छरीरं समं स्थाप्य
 युञ्जीतेति योजना । तथा काठकेऽपि, तां योगमिति मन्यन्ते
 स्थिरामिन्द्रियधारणामिति । विद्यामेतां योगविधिं च कृत्स्नमि-
 ति । इन्द्रियाणां स्थिरामैकाग्र्यलक्षणां धारणां योगविदो योगं
 मन्यन्ते । यथोक्तमैकाग्र्यमेव परं तप इति वक्तुमिति शब्दः ।
 एतां ब्रह्मविद्यां योगप्रकारं च सर्वं मृत्योः सकाशात्प्रचिकेता
 लब्ध्वा ब्रह्म प्राप्तोऽभूदित्यर्थः ॥ ३ ॥

(३ वैलक्षण्यमासस्य जगत्कारणत्वाऽवाधकत्वाधिकरणम् । सू० ८)

न विलक्षणत्वादस्य तथात्वं च शब्दात् ॥ ४ ॥

स्मृतिविरोधः परिहृतः । इदानीं न्यायविरोधः परिहियते ।
 यद्यपि सापेक्षतर्केण निरपेक्षश्रुतिसमन्वयस्य न विरोधस्तथापि

साक्षात्कारस्य मोक्षसाधनत्वेन प्राधान्यात् तर्कस्य दृष्टानु-
सारेणाऽर्थसमर्पकत्वेनापरोक्षार्थविषयकत्वात् प्रधानसाक्षा-
त्कारस्य विषयतोऽन्तरङ्गं तर्कः । शब्दस्तु परोक्षार्थबोधनस्व-
भावो बहिरङ्गमिति बलवचकेण विरुद्ध्यत इत्याक्षेपो युक्तः । पूर्वं
वेदविरुद्धस्मृतेर्मूलाभावादप्रामाण्यमुक्तम् । तर्हि तर्कस्य व्याप्ति-
पक्षधर्मतयोर्मूलत्वेन लोकसिद्धत्वात्तेन विरोध इति प्रत्युदाहरण-
सङ्गत्यायमाक्षेपः । आकाशादिकं न चेतनप्रकृतिकं द्रव्यत्वा-
द् घटवदिति तर्केण समन्वयो विरुद्ध्यते ? न वेति सन्देहे वि-
रुद्ध्यत इत्याह ॥ न विलक्षणत्वादिति ॥ जगच्चेतनप्रकृतिकमि-
ति यदुक्तं, तन्न । कुतः । विलक्षणत्वात् ॥ अस्य जगत्चेतना-
द्विलक्षणत्वाच्चेतनं ब्रह्म शुद्धं, जगदचेतनं परिच्छिन्नमशुद्धमिति
विलक्षणम् । यद्द्वयद्विलक्षणं न तत् तत्प्रकृतिकम् । यथा तन्तु-
विलक्षणो घटो न तन्तुप्रकृतिक इति ॥ ननु ब्रह्मजगतौवैलक्षण्यं
कुत इत्यत आह ॥ तथात्वं च शब्दादिति ॥ तथात्वं वैलक्ष-
ण्यम् । विज्ञानं चाऽविज्ञानं चाऽभवदित्यादिश्रुतितोऽवगमादि-
त्यर्थः । अत्र श्रुतौ आविज्ञानशब्देन जडमुच्यते ॥ ४ ॥

ननु ब्रह्मवज्जगदपि चेतनं श्रूयते, ते हीमे प्राणा अहंश्रे-
यसे विवदमानाः, मृदब्रवीत्, आपोऽब्रुवन्, ते ह वाचमृचुस्त्वं
न उद्गायेत्यादिश्रुतिभिरित्यत आह—

अभिमानिव्यपदेशस्तु विशेषाऽनुगतिभ्याम् ॥ ५ ॥

उक्तशङ्कानिरासर्थस्तुशब्दः । उक्तश्रुतिभिर्न जगत्चेतन-
त्वं प्रत्येतव्यम् । यतो, मृदाद्याभिमानिर्नानां देवतानां तत्र
व्यपदेशो भवति, न मृदादिमात्रस्य । इदं तु कुतः ॥ विशेषानु-
गतिभ्याम् ॥ कौपीतकीब्राह्मणे, एता ह वै देवता अहंश्रेयसे वि-
वदमाना इति बृहदारण्यके प्राणसंवादे श्रुतम्, प्राणानां देवता-

शब्देन विशेषितत्वान्न प्राणा इन्द्रियाणि, किन्तु तदधिष्ठात्र्यो देवता इति, नेन्द्रियादिजगतश्चेतनत्वम् । अग्निर्वाग् भूत्वा मुखं प्राविशदित्यादिमन्त्रार्थवादादिषु सर्वत्र तदभिमानिदेवतानामनुगतेः श्रवणाच्च, न चेतनं जगत् । ते ह वाचमृचुरित्यत्रापि, ते ह देवा वागभिमानिर्नी देवतामृचुः । किमिति । त्वं न उद्गायेति । भोगमस्मभ्यं संपादय इत्यर्थो बोध्यः ॥ ५ ॥

तस्मादचेतनस्य जगतो ब्रह्मण्यान्न चेतनप्रकृतिकत्वमितिप्राप्ते, राद्धान्तमूत्रम्—

दृश्यते तु ॥ ६ ॥

पूर्वपक्षनिरासार्थस्तुशब्दः । यदुक्तं चेतनविलक्षणं जगद्, न तत्प्रकृतिकमिति । तन्न । चेतनात् पुरुषाद्विलक्षणानां नखलोमादीनामचेतनाच्च गोमयाचेतनवृत्तिकस्योत्पत्तिर्यतो दृश्यते अत इत्यर्थः । प्रकृतिविकारयोरत्यन्तसादृश्ये प्रकृतिविकारभावाऽनुपपत्त्या यत्कश्चित् सादृश्यं वाच्यम् । तच्च प्रकृतेऽपि जगति स्फुरणाद्यनुवृत्त्या समानमिति भावः । किञ्च ब्रह्मण्युपनिषद्वि-तिरिक्ततर्कादेः प्रमाणस्य प्रवेशाऽभावाद्, न तेन विरोधः समन्वयस्य । तथाच श्रुतिः । नैषा तर्केण मतिरापनेया प्रोक्ताऽन्येनैव सुज्ञानाय प्रेष्ठेति, कोऽद्धा वेद क इह प्रवोचदियं वि-सृष्टिर्यत आत्रभूवेति । ब्रह्मविषया मतिरेषा तर्केण नापनेया न प्रापणीयेत्यर्थः । यद्वा कुतर्केणापनेया निरस्या न भवति, किन्तु अन्येनैवाचार्येण वेदविदा प्रोक्ता सती सुज्ञानाय फलावसायि-साक्षात्काराय भवति । हे प्रेष्ठेति, मियतमेति, नचिकेतसं प्रति मृत्पोर्वचनम् । को ब्रह्म व्यवहारभूमौ अद्धा साक्षाद्देद, कोऽत्र वा तत् प्रवोचत् प्रवोचदित्यर्थः । छान्दसो दीर्घलोपः । यत आत्मनः सकाशादियं विविधा सृष्टिर्बभूव, स एव स्वरूपं

षेद नान्य इति मन्त्रप्रतीकयोरर्थः ॥ ६ ॥

असदितिचेन्न प्रातिषेधमात्रत्वात् ॥ ७ ॥

ननु चेतनस्य नामादिहीनस्याचेतननामादिमज्जगद्धेतुत्वे उत्पत्तेः प्राक् पूर्वं जगदसत् स्यादितिचेन्न । कुतः ॥ प्रतिषेधमात्रत्वात् ॥ असत् सदितियोऽयं प्रतिषेधस्तत्प्रातिषेधमात्रं, न तु तस्य प्रतिषेध्यमस्तीत्यर्थः । अयं भावः । न हि कार्यसत्ता कारणाद्भिद्यते, किन्तु कारणमेव । स्थितिदशायामपि जगत्सत्ता ब्रह्मैव । तथाच ब्रह्मात्मकजगत् सत्त्वमुत्पत्तेः प्राग् नासज्जगदिति ॥ ७ ॥

आक्षिपति—

अपीतौ तद्वत्प्रसङ्गादसमञ्जसम् ॥ ८ ॥

ननु शुद्ध्यादिगुणं ब्रह्म, जगदुपादानमिति असमञ्जसम् । कुतः ॥ अपीतौ तद्वत्प्रसङ्गात् ॥ अपीतौ प्रलयसमये जाड्याऽशुद्ध्यादिगुणकं जगद् ब्रह्मणि लीयमानं स्वनिष्ठजाड्यादिभिर्धर्मैर्ब्रह्म दूषयेत् । यथा शाकादौ लीयमानं हिङ्गवादिकं स्वनिष्ठगन्धादिभिः शाकादिकं दूषयति, तद्वत् । तथाच तद्वत् कारणस्यापि ब्रह्मणोऽशुद्ध्यादि प्रसज्येतेत्याक्षेपसूत्रार्थः ॥ ८ ॥

परिहरति—

न तु दृष्टान्तभावात् ॥ ९ ॥

तुरेवार्यः । पूर्वोक्तमसमञ्जसं नास्त्येवेत्यर्थः । कुतः । दृष्टान्तभावात् । कार्यं कारणे लीयमानं स्वधर्मेण कारणं न दूषयतीत्यस्मिन्नर्थे शतशो दृष्टान्तानां सत्त्वादित्यर्थः । यथा घटशरावादिकं कार्यं, मृदि लीयमानं मृदं स्वनिष्ठधर्मेण दूषयति । यथा वा स्वमप्रबोधौ न स्वधर्मैः कारणमात्मानं दूषयतस्तथा मायिकं जगदु-

त्पत्तिमलयावस्थाख्यात्रयसाक्षिणं परमात्मानं न जगत् स्वनिष्ठ-
जाख्यादिभिर्धर्मैर्दूषयेत् । परमात्मनोऽवस्थात्रयाऽसंबन्धे वृद्धसं-
मतिरपि—

अनादिमायया सुप्तो यदा जीवः प्रबुध्यते ।

अजमनिद्रमस्वप्नमद्वैतं बुध्यते तदा, इति ॥

अनादिमाययावृत्तस्वरूपो जीवो यदा आचार्यमतिपादना-
ऽवस्थायां स्वरूपज्ञानभाग् भवति, तदा अद्वैतं बुध्यते इति
योजना । अजमित्युत्पत्त्यवस्थायाः संबन्धाऽभाव उक्तः, अनिद्र-
मिति लयावस्थायाः, अस्वप्नमिति स्थित्यवस्थाया इति भेदः ॥

किञ्च, कार्यस्य कारणात्मकत्वेऽपि न कारणं कार्यात्मक-
मिति, न कार्यधर्मदूषणं कारणस्येति समञ्जसं वेदान्तशास्त्र-
मिति ॥ ९ ॥

स्वपक्षदोषाच्च ॥ १० ॥

ये दोषाः— विलक्षणत्वात् प्रकृतिविकारभावानुपपत्तिरूपत्तेः
प्राग्जगतोऽसत्त्वमसङ्गोऽपीतो तद्वत्प्रसङ्ग इति सांख्येनोद्भा-
षितास्ते सांख्यपक्षेऽपि समानाः । शब्दादिहीनमिथानसकाशा-
च्छब्दादिमतो विलक्षणस्य जगत उत्पत्त्यङ्गीकारादित्यर्थः । वस्तुतः
प्रपञ्चसत्यत्वसत्कार्यवादिनः सांख्यस्यैवैते दोषाः, न ममाजनि-
र्बचनीयवादिन इति भावः ॥ १० ॥

तर्काऽप्रतिष्ठानादप्यन्यथानुमेयमिति चेदेव-

मप्यविमोक्षप्रसङ्गः ॥ ११ ॥

केवलस्य तर्कस्याप्रतिष्ठानादप्यप्रतिष्ठितत्वाच्च न तेन समन्वय-
विरोधाशङ्केत्यर्थः । एकेन तार्किकेण यत्रेनाऽनुमितोऽप्यर्थोऽन्येन
श्रेष्ठतरेणाऽन्यथा नीयते, एवमन्येन श्रेष्ठतरेनाऽन्यथा नयनमित्यर्थः

इति तर्कस्याऽप्रतिष्ठानं बोध्यम् । ननु तर्कमात्रस्याऽप्रतिष्ठितत्वे धूमज्ञानानन्तरं ब्रह्मर्थिप्रवृत्त्यनुपपत्तिर्वाक्यार्थसन्देहे तर्केणाऽनिर्णयप्रसङ्गश्च । किञ्च, तर्कप्रतिष्ठानादित्ययमपि तर्कोऽप्रतिष्ठित एवेति, न तेन परमतनिराकरणं स्यात् । तस्मात् कस्यचित्तर्कस्याऽप्रतिष्ठितत्वेऽपि कस्यचित् प्रतिष्ठानसम्भवात् तेन समन्वयविरोधशङ्का युक्ता इत्याक्षिपति— अन्यथानुमेयमितिचेदित्यन्तेन । अप्रतिष्ठिततर्कादन्येन प्रकारेण प्रतिष्ठिततर्केण समन्वयविरोधाद्यनुमेयमिति शङ्कार्थः । तर्कस्य कश्चित् प्रतिष्ठितत्वमङ्गीकृत्य समाधत्ते ॥ एवमपीति ॥ अन्यत्र तर्कस्य प्रतिष्ठितत्वेऽपि प्रकृते लिङ्गादिहीने ब्रह्मणि वेदानिरपेक्षस्य तर्कस्याऽप्रतिष्ठितत्वदोषादानिमोक्षप्रसङ्ग एवेति समाधानार्थः । यद्वा, महतां कपिलकणादादीनां परस्परविप्रतिपन्नैरागमनिरपेक्षैस्तर्कैस्तत्त्वनिर्णयाऽभावादनिमोक्षप्रसङ्ग इत्यर्थः । तस्मादागमविरोधितर्कोऽप्रमाणमिति न तेन विरोध इति सिद्धम् ॥ ११ ॥

(४ काणादादिमतैर्बाध्यत्वाभावाधिकरणम् । सू० १)

एतेन शिष्टापरिग्रहा अपि व्याख्याताः ॥ १२ ॥

आतिदेशत्वान्न पृथक् सङ्गत्याद्यपेक्षा । ब्रह्म न जगदुपादानं विशुद्धत्वाद्भोमवदित्यनेन वैशेषिकाद्यनुमानेन ब्रह्मकारणबोधकः समन्वयो विरुद्ध्यते न वेति सन्देहे, विरुद्ध्यत इति प्राप्तम् । कुतः । अबाधितत्वात् । तस्मादण्वादय एवोपादानमिति प्राप्तेऽतिदिशति ॥ एतेन मन्वादिभिः शिष्टैः केनचित् सत्कार्यवाद्यंशेन परिगृहीतप्रधानकारणवादनिराकरणप्रकारेण शिष्टापरिग्रहाः, शिष्टैः केनचिदप्यंशेन अपरिगृहीता, अण्वादिकारणवादा व्याख्याता निरस्ता द्रष्टव्या इत्यर्थः । तर्कस्य वेदबाधितत्वादिति भावः ॥ १२ ॥

(५ अद्वैतस्यैव भोक्तृभोग्याकारमासमानत्वाधिकरणम् । सू. १)

भोक्त्रापत्तेरविभागश्चेत् स्याल्लोकवत् ॥ १३ ॥

अद्वितीयाद्ब्रह्मणो जगत्सर्गं द्रुवन् समन्वयः प्रत्यक्षादिना विरुद्ध्यते ? न वेति सन्देहे, ब्रह्मणि तर्कस्याऽप्रतिष्ठितत्वेऽपि जगद्भेदे तस्य प्रतिष्ठितत्वादिति विरुद्ध्यत एवेति प्रत्युदाहरणेन अयमाक्षेपः । भोक्त्रापत्तेरविभागश्चेदिति ॥ अद्वितीयब्रह्मणो जगदुपादानत्वे भोक्तृभोग्यप्रपञ्चस्य सर्वस्य ब्रह्मानन्यत्वेन भोग्यशब्दादेर्भोक्त्रात्मकत्वापत्तेर्भोक्तुर्वा भोग्यात्मकत्वापत्तेः प्रत्यक्षसिद्धः, परस्परविभागो न स्यादिति प्रत्यक्षविरोधः समन्वयस्य । भोक्तृभोग्यप्रपञ्चौ नाऽद्वितीयवस्तुपादानकः परस्परं भिन्नत्वाद् व्यतिरेकेण ब्रह्मवदित्यादितर्कविरोधश्च । विपक्षे हेतुच्छित्तिर्वाधिकेति शङ्कार्थः । समाधत्ते ॥ स्याल्लोकवदिति ॥ एकब्रह्मोपादानकत्वेऽपि भोक्तृभोग्यप्रपञ्चस्य परस्परं विभागः स्यात् ॥ लोकवत् ॥ यथा मृदात्मना अभिन्नानां घटशरावादानीनां परस्परं भेदोऽस्ति, यथा वा एकरज्जुपादानकानां दण्डसर्पादीनां परस्परं भेदस्तद्वदित्यर्थः । कल्पितभेदसत्त्वान्न प्रत्यक्षविरोधः । दण्डादौ व्यभिचारान्न तर्कः प्रमाणमिति मन्तव्यम् ॥ १३ ॥

ननु ब्रह्माभेदं जगतोऽङ्गीकृत्य लोकदृष्टान्तेन विरोधः परिहृतः । तस्य ब्रह्मभेद एव कुतो न स्यादित्याशङ्क्य जगतोऽनिर्वचनीयत्वान्न ब्रह्माऽतिरेकेण सत्ता इत्याह—

(६ ब्रह्मण्यद्वैतस्यैव तात्त्विकत्वाधिकरणम् । सू. ७)

तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः ॥ १४ ॥

पूर्वं परिणामवादमालम्ब्याऽऽपाततः, स्याल्लोकवदिति समाधानमुक्तम् । इदानीं विवर्तवादमाश्रित्य परमं समाधानमुच्यत

इत्येकफलकत्वं सङ्गतिः।सन्देहः पूर्ववत् । तस्माद्ब्रह्मणःप्रपञ्चस्या-
ऽनन्यत्वं, पृथक्सत्ताराहित्यम् । कुतः ॥आरम्भणशब्दादिभ्यः॥
एकविज्ञानात् सर्वविज्ञानप्रतिज्ञासिद्धयर्थे,दृष्टान्त उपन्यस्तः । यथा
सोम्यैकेन मृत्पिण्डेन सर्वं मृन्मयं विज्ञातं स्यात्, वाचारम्भणं वि-
कारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यम् । तत्र मृत्पिण्डे ज्ञाते कथं घटादि-
ज्ञानमित्याशङ्क्य विकारो घटादिर्वागालम्बनमात्रम् । यतो नाम-
धेयं विकारो, न तु नामाऽतिरेकेण विकारोऽस्तीत्युक्त्वा
मृत्तिकामात्रमेव विकारस्य पारमार्थिकं स्वरूपमिति तस्मिन् ज्ञाते
वस्तुतो घटादिर्ज्ञातो भवतीत्युक्त्या, विकारो मिथ्याकारणं तु
सत्यमित्ययमर्थो दृष्टान्तवाक्ये सिद्धः । तथा दार्ष्टान्तिकेऽपि
ब्रह्मव्यतिरेकेण प्रपञ्चसत्ता नास्तीति तदनन्यत्वम् । सूत्रस्था-
ऽऽदिशब्देन, ब्रह्मैवेदं सर्वमित्यादि तदनन्यत्वप्रतिपादकं गृह्य-
ते ॥ १४ ॥

तदनन्यत्वे हेत्वन्तरमाह—

भावे चोपलब्धेः ॥ १५ ॥

भावपदं कारणसत्त्ववाचकं तदुपलब्ध्युपलक्षणार्थमेवमुप-
लब्धिपदं कार्योपलब्धिमात्रकं कार्यसत्त्वोपलक्षणार्थम् । तथाचार्य
प्रयोगः । विकारः कारणादनन्यः । कारणसत्त्वोपलम्भाऽनु-
विधायिसत्त्वोपलम्भवत्त्वात् । यो यस्माद्भिन्नो न स तत्सत्त्वोप-
लम्भाऽनुविधायिसत्त्वोपलम्भवान् । यथा घटात् पट इति । हेतौ
उपलम्भपदद्वयत्यागे वद्विसत्त्वानुविधायिधूमे व्यभिचारः स्या-
त्तद्वारणाय तद्वहणमिति । सत्त्वपदद्वयत्यागे यथाश्रुतसूत्रे
चालोकसत्त्वानुविधायिज्ञानवति रूपे व्यभिचारः । अतस्तदर्थं
तद्ग्रहणमिति ॥

यद्वा ॥ भावाचोपलब्धेरिति सूत्रम् ॥ न केवलं श्रुत्या

कार्यकारणयोरनन्यत्वं, किन्तु प्रत्यक्षोपलब्धेर्भावाच्चाऽनन्यत्व-
मित्यर्थः । न हि तन्तुव्यतिरेकेण पटो नाम कश्चिदुपलभ्यते,
किन्तु संयोगविशेषाऽवच्छिन्नास्तन्तव एव पटव्यवहारविषयाः
प्रत्यक्षमुपलभ्यन्ते । अतोऽनन्यत्वं विकारस्य ॥ १५ ॥

सत्त्वाच्चावरस्य ॥ १६ ॥

अवरस्य कार्यस्योत्पत्तेः प्राक् कारणानन्यत्वेन सत्त्वात्, सत्त्व-
श्रवणादुत्पत्त्यनन्तरमनन्यत्वं सिद्धमित्यर्थः । ब्रह्म वा इदमग्रे
आसीदित्यादीं मयञ्चोपस्थापकेदम्पदस्य ब्रह्मसामानाधिकरण्या-
त्तदनन्यत्वं द्रष्टव्यम् । अन्यथा ब्रह्मात्मना पूर्वं मयञ्चस्याऽसत्त्वे
तत उत्पत्त्यनुपपत्तेः । न हि सिकतात्मनाऽविद्यमानं तैलं ताभ्यो
जायेतेति ॥ १६ ॥

असद्व्यपदेशान्नेति चेन्न धर्मान्तरेण वाक्यशेषात् ॥ १७ ॥

नन्वसद्वाइदमग्र आसीदित्यादिना प्रागुत्पत्तेरसत्त्वव्यपदेशा-
न्न कार्यस्य कारणात्मना पूर्वं सत्त्वमिति चेन्नान ह्युत्पन्ताऽसत्त्वा-
ऽभिप्रायेणायमसत्त्वव्यपदेशः, किन्तु व्याकृतत्वरूपधर्मापेक्ष-
या । अव्याकृतत्वं धर्मान्तरं, तेन धर्मान्तरेणाऽयमसत्त्वव्यप-
देशः । कुतः । वाक्यशेषात् । तत्सदासीदिति वाक्यशेषः पूर्व-
मत्यन्ताऽसतो ग्रहणे बाध्येत । असदेवेदमित्यत्राऽसत्त्वं, किं
तुच्छं ? किं वा सदेवानभिव्यक्तनामरूपमिति सन्देहे, अनभि-
व्यक्तनामरूपमसत्त्वव्यपदेशमिति निश्चीयते । आसीदित्यतीत-
कालसम्बन्धोक्तेयं न शून्यामिति । तस्माद्व्याकृतं सदित्युच्यते,
अव्याकृतं चाऽसदिति सिद्धं कारणाऽनन्यत्वं कार्यस्य ॥ १७ ॥

युक्तेः शब्दान्तराच्च ॥ १८ ॥

कारणानन्यत्वमुत्पत्तेः प्राक् सत्त्वं चेति शेषः । युक्तिरेवं,

घटो जायते इति प्रतीत्या घटस्य तावदुत्पत्तिकर्तृत्वं प्रतिभाति । न हि उत्पत्तेः प्रागत्यन्तं घटस्यासत्त्वे तत्कर्तृत्वं युक्तम् । तस्मात् कारणात्मना सत्त्वेव घट उत्पत्तिकर्ता । किञ्च मृदात्मना पूर्वं घटस्यासत्त्वे मृदेव घटार्थिना नोपादीयेत, यत्किञ्चिदेवोपादीयेत । असत्त्वाविशेषादित्येवमादियुक्तिरुद्धा । पूर्वसूत्र उदाहृताऽसच्छब्दाच्छब्दान्तरं, सदेव सोम्येदमग्र आसीदित्यादौ विद्यमानसच्छब्दः । तस्मादपि कारणादनन्यत्वं पूर्वमुत्पत्तेः सत्त्वञ्चेत्यर्थः ॥ १८ ॥

युक्तोरित्येतत् प्रपञ्चयति—

पटवच्च ॥ १९ ॥

ननु मृद्घटौ भिन्नौ विलक्षणप्रतीतिविषयत्वाद् घटपटवदित्युक्ते, तस्य हेतोर्व्यभिचारमाह ॥ पटवचेति ॥ यथा संवेष्टितप्रसारितपटस्य विलक्षणप्रतीतिसत्त्वेऽपि न भेदः, एवं मृद्घटयोरित्यर्थः ॥ १९ ॥

न विलक्षणकार्यकारित्वमपि हेतुर्व्यभिचारादित्याह—

यथा च प्राणादिः ॥ २० ॥

यथा प्राणापानादिना निरुद्धः प्राणापानादिर्जबिनमात्रं कार्यं निर्वर्त्तयति, अनिरुद्धस्त्वाकुञ्चनप्रसारणादिकार्यं करोति । नैतावता तस्य प्राणस्य भेदोऽस्ति । तस्मात् कार्यकारणयोरनन्यत्वं सिद्धम् ॥ तदनन्यत्वाच्चैकविज्ञानात् सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाऽपि सिद्धा भवति ॥ २० ॥

(७ परमेश्वरस्य हिताहितभागित्वाभावाधिकरणम् ॥ सू० ३)

इतरव्यपदेशाद्धिताकार्णणादिदोषप्रसक्तिः ॥ २१ ॥

पूर्वं कार्यस्य कारणाद् अनन्यत्वमेकविज्ञानप्रतिज्ञासिद्धये

समर्थितं, तर्हि तेनैव न्यायेन जीवब्रह्मणोरप्यभेदास्तीतिवपर्या
 हिताऽकरणादयो ब्रह्मणि प्रसज्येरन्वित्याक्षेपात् सङ्घतिः ।
 जीवामित्रं ब्रह्म जगदुपादानमिति ध्रुवन् समन्वयो विषयः । स किं
 यदि तादृग् ब्रह्म जगज्जनयेन्न तर्हि स्वानिष्टं जनयेदिति तर्केण
 विरुद्धयते न वेति सन्देहे, पूर्वपक्षमाह ॥ इतरव्यपदेशादिति ॥
 इतरस्य जीवस्य तत्त्वमसीत्यादिना ब्रह्मात्मत्वव्यपदेशादितरस्य
 ब्रह्मणो वाऽनेन जीवेनाऽऽत्मनाऽनुभवविद्येत्यादिन शारीर-
 त्वव्यपदेशाद्ब्रह्मणः स्रष्टृत्वे जीवस्यैव स्रष्टृत्वं स्यात् । तथाच
 हिताऽकरणादिरूपदोषप्रसक्तिर्ब्रह्मणः । न ज्यपत्यासेन अहित-
 जरामरणादिवहुविधाऽनर्थकरणादिरूपदोषस्य प्रसक्तिरित्यर्थः ।
 आदिपदेन, जीवस्य जरादिकं मया स्रष्टृमिति ज्ञानं स्यात् ॥
 तत्संहृष्टत्वं च स्यादित्यादिदोषा गृह्यन्ते । तस्माज्जीवाऽभिन-
 ब्रह्मणो नाऽनिष्टप्रपञ्चजनकत्वम् अत्रान्तचेतनत्वादिति, न चेतनो-
 पादानकं जगदित्याक्षेपसूत्रार्थः ॥ २१ ॥

समापत्ते—

अधिकं तु भेदनिर्देशात् ॥ २२ ॥

तुः पूर्वपक्षव्यावृत्त्यर्थः । यतः शरीरादाधिकमन्यद् सर्वज्ञं
 सर्वेश्वरं सर्वशक्तिब्रह्म जगदुपादानं स्रष्टृ चेति ध्रुवः । अतो न
 हिताकरणादिदोषप्रसक्तिः । कुतः ॥ भेदनिर्देशात् । आत्मा वा
 अरे द्रष्टव्यः, सत्ता सोम्य तदा सम्पन्नो भवतीत्यादिना कल्पित-
 स्य भेदस्य व्यपदेशादित्यर्थः । न हि ब्रह्मणो नित्यमुक्तस्य
 हितमहितं वा किञ्चिदस्तीति न हिताकरणादिदोषप्रसक्तिः
 कल्पितभेदमादायैव सर्वाऽसाङ्ख्योपपत्तेरिति वात्यर्थम् ॥ २२ ॥

नन्वेकरूपब्रह्मणो जगत्कारणत्वं कार्यवैचित्र्यं न स्यादि-
 ति दोषं दृष्टान्तेन परिहरति—

अश्मादिवच्च तदनुपपत्तिः ॥ २३ ॥

यथा लोके एकपृथिवीजन्यानामश्मनां वज्रवैदूर्येन्द्रनील-
पञ्चरागादिभेदेन वैचित्र्यमेवं ब्रह्मकार्याणां स्वरूपवैचित्र्यं युज्य-
ते । नन्वेकब्रह्माश्रितकार्येषु कथं धर्मवैचित्र्यं, कथं वाऽर्थक्रिया-
वैचित्र्यमित्याशङ्कानिरासार्थमादिवच्चेत्युक्तम् । तस्यार्थः । यथा
एकपृथिव्याश्रितानां बीजानां बहुविधं पत्रपुष्पफलगन्धरसादि-
वैचित्र्यम् । यथा एकस्याऽन्नस्य केशनखादिविचित्रार्थक्रिया-
कारित्वं तद्वत्सर्वमुपपद्यते इति तदनुपपत्तिः उक्तदोषाऽनुपपत्ति-
रित्यर्थः ॥ २३ ॥

(८ अद्वितीयब्रह्मण एव नानाविधसृष्टिकर्तृत्वाधिकरणम् । सू० २)

उपसंहारदर्शनाच्चेति चेत् क्षीरवद्धि ॥ २४ ॥

असहायाद्ब्रह्मणो जगत्सर्गं श्रुवन् समन्वयो विषयः । स किं
ब्रह्म उपादानं कर्तृ वा असहायत्वात् संमतवदितिन्यायेन विरुद्ध-
ते न वेति संशये । पूर्वमौपाधिकजीवभेदाद्धिताकरणादिदोषो
नास्तीत्युक्तम् । संप्रत्युपाधितोऽपि विभक्तब्रह्मणः प्रेरकादिकं
नास्ति ब्रह्मनानात्वाभावादिति प्रत्युदाहरणेनाक्षिप्य समा-
धत्ते ॥ उपसंहारेति ॥ लोके कुलालस्य कर्तुर्दण्डचक्राद्युपसंहार-
दर्शनान्मृदो वोपादानस्य स्वभिन्नकुलालादिसहायस्य दर्शनात्त-
दुभयविलक्षणस्य ब्रह्मणो न जगत्कर्तृत्वमुपादानत्वं वा संभव-
तीति चेदिति शङ्कार्थः । समाधत्ते ॥ क्षीरवद्धीति ॥ हिशब्दो हेत्व-
ऽर्थः । यथा लोके क्षीरं बाह्यसाधनान्यनपेक्ष्य दध्याकरेण परि-
णमते तद्वद् ब्रह्मापीत्यर्थः । नचौष्ण्यमापेक्षत्वं क्षीरस्यास्तीति
वाच्यम् । औष्ण्यस्य दधिभावे त्वरामात्रनिमित्तत्वादिति श्रुति-
रूप्यसहायस्य ब्रह्मणः कार्यकारित्वं दर्शयति— न तस्य कार्य
करणं च विद्यते न तत्समथाऽभ्यधिकश्च दृश्यते * पराऽस्य

शक्तिर्विविधैव श्रूयते स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया चेति ॥ २४ ॥

ननु चेतनत्वे सत्यसहायत्वं हेतुरतो न क्षीरे व्यभिचार
इत्याशङ्का, चेतनदृष्टान्ते तस्य व्यभिचारमाह—

देवादिवदपि लोके ॥ २५ ॥

लोक्यतेऽनेनेति लोकः शब्दो मन्त्रार्थवादेतिहासादिः । त-
स्मिन् यथा, देवाः पितर ऋषय इत्येवमादयश्चेतनाः स्वतःसिद्ध-
सामर्थ्याः साधनान्तरं बाह्यमनपेक्ष्य संकल्पमात्रेणैव नाना-
विधकार्यकर्तार उपलभ्यन्ते तद्ब्रह्मापीत्यर्थः । अयं भावः । कुलाल-
स्तावद्बाह्यमान्तरं च संकल्पादिकमपेक्ष्य कार्यकर्ता भवति, देवा-
दयस्त्वान्तरसंकल्पमात्रमपेक्ष्य कार्येषु समर्थाः । तथाच यथैक-
स्य कार्यजनने सामर्थ्यं तथैवाऽन्यस्येति नियमाऽभावाद् न
दृष्टान्तेन प्रत्यवस्थानमिति ॥ २५ ॥

ननु निरवयवाद्ब्रह्मणो जगत्सर्गं ध्रुवन् समन्वयः, सावयव-
स्यैव नानाकारेण परिणाम इति न्यायेन विरुद्ध्यते, न वेति
क्षीरादिकदृष्टान्तकथनेन ब्रह्मणः परिणामित्वभ्रयोत्पत्त्या संदेहे
कार्यकारणभावसंगत्या पूर्वपक्षयति—

(९. ब्रह्मणो विवर्त्तत्वाधिकरणम् । सू० ४)

कृत्स्नप्रसक्तिर्निरवयवत्वशब्दकोपो वा ॥ २६ ॥

पूर्वाधिकरणस्य भ्रमोत्पादकत्वेन कारणत्वमेतस्य कार्यत्व-
मिति बोध्यम् । ननु ब्रह्म निरवयवं वा परिणमते, सावयवं वा ।
आद्ये कृत्स्नस्य ब्रह्मणः कार्याकारेण परिणामप्रसक्तिः । ततश्च
कार्याऽतिरिक्तं ब्रह्म न स्याद्, दुर्ज्ञानत्वश्रुतिविरोधश्च । कार्यस्य
प्रत्यक्षत्वात् । द्वितीये कृत्स्नप्रसक्तिर्नास्ति । एकांश-परिणामे-
ऽप्यपरांशस्थितिसंभवात् । तत्रापि निष्कलमित्यादिनिरवयवत्व-
शब्दकोपः । उभयस्मिन् पक्षेऽप्यनित्यत्वप्रसङ्ग इति ब्रह्मणः परि-

पामित्वभ्रममूलकः पूर्वपक्षः ॥ २६ ॥

सिद्धान्तयति—

श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात् ॥ २७ ॥

तुराक्षेपनिरासं घृते । न तावत्कृत्स्नप्रसक्तिरस्ति । कुतः ॥
श्रुतेः ॥ यथा जगदुपादानत्वं ब्रह्मणः श्रूयते, एवं कार्यव्यतिरे-
केण ब्रह्मणः सत्त्वं श्रूयते, एतावानस्य महिमेत्यादौ । तथाच
श्रुत्यैव विवर्तवादः स्फुटीकृतः । न हि परिणामनादे कार्यव्यतिरे-
केण सत्त्वं संभवति । तस्मात् कार्यातिरेकेण ब्रह्मणोऽवस्थान-
श्रुतेर्नोक्तदोष इत्यर्थः । ननु श्रुतिर्वा कथं कार्यातिरेकेण ब्रह्मणः
सत्त्वं बोधयेदुक्तयुक्तिवाधितत्वादित्यत आह ॥ शब्दमूलत्वा-
दिति ॥ ब्रह्मणः शब्दैकममाणकत्वाद्यथाशब्दं कार्यापादानत्वं,
तदतिरेकेण सत्त्वं चाऽविरुद्धमित्यर्थः ॥ २७ ॥

जगतो ब्रह्माविवर्तत्वेन स्वप्नप्रपञ्चवन्मायिकत्वाच्चदुपादान-
त्वेऽपि ब्रह्मणो न कृत्स्नप्रसक्त्यादिदोषः स्वप्नसाक्षिवदित्याह—

आत्मनि चैवं विचित्राश्च हि ॥ २८ ॥

एवं ब्रह्मणीव, हि यस्माद्धेतोरेकस्मिन्नात्मनि स्वप्नदृशि, निर-
वयवे विचित्राः सृष्टयः श्रूयन्ते । न तत्र रथा न रथयोगा
न पन्थानो भवन्त्यथ रथान् रथयोगान् पथः सृजत इत्यादौ
स्वप्ने रथादीनामभावे कथं तदुपलब्धिरित्याशङ्कोक्तं श्रुतावधे-
त्यादिमूत्रे चशब्देन मायाविद्वष्टान्तं समुच्चिनोति । यथा लोके
मायाविस्वरूपाऽनुपमर्देनैव विचित्रा हस्त्यश्वादिः सृष्टयो दृश्यन्ते
तथा ब्रह्मण्यपि विविधसृष्टिरित्यर्थः ॥ २८ ॥

यत्रोभयोः समो दोष इति न्यायेन कृत्स्नप्रसवत्यादीना-
मनुद्भाव्यत्वं दर्शयति—

स्वपक्षदोषाच्च ॥ २९ ॥

सांख्यादयोऽपि निरवयवं प्रधानं जगत् परिणामीत्यङ्गी-
चक्रुः । तथाच कृत्स्नप्रसक्त्यादिदोषाः सर्वे समानाः । अणुवादिनो-
ऽपि परमाणुद्वयसंयोगेन द्व्यणुकादिसृष्टिमङ्गीचक्रुः । संयोगः
किं व्याप्यवृत्तिरव्याप्यवृत्तिर्वा । आद्ये दृष्टविरोधः । कार्यप्रथिमा-
ऽनुपपत्तिश्च । द्वितीये सावयवत्वं विनाऽव्याप्यवृत्तिसंयोगानुप-
पत्तिर्निरवयवत्वव्याकोप इत्यादयो दोषाः समानाः । ब्रह्मवादे
ते दोषा न सन्ति च । तस्मादत्यन्तमुपपन्नः परमात्मकारणता-
वादः ॥ २९ ॥

एकस्यापि ब्रह्मणो विचित्रकार्यशक्तिमत्त्वमुक्तम् । तत्
समर्थयति—

(१० ब्रह्मणोऽशरीरस्यैव मायाधिष्ठानाधिकरणम् । सू० २)

सर्वोपेता च तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥

मायाशक्तिमतो ब्रह्मणो जगत्सर्गं द्रुवन् समन्वयोऽशरीरस्य
न मायेतिन्यायेन विरुद्ध्यते, न वेति संदेहे पूर्वोक्तशक्तिमत्त्व-
विषयकशङ्कानिरासेन तत्समर्थनात्मकत्वाद्विषयविषयिभावसंगत्या
विरुद्ध्यत इति पूर्वपक्षे राद्धान्तः ॥ सर्वोपेता ॥ सर्वशक्तियुक्ता
परा देवता । कुतः ॥ तद्दर्शनात् ॥ तस्य सर्वशक्तियोगस्य श्रुतौ
दर्शनादित्यर्थः । सर्वकर्मा सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरसः सर्वमिद-
मभ्याच इत्यादिश्रुतिर्द्रष्टव्या ॥ ३० ॥

विकरणत्वान्नेति चेत्तदुक्तम् ॥ ३१ ॥

सर्वशक्तियुक्तानामपि देवादीनां चक्षुरादिकरणवतामेव
विचित्रकार्यकर्तृत्वमवगम्यते । अचक्षुष्कम् अश्रोत्रमित्यादिना
ब्रह्मणो विकरणत्वावगमात् कर्तृत्वामिति चेद्, यदश्रोत्रं वक्तव्यं
तत् पूर्वमेव, न विलक्षणत्वाद्, देवादिबदपि लोके इत्यादा-

बुक्तम् । श्रुत्यैकतमाधिगम्यत्वान्न तर्केण विरोधाशङ्का । यथा एकस्य तथैवान्यस्येति नियमाऽभावादित्यादिकमित्यर्थः ॥ ३१ ॥

ब्रह्मणो जगत्कर्तृत्वं हेत्वन्तरेणाक्षिपति—

(११ नित्यवृत्तस्यापि ब्रह्मण एव जगत्स्रष्टृत्वाधिकरणम् । सू० २)

न प्रयोजनवत्त्वात् ॥ ३२ ॥

अवाप्तसकलकामाद्ब्रह्मणो जगत्सर्गं भुवन् समन्वयो, ब्रह्म विना फलेन न सृजति, अभ्रान्तचेतनत्वात् संमतवदितिन्यायेन विरुद्ध्यते ? । नवेति संदेहे, पूर्वोक्तकर्तृत्वाऽऽक्षेपसंगत्या पूर्वपक्षः । ब्रह्मणो जगत्कर्तृत्वं न संभवति । नित्यवृत्तत्वेन प्रयोजनाऽभिसन्धिविरहितत्वात् प्रेक्षावत्प्रवृत्तेः प्रयोजनवत्त्वाऽवगमादिति ॥ ३२ ॥

अत्र राद्धान्तः—

लोकवत्तु लीलाकैवल्यम् ॥ ३३ ॥

तुरुक्तशङ्कानिरासकः । यथा लोके राजतदमात्यादीनां फलं विनैव केवललीलारूपाः प्रवृत्तयो दृश्यन्ते, यथा वा उच्छ्वासादयः स्वभावादेवोपपद्यन्ते एवं ब्रह्मणोऽपि विचित्रकार्यरचना लीलाकैवल्यं, केवललीलामात्रं, न फलसापेक्षम् । कथञ्चिद् राजादीनां लीलायां फलसंभवेऽपि नित्यवृत्तस्य ब्रह्मणो लीलामात्रमेतदित्यभिप्रायः ॥ ३३ ॥

विधान्तरेण ब्रह्मणः कारणत्वमाक्षिप्य, समाधत्ते—

(१२ ब्रह्मणो वैषम्यनैर्घृण्याभावाधिकरणम् । सू० ३)

वैषम्यनैर्घृण्ये न सापेक्षत्वात्तथाहि दर्शयति ॥ ३४ ॥

निरवद्याद्ब्रह्मणो जगत्सर्गं भुवन् समन्वयो, यो विषमसृष्टिकर्त्ता स सावद्य इति न्यायेन विरुद्ध्यते ? न वेति विनाये, पूर्व

मायामय्या लीलया ब्रह्मणो यत्स्रष्टृत्वमुक्तं तस्यात्राज्ञेपात् संग-
 गतिसिद्धौ पूर्वपक्षः । ब्रह्म किं प्राणिकर्मसापेक्षं जगत्कर्तृ, निर-
 पेक्षं वा । नाद्यः । अनीश्वरत्वप्रसङ्गात् । द्वितीये वैपम्यनैर्घृण्ये
 प्रसज्जयेयाताम् । काँश्चित्तिर्यगादीनत्यन्तदुःखिनः सृजति
 काँश्चिन्मनुष्यादीन् सुखदुःखसाधारणान् काँश्चिद्देवादीनत्यन्त-
 सुखिन इति वैपम्यं, सर्वसंहर्तृत्वाच्च नैर्घृण्यम् । ततश्च सावधत्वं
 प्रसज्जयेत् । तस्मान्निरवद्यस्येश्वरस्य न जगत्कर्तृत्वमिति शङ्का-
 निरासमाह ॥ वैपम्यनैर्घृण्ये न स्याताम् ॥ कस्मात् ॥ सापेक्ष-
 त्वात् ॥ प्राणिकर्मसापेक्षत्वात् । कर्मानपेक्षत्वे हि वैपम्यादिः
 स्यान्न सापेक्षत्वे इत्यर्थः । न च सापेक्षत्वेऽनीश्वरत्वम् । भृत्यादि-
 सेवाऽनुसारेण फलदात् राज्ञोऽराजत्वादर्शनात् । ईश्वरस्तु
 पर्जन्यवद् द्रष्टव्यः । यथा तत्तद्बीजे सत्यपि न पर्जन्यं विना
 अङ्कुरोत्पात्तिस्तद्वदिति कर्मणैवोपपत्तौ किमर्थमीश्वरस्वकार
 इतिचोद्यं श्रुत्या पराकृतमित्यादि भाष्ये द्रष्टव्यम् । नन्वीश्वरस्य
 कर्मसापेक्षत्वं कुत इत्यत्राह ॥ तथाहि दर्शयतीति ॥ श्रुतिः स्मृतिथे
 त्यर्थः । एष हि एव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य
 उन्निनीपते एष उ एवासाधु कर्म कारयति तं यमघो निर्नापत
 इति । पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति, पापः पापेनेत्याद्या
 श्रुतिः।यमुन्निनीपते ऊर्ध्वं नेतुमिच्छतीश्वरस्तं साधु कर्म कारय-
 ति । पूर्वजन्मकृतमुकृतवशादिति योजना । पुण्यः सुखी, पापो
 दुःखी । स्मृतिस्तु, ये यथा मां प्रपद्यन्ते तौस्तथैव भजाम्यह-
 मित्याद्या द्रष्टव्या ॥ ३४ ॥

न कर्मोऽविभागादिति चेत्ताऽनादित्यात् ॥ ३५ ॥

सदेव सोम्येदमग्रामीदेकमेवाद्दितीयमित्यादिना सृष्टेः प्राग-

ऽविभागाऽवधारणाच्च तदानौ कर्मास्तीत्यतः कर्मापेक्षया विपया
 सृष्टिरित्यसद्गतमितिचेन्न ॥ अनादित्वात् ॥ संसारस्य बीजाङ्कुरवद्
 हेतुहेतुमद्भाषोपपत्तेरित्यर्थः । पूर्वसृष्टौ सम्पादितधर्मार्धमप्रपञ्चस्या-
 त्यन्तिकनाशाभावात् तदपेक्षयोत्तरसृष्टौ न किञ्चिद्बाधकमिति
 भावः ॥ ३५ ॥

ननु संसारस्याऽनादित्वं कुत इत्यत आह—

उपपद्यते चाऽप्युपलभ्यते च ॥ ३६ ॥

संसारस्याऽनादित्वमुपपद्यते च । अन्यथाऽकस्मादेव
 सृष्टयङ्गीकारे मुक्तस्यापि पुनर्जन्मप्रसङ्गात् । पूर्वसृष्टिसा-
 दृश्याऽनुपपत्तेश्च ॥ श्रुतिस्मृत्योः ॥ संसारस्याऽनादित्वमुप-
 लभ्यते च । अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्या-
 करवाणीति प्राणधारणानिमित्तेन जीवशब्देन सृष्ट्यादौ शारीर-
 मभिलपन् प्राणधारणादिसंसारस्याऽनादित्वं दर्शयति । धाता
 यथापूर्वमकल्पयदित्यादिश्रुतिरपि पूर्वकल्पसद्भावं दर्शयति ।
 स्मृतिरपि संसारस्याऽनादित्वमाह । न रूपमस्येह तयोपलभ्यते
 नान्तो न चादिर्न च सम्प्रतिष्ठेति । स्मृत्यर्थस्तु, अस्य संसार-
 वृक्षस्य कल्पितस्य रूपं पारमार्थिकं स्वरूपं ब्रह्म तथा घटादिव-
 दिह प्राकृतैर्व्यवहारभूमौ नोपलभ्यते, न चान्तोऽवधिरस्य सं-
 सारस्य विना ब्रह्मविद्यामुपलभ्यते, नाप्यादिरनिर्वचनीयत्वा-
 देव, नाऽपि सम्प्रतिष्ठा मध्यमिति ॥ ३६ ॥

इदानीं परपक्षप्रतिषेधप्रधानपादमारब्धुकामः स्वपक्षे निर्दु-
 ष्टतामुपसंहरति—

(१३ निर्गुणस्यापि ब्रह्मणो मायिकप्रकृतित्वाधिकरणम् । सु० १)

सर्वधर्मोपपत्तेश्च ॥ ३७ ॥

पूर्वाधिकरणे कर्मवशादीश्वरस्य विषमसृष्टिहेतुत्वमुक्तं, तद-
 ऽस्तु । विषमसृष्टिप्रयोजककर्मणः सत्त्वात् । तद्ब्रह्मपादानत्वप्रयो-
 जकसगुणत्वस्याऽभावान्नोपादानत्वमिति प्रत्युदाहरणेनाऽस्यार-
 म्भः । निर्गुणाद् ब्रह्मणो जगत्सर्ग-वदन् समन्वयो, यन्निर्गुणं
 तन्नोपादानं यथा गन्ध इति न्यायेन विरुद्ध्यते ? न वेतिसन्देहे,
 विरुद्ध्यते इति प्राप्ते, ब्रूमः॥सर्वधर्मोपपत्तेश्चेति॥ सर्वे जगत्कारण-
 त्वसर्वज्ञत्वादयः कारणधर्मा ये विद्यन्ते तेषां पूर्वोक्तप्रकारेण
 ब्रह्मण्युपपत्तैर्ब्रह्मैव जगत्कारणमित्यौपनिषदशास्त्रं निर्दोषमित्य-
 ऽर्थः । अयं भावः । यन्निर्गुणं तन्नोपादानमिति व्याप्तौ, किं परि-
 णामित्वाभावो व्यापकः, उत विवर्त्तोपादानत्वाभावः । नाद्यः ।
 इष्टत्वात् । न द्वितीयः । आरोपितानित्यत्वोपादाने ज्ञानज्ञात्या-
 दौ व्यभिचारात् । तस्मान्निर्गुणत्वे ब्रह्मणो विवर्त्तजगदुपादान-
 त्वमविरुद्धमिति । तस्मान्न कथमपि समन्वयस्य विरोध इति
 सिद्धम् ॥ ३७ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मसूत्रवृत्तौ ब्रह्माऽमृतवर्षिण्यां द्वितीयाध्यायस्य
 प्रथमः स्मृतिपादः संपूर्णः ॥ २ ॥ १ ॥

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ २ ॥ २ ॥

इयता प्रबन्धेन मुमुक्षुणां सम्यग्ज्ञानोत्पत्तये वाक्यानां समन्वयः प्रतिपादितः । तस्मिन् समन्वये परपरिकल्पितदूषण-
निरासेन स्वपक्षः स्थापितः । इदानीं मुमुक्षुणामद्वैतशास्त्रे नि-
र्विचिकित्सप्रवृत्तिसिद्धये परमतदूषणप्रधानः पाद आरभ्यते—

(१ प्रधानस्य जगद्धेतुत्वाभावाऽधिकरणम् । सू० १०)

रचनानुपपत्तेश्च नाऽनुमानम् ॥ १ ॥

सांख्यमतस्य शिष्टपरिगृहीतत्वेनाऽभ्यर्हितत्वात्तदादौ नि-
राक्रियते । पूर्वमीक्षतेर्नाऽशब्दमित्यादिना प्रधानपरत्वेन वेदा-
न्तानां व्याख्यानं निरस्तमिह तु प्रधानसाधकवेदनिरपेक्षयुक्ती-
नामाभासत्वमुच्यते इति न पौनरुक्त्यम् । अत्र सांख्यादिमत-
निरासेन, समन्वयस्य तन्मतविरोधानिरासद्वारा दृढीकरणादस्य
पादस्य श्रुत्यध्यायसङ्गती बोध्ये । समन्वये स्मृतिविषयकाविरोध-
निरासेन स्वपक्षस्थापनपरप्रथमपादेनाऽस्य पादस्योपजीव्योप-
जीवकभावसङ्गतिः । स्वपक्षस्थापनं विना परमतनिरासाऽयोगात्
स्वसिद्धान्तज्ञानहेतुत्वाद्वा पूर्वपादस्योपजीव्यत्वं बोध्यम् । परमत-
निरासपरत्वादेव सर्वेषामधिकरणानां पादसङ्गतिः । सर्वधर्मो-
पपत्तेश्चेत्यनेन ब्रह्मणि कारणधर्माणामुपपत्तिरित्युक्तम् । तेषां
प्रधान एवोपपत्तिः किं न स्यादिति आक्षेपस्याऽत्र निरासादन-
योरधिकरणयोरक्षेपलक्षणाऽवान्तरसङ्गतिः । फलं तु पादसमाप्ति-
पर्यन्तं परमतयुक्तिविरोधाऽविरोधाभ्यां समन्वयाऽसिद्धि-
तत्सिद्धी इति विवेकः । तत्र प्रधानमचेतनं जगदुपादानमिति
सांख्यसिद्धान्तो विषयः । सन्दिह्यमानस्यैवाऽधिकरणविषय-
त्वात् । स च सिद्धान्तः सन्दिह्यते । किं प्रमाणमूलो ?

भ्रान्तिमूलो वेति । तत्र प्रमाणमूल एवेति युक्तम् । तथा हि । बाह्याध्यात्मिकं जगत् सुखदुःखमोहात्मकसामान्योपादानकं भवितुमर्हति । तदन्वितत्वात् । यद्यदन्वितं तत्तदुपादानकं यथा मृदन्वितं घटादिकं मृदुपादानकमिति । तथाच यदेव सुखदुःखमोहात्मकं किञ्चित्सिद्धं तदेव सत्त्वरजस्तमोगुणात्मकं प्रधानमिति प्रामाणिकः सांख्यसिद्धान्त इति भास्ते ब्रूमः । उक्तानुमानसिद्धं प्रधानं न जगदुपादानम् ॥ रचनानुपपत्तेः ॥ चेतनाऽपेरितात् स्रष्टव्यज्ञानशून्यात् प्रधानादनेकविविधविचित्रजगद्रचनानुपपत्तेरित्यर्थः । लोके विचित्रभासादादिरचनायां बुद्धिकुशलशिल्प्यादिकार्यत्वदर्शनादितिभावः । सूत्रे चशब्देन हेतोः स्वरूपासिद्धिं समुचिनोति । सुखादीनामान्तरत्वप्रतीतेस्तदन्वितत्वं जगतोऽसिद्धम् । तस्मादप्रामाणिकः सांख्यसिद्धान्त इति ॥ १ ॥

प्रवृत्तेश्च ॥ २ ॥

साम्यावस्थापन्ना गुणा हि प्रधानम् । साम्यावस्थायाश्च न किञ्चित्कार्यं जायते, किन्तु साम्यवस्थाप्रच्यवेन गुणानामङ्गाङ्गिभावे जाते कार्यस्योदय इति प्रक्रिया, सा न युक्ता, लोके अचेतनरथादिप्रवृत्तेश्चेतनाऽधीनत्वदर्शनात् प्रधानस्य साम्यावस्थाप्रच्युतिरूपप्रवृत्तेश्चेतनप्रेरणं विनाऽनुपपत्तेरित्यर्थः ॥ २ ॥

पयोऽम्बुवच्चेत्त्रापि ॥ ३ ॥

नन्वचेतनस्य स्वयम्प्रवृत्तिरपि दृश्यते । यथा क्षीरं वत्सवितृद्धये स्वयमेव प्रवर्तते, यथा वा जलं स्वयमेव स्यन्दते तथा पयोऽम्बुवत् प्रधानं स्वयमेव प्रवर्तते इति चेन्न । यतस्तत्रापि परमात्मा प्रेरकः श्रूयते, योऽप्सु तिष्ठन्नित्यादिना । तथाच पक्षत्वान्न व्यभिचारः पयोऽम्बुनोरिति भावः ॥ ३ ॥

व्यतिरेकाऽनत्रस्थितेश्चानपेक्षत्वात् ॥ ४ ॥

अपिच न स्वतन्त्रं प्रधानं जगदुपादानम् । कुतः ॥ व्यतिरेकानवस्थितेः ॥ स्वतन्त्रस्य तस्य कारणत्वे सर्वदा कार्यप्रसक्तौ कदाचिदपि कार्यव्यतिरेकस्थावस्थित्यभावात्प्रसङ्गादित्यर्थः । तदपि कुतः ॥ अनपेक्षत्वात् ॥ स्वतन्त्रस्य प्रधानस्य चेतनादिसहकार्यान्तराऽनपेक्षत्वाऽभ्युपगमाच्चयेत्यर्थः ॥ ४ ॥

अन्यत्राभावाच्च न तृणादिवत् ॥ ५ ॥

ननु तृणोदकादिकं निमित्तान्तरनिरपेक्षमेव क्षीराकारेण परिणमते, तद्वत्प्रधानमपीतिचेन्न । कुतः ॥ अन्यत्राऽभावात् ॥ धेन्वादेरन्यत्र वलीवर्दादौ तृणादेः क्षीरीभावस्याऽभावादित्यर्थः । तथाच धेन्वादिसापेक्षमेव तृणादिकं क्षीरीभवति, निरपेक्षत्वे वलीवर्दादावपि क्षीरीभावप्रसङ्ग इति भावः ॥ ५ ॥

अभ्युपगमेऽप्यर्थाभावात् ॥ ६ ॥

प्रधानस्य स्वतःप्रवृत्त्यभ्युपगमे पुरुषार्थस्याप्यपेक्षाऽभावप्रसङ्गादित्यर्थः । न चेष्टापत्तिः । प्रधानमचेतनं चेतनस्य पुरुषार्थसाधयितुमेव प्रवर्तत इति, स्वाभ्युपगमविरोधादिति भावः । यद्वा, अर्थाभावात् प्रयोजनाऽभावादित्यर्थः । तथाहि । न तावत् प्रधानप्रवृत्तिः पुरुषस्य भोगापवर्गार्था । भोग्यानामानन्त्यादऽनिर्मोक्षप्रसङ्गात् । नाप्यपवर्गार्था । भोगाभावप्रसङ्गात् । प्रधानस्याप्रवृत्तिप्रसङ्गात् पुरुषस्य स्वरूपेणाऽवस्थितिलक्षणस्य मोक्षस्य प्रधानाप्रवृत्त्यैव सिद्धेः । तस्मात् प्रयोजनाभावात् प्रधानस्य जगद्धेतुत्वम् ॥ ६ ॥

पुरुषाभवादितीचेत्तथापि ॥ ७ ॥

ननु पुरुष एव प्रधानस्य प्रवर्तकः । ननु स्वयमप्रवर्तमानः
 कथं परं प्रवर्तयेदिति चेत्, पुरुषात्मवदिति । भूमः । लोके यथापहुः
 पुरुषः स्वयमप्रवर्तमानोऽर्थं प्रवृत्तिशक्तिमन्तं प्रवर्तयति, यथावा-
 ऽयस्कान्तोऽश्मसंनिधिमात्रेणाज्यः प्रवर्तयति । एवं पुरुषः प्रवर्तक
 इति चेत् । यतस्तथापि दोषाणामनिर्मोक्षः । तथाहि । प्रधानस्य पुरुषे-
 र्यत्वे प्रधानं स्वतन्त्रमिति स्वाभ्युपगमविरोधः । पुरुषस्य प्रवर्तकत्वे
 कूटस्थत्वहानिः । स्वस्य व्यापारं विना प्रवर्तकत्वाऽयोगात् । पद्मो-
 रपि वाग्व्यापारस्य सत्त्वात् । अयस्कान्तस्य त्वनित्यसन्निधिरेव
 व्यापारः । प्रधानपुरुषसन्निधेर्नित्यत्वेन व्यापारत्वायोगः । नित्य-
 स्यापि व्यापारत्वे प्रधानप्रवृत्त्यविच्छेदप्रसङ्ग इत्यादयो दोषाः
 द्रष्टव्याः । ब्रह्मणस्त्वाविद्यकं प्रवर्तकत्वमिति न कौटस्थ्यहानिः ॥७॥

अङ्गित्वाऽनुपपत्तेश्च ॥ ८ ॥

अपिच, गुणत्रयसाम्यावस्थाप्रकृतिः । साम्यावस्थाप्रच्यु-
 त्वा गुणानामङ्गाङ्गिभावे महदाद्युत्पत्तिरिति वदता सांख्येनेदं
 वक्तव्यम् । प्रकृतिः किं कूटस्था, उत विकारिणी । आद्ये पर-
 स्परापेक्षाणां गुणानां साम्यावस्थाप्रच्युत्याङ्गाङ्गिभावाऽनुप-
 पत्तेः कार्यानुदयप्रसङ्गः । प्रच्युत्यङ्गीकारे स्वरूपहान्यापत्तेः ।
 द्वितीये, किं स्वतः प्रच्युतिरुताऽन्यतः । नाद्यः । सदा कार्यप्रसङ्गा-
 त् । न द्वितीयः । पुरुषस्योदासीनत्वाद्भ्युपगमहानेध । अतः
 प्रच्युत्यभावेनाङ्गाङ्गिभावानुपपत्तेः कार्याभावप्रसङ्ग इत्यर्थः ॥८॥

अन्यथानुमितौ च ज्ञशक्तिवियोगात् ॥ ९ ॥

नन्वनपेक्षस्वभावाः कूटस्थाश्च गुणा नानुधीयन्तेऽस्याभिः,
 किन्त्वन्यथा प्रकारान्तरेणैव । यथा कार्योत्पत्तिसम्भवस्तथानु-
 मीयन्ते कार्याऽनुमेयत्वात् प्रधानस्येत्यङ्गाङ्गिभावसम्भवात् कार्यो-

त्पादः सम्भवतीति चेन्न ॥ शक्तिवियोगात् ॥ गुणानां ज्ञान-
शक्तिरहितत्वादित्यर्थः । अयं भावः । अचेतनानां गुणानां
साम्यावस्थामच्युत्यादियोग्यत्वेऽपि प्रच्युतेर्निनिमित्तत्वाऽसम्भ-
वात् किञ्चिन्निमित्तं वक्तव्यम् । तथाचान्यस्य निमित्तस्याऽस-
म्भवेन, स्वतो वैषम्ये सर्वदा वैषम्यं स्यात् । स्वतोऽप्यवैषम्ये
सदा साम्यप्रसङ्ग इत्यङ्गाङ्गित्वानुपपत्तिस्तदवस्थेति कार्यानुत्पादो-
ऽपि तदवस्थ इति ॥ ९ ॥

त्रिप्रतिषेधाच्चासमञ्जसम् ॥ १० ॥

सांख्या हि कचिन्महतः पञ्चतन्मात्रसर्गं वदन्ति कचिद्-
ऽहङ्कारात् कचिदेकादशेन्द्रियाणि कचिद्ब्राह्मेन्द्रियाणि त्वगिन्द्रिये-
ऽन्तर्भाव्य सप्तेन्द्रियाणीति स्थापयन्ति । तथाच परस्परविप्रतिषेधा-
दसमञ्जसं सांख्यमतमित्यर्थः । तस्मात् सांख्यमतस्य भ्रान्ति-
मूलत्वात्तदीयपुक्तिविरोधः समन्वयस्य नास्तीति सिद्धम् ॥१०॥

ननु मयश्चस्य ब्रह्मोपादानकत्वे ब्रह्मवच्चैतन्यं स्यात् कारण-
गुणस्य कार्येऽवश्यम्भावादित्याशङ्क्येन नियमं तदीयप्रक्रियया
व्यभिचारयति—

(२ ब्रह्मणो विसदृशजगदुत्पत्तौ काणादीयदृष्टान्तसद्भावा-
ऽधिकरणम् । सू० १)

महद्दीर्घवद्वा ह्रस्वपरिमण्डलाभ्याम् ॥ ११ ॥

मयश्चस्य प्रधाननिष्ठाऽशब्दत्वादिगुणानन्वयात् प्रधाना-
ऽनुपादानकत्ववद्ब्रह्मगुणचेतनत्वाऽनन्वयात् ब्रह्मोपादानकत्वं न
स्यादिति दृष्टान्तसद्भावात्स्यारम्भः । यद्यपि स्वपक्षे दोषनिरासा-
ऽऽत्मकस्यास्याधिकरणस्य नात्र सम्बन्धः, किन्तु स्मृतिपाद एव
तथाप्युक्ताऽवान्तरसद्भातिलोभादिह लिखितमिति मन्तव्यम् ।
अत्र चैतनाद्ब्रह्मणो जगत्सर्गं भ्रुवन् समन्वयो विषयः । स किं

कारणगुणाः कार्ये स्वसमानजातीयगुणारम्भका इति न्यायेन विरुद्ध्यते, न वेति सन्देहे विरुद्ध्यते इति प्राप्ते, व्यभिचारात् विरोध इति राद्धान्तः । सूत्रे वाशब्दश्चार्थोऽनुक्ताणुसमुच्चयं ब्रूते । तथाच ह्रस्वपरिमण्डलाभ्यां अणुकपरमाणुभ्यां महद्दीर्घाणुवचेतनाद्ब्रह्मणोऽचेतनं जगद्भवतीतियोजना । वैशेषिका हि ह्रस्वादणोश्च अणुकाद् महद्दीर्घं च व्यणुकं जायते अणुकगतह्रस्वत्वाऽणुत्वे तु व्यणुके स्वसमानजातीयह्रस्वत्वाणुत्वे नारभेते । किन्तु अणुकगतत्रित्वसंख्या व्यणुके महत्त्वादिकमारभते इति वदन्ति । एवं परिमण्डलात् परमाणोरणुव्यणुकं जायते । परमाणुगत-पारिमण्डल्यंतु व्यणुके पारिमण्डल्यं न जनयति, किन्तु परमाणुगतद्वित्वसंख्या व्यणुकेऽणुत्वादिकमारभत इति प्रक्रियां दर्शयन्ति । एवं वर्णयतां वैशेषिकाणां, कारणगुणाः कार्ये स्वसमानजातीय-गुणारम्भका इति नियमाऽभासं वदतां कथं लज्जा न भवेत् । व्यभिचारस्य स्फुटत्वादिति तात्पर्यम् । एतेन, शिष्टापरिग्रहा अपि व्याख्याता इत्यस्याऽयं प्रपञ्च इति न तेन पौनरुक्त्यं शङ्कनीयमिति ॥ ११ ॥

इदानीं प्रकृतं परमतनिरासमुपक्रमते—

(३ परमाणुकारणवादनिराकरणाधिकरणम् । सू० ६)

उभयथाऽपि न कर्मातस्तदभावः ॥ १२ ॥

प्रासङ्गिकाव्यवहितेनाऽस्य सङ्गतिर्नापेक्षितेति व्यवहितेनोच्यते । ननु प्रधानस्य चेतनाऽनधिष्ठितत्वात् कारणत्वाऽभावे तर्हि चेतनाऽधिष्ठिताः परमाणवः कारणं जगत इति प्रत्युदाहरणेनास्यारम्भः । अत्र परमाणुप्रक्रियया, जगदुत्पत्तिरिति वैशेषिकासिद्धान्तो विषयः । स किं मानमूलो भ्रान्तिमूलो वेति विशये, मानमूल इति प्राप्ते, भ्रमः । वैशेषिकाः खलु

कर्मणा सृष्टेः पूर्वं निश्चलयोः परमाण्वोः संयोगे द्व्यणुकाद्युत्पत्ति-
रिति घटन्ति । तस्य कर्मणः किञ्चिन्निमित्तमभ्युपगम्यते, न
वा । आद्ये कर्मनिमित्तत्वेन प्रसिद्धं जीवमयवाभिघातादिकमङ्गी-
कर्तव्यम् । न हि तत् संभवति । सृष्ट्युत्तरकालीनत्वात्तस्य ।
द्वितीये कर्मानुत्पत्तिः । अत उभयथापि न कर्म । अतः कर्माभावा-
त्तदभावः । द्व्यणुकादिक्रमेण सृष्ट्युत्पादाभाव इत्यर्थः । यद्वा जीवा-
ऽदृष्टवशादाद्यं कर्म परमाणुष्विति तत्सिद्धान्तः । तथाच तददृष्टं किं
जीवनिष्ठं वा परमाणुनिष्ठं वा । उभयथापि न कर्म । अदृष्टस्या-
ऽचेतनस्य कर्माभिमुख्यायोगात् । तथात्वे सर्वदा सृष्टिप्रसङ्गात् ।
न च जीवोऽदृष्टस्य प्रेरकः । तदानीं तस्य ज्ञानवत्त्वाभावात् ।
न च वैशेषिकाभिमत ईश्वरः प्रेरक इति वक्ष्यते । अतः सर्गा-
भाव इत्यर्थः । यद्वा परमाण्वोः संयोगोत्पत्तौ सृष्टिविभागोत्पत्तौ
च प्रलयस्तयोश्च संयोगविभागयोः कर्मैव हेतुरिति तत्सिद्धान्तः ।
तथाच संयोगहेतुः कर्म नास्तीत्युक्तम् । एवं विभागहेतुः कर्म
नास्ति निमित्तस्यादृष्टस्य नोदनादेरसंभवात् । अदृष्टं च भोगार्थ-
मेव, न प्रलयार्थमित्युभयथापि न कर्माऽतः संयोगविभागहेतु-
कर्माभावात्तदभावस्तयोः सृष्टिप्रलयोरभाव इत्यर्थः । तस्मादनु-
पपन्नः परमाणुकारणवादः ॥ १२ ॥

समवायाभ्युपगमाच्च साम्यादनवस्थितेः ॥ १३ ॥

तदभाव इत्यनुपपन्नः । तस्य परमाणुकारणवादस्याऽसम्भव
इत्यर्थः । कुतः । परमाणुद्व्यणुकयोः समवायाऽभ्युपगमात् ।
अभ्युपगमे को दोषस्तत्राह ॥ साम्यादनवस्थितेरिति ॥ यथा
द्व्यणुकं परमाणुभ्यामत्यन्तं भिन्नं तत्समवायमपेक्षते, एवं सम-
वायोऽपि समवायिभ्यामत्यन्तं भिन्नः सन्नन्येन समवायेन
समवायिभ्यां सम्बद्धयेत् । भिन्नत्वस्य सम्बद्धस्य साम्यादसम्बद्ध-

स्य सम्बन्धत्वादर्शनात् । तथाच तस्यापि भिन्नत्वसाम्यात् ।
समवायान्तरमित्यनवस्था स्यादित्यर्थः । स्वरूपस्य सम्बन्धत्वे
समवायलोपमसङ्ग इति बोध्यम् । तथाच समवायासिद्धौ समवेत-
व्यणुकादिसृष्ट्यासिद्धिः स्यादिति भावः ॥ १३ ॥

नित्यमेव च भावात् ॥ १४ ॥

परमाणूनां प्रवृत्तिस्वभावत्वे प्रवृत्तेर्नित्यमेवभावात् मलपा-
भावमसङ्गः । निवृत्तिस्वभावत्वे निवृत्तेर्नित्यमेव भावात् श्लेष-
ऽभावमसङ्ग इति भावः ॥ १४ ॥

रूपादिमत्त्वाच्च त्रिपर्ययोऽदर्शनात् ॥ १५ ॥

चतुर्विधाः परमाणवो रूपस्पर्शादिमन्तो नित्या अणवश्चेति
वैशेषिकासिद्धान्तः । स नोपपद्यते । तथाहि । परमाणवो नित्याः
स्थूलाश्च भवितुमर्हन्ति । रूपादिमत्त्वात् पटादिवत् । पटो हि
रूपादिमत्त्वात् स्वकारणतन्त्वपेक्षया स्थूलोऽनित्यश्च । तद्ज-
गत्कारणस्यापि रूपादिमत्त्वे अनित्यत्वमसक्तौ स्वकारणाऽपेक्ष-
या स्थूलत्वं स्यादिति न जगत्कारणस्य रूपादिमत्त्वमिति
तात्पर्यम् । सूत्रार्थस्तु, भवन्मते जगत्कारणस्य रूपादिमत्त्वादणु-
त्वानित्यत्वाविपर्ययः स्थूलत्वमनित्यत्वं च प्रसज्येत । लोके
रूपादिमत्तः पटादेस्तथा दर्शनादिति ॥ १५ ॥

उभयथा च दोषात् ॥ १६ ॥

रूपरसगन्धस्पर्शात्मिका पृथिवी स्थूला दृश्यते । रूपरस-
स्पर्शात्मिका आपः सूक्ष्माः, रूपस्पर्शात्मकं तेजः सूक्ष्मतरम् ।
स्पर्शात्मको वायुः सूक्ष्मतम इत्यनुभवानयसिद्धा प्रक्रिया । तत्र
पृथिव्यादिवत् परमाणवांऽणुपचिताऽपचितगुणात्मकाः कल्प्यन्ते
न वा। आद्येऽणुत्वव्यायातः। उपचिताऽपचितगुणात्मकपृथिव्यादेः

स्वरूपोपचयाऽपचयदर्शनाद् गुणानां द्रव्यादातिरिक्तत्वेऽपि तादृशगुणवत्त्वेन पृथिव्यादीनामुपचयदर्शनात् । अणुत्वव्याघात एव । न वा गुणगुणिनोर्भेदः सम्भवति । भेदे गवाश्ववद्गुण-गुणिभावाऽनुपपत्तेर्द्वितीये तत्कार्यपृथिव्यादिषु रूपाद्यनुपलम्भ-प्रसङ्ग इत्युभयथापि दोषादनुपपन्नः परमाणुकारणवादः ॥ १६ ॥

अपरिग्रहाच्चाऽत्यन्तमनपेक्षा ॥ १७ ॥

मथानवादो हि सत्कार्यत्वाद्यंशेन मन्वादिभिः शिष्टैः परि-गृहीतः । परमाणुकारणवादस्तु केनचिदप्यंशेन कैश्चिदपि शिष्टैर्न परिगृहीत इति शिष्टाऽपरिग्रहाच्चात्यन्तमनपेक्षा परमाणुकारण-वादे कर्तव्या वेदविद्विरित्यर्थः । सूत्रे चशब्देन वैशेषिकाभिमत-पदूपदार्थाऽसम्भवः सूचितः । स चासम्भवः प्रतिपादितो भगवता भाष्यकृता । तस्माद्भ्रान्त्येकमूलवैशेषिकादिमतेन न समन्वय-स्य विरोध इति सिद्धम् ॥ १७ ॥

(४ वैनाशिकखण्डने समुदायासिद्ध्याधिकरणम् । सू० १०)

समुदाय उभयहेतुकेऽपि तदप्राप्तिः ॥ १८ ॥

वैशेषिकस्तावत् परिमाणभेदेन देहादेराशुतरविनाशित्वा-ऽङ्गीकारादात्मनः स्थायित्वाङ्गीकाराच्चाद्धैनाशिकः । सर्वक्षणि-कत्ववादिनस्तु पूर्णवैनाशिका इत्यर्द्धवैनाशिकवैशेषिकमत-निराकरणानन्तरं पूर्णवैनाशिकमतं बुद्धिस्थयिदानीं निराक्रियत इत्यवान्तरसङ्गतिर्द्रष्टव्या । तत्र तावद् बुद्धमुनिना आगमउपादिष्टः । स चागमो वैभाषिकसौत्रान्तिकयोगाचारसर्वशून्यवाद्याऽऽख्य-चतुर्विधशिष्यप्रतिपत्तिवैचित्र्याच्चतुर्विधो भवति । तत्र वैभाषिक-सौत्रान्तिकयोर्ज्ञानं तदतिरिक्तपदार्थाथ सर्वे क्षणिकाः सत्यभूताः सन्ति । श्यान् परं भेदो, वैभाषिकस्य घटादिपदार्थाः प्रत्यक्षाः,

सौत्रान्तिकस्य तु ज्ञाने घटाद्याकारे सम्पन्ने तेनाकारेण प्रत्यक्षेणाभ्रत्यक्षघटादयोऽनुमीयन्त इति । तत्राऽऽदौ वैभाषिक-सौत्रान्तिकयोर्विशार्यास्तित्वाऽविशेषात्तयोर्मतमेकीकृत्य तन्मतं प्रमाणमूलं भ्रान्तिमूलं वेति सन्देहे, प्रमाणमूलमिति प्राप्तम् । तथाहि । पृथिव्यप्तेजोवायश्चत्वारि भूतानि चतुर्विधपरमाणुपुञ्ज-स्वरूपाणि । एवं भौतिकानि रूपादिविषयेन्द्रियाणि परमाणु-पुञ्जस्वरूपाणि । न हि परमाणुसमूहव्यतिरेकेणावयविभूतं किञ्चित् कार्यमस्तीति परमाणुहेतुक एव पृथिव्यादिसमुदायोवाह्यः आध्यात्मिकश्च समुदायःस्कन्धहेतुकः । तथाहि । रूपविज्ञानवेदना-संज्ञासंस्काराश्च पञ्चैते स्कन्धाःतत्र रूपस्कन्धः साविषयेन्द्रियाणि । विषयाणां रूपादीनामाध्यात्मिकत्वमाध्यात्मिकेन्द्रियसम्बन्धाद् द्रष्टव्यम् । अहमित्यालयविज्ञानप्रवाहो विज्ञानस्कन्धः । सुखादि-प्रत्ययो वेदनास्कन्धः। गौरश्वइत्यादिशब्दादिविशिष्टवस्तुविषयक-सविकल्पकप्रत्ययः संज्ञास्कन्धः । रागद्वेषमोहधर्माऽधर्माः संस्कारस्कन्धः । तत्र विज्ञानस्कन्धश्चिन्तित्यात्मेति च गीयते । इतरे स्कन्धाश्चैत्ताः । एतेषां चित्तचैत्तानां स्कन्धानां समुदायः सर्वव्यवहाराऽऽस्पदम् । आध्यात्मिकश्च समुदायः स्कन्धहेतुक इति सर्वज्ञानिकत्ववादिनोर्वैभाषिकसौत्रान्तिकयोर्मतम् । त-न्निराकरोति ॥ समुदाय उभयहेतुकेऽपि तदभाप्तिरिति ॥ उभय-हेतुकेऽपि समुदाये परमाणुहेतुके वाह्यसमुदाये स्कन्धहेतुके आध्यात्मिकसमुदाये च तदभाप्तिस्तस्य समुदायस्याभाप्तिरित्यर्थः॥ अचेतनानां परमाणूनां स्कन्धानां च स्वतःसमुदायाऽप्योगा-दन्यस्य च स्थिरस्य, चेतनस्य समुदायकर्तुरनभ्युपगमादिति सूत्रवाक्यशेषः ॥ १८ ॥

इतरेतरप्रत्ययत्वादिति चेन्नोत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् ॥ १९ ॥

ननु संहन्तुश्चेतनस्याभावेऽपि संघात उपपद्यते । तथाहि ।
 'अविद्या संस्कारो विज्ञानं नाम रूपं पडायतनं' स्पर्शो वेदनेत्ये-
 वञ्जातीयकानामविद्यादीनाम् इतरेतरप्रत्ययत्वादितरेतरकारण-
 त्वाद्घटीयन्त्रवदनिशमावर्तमानेष्वविद्यादिष्वर्थोक्षितः संघात
 उपपद्यत इति शङ्कार्थः । कार्यं प्रति अयते जनकत्वेन गच्छतीति
 व्युत्पत्त्या प्रत्ययशब्दः कारणवचनः । अविद्यादीनामयमर्थः ।
 क्षणिकेषु स्थिरत्वानित्यत्वादिभ्रान्तिरविद्या सा च विषयेषु
 रागाद्यात्मकसंस्कारहेतुः । स च संस्कारो गर्भस्थस्याऽऽद्यं
 विज्ञानं जनयति । तस्माच्चाऽऽलयविज्ञानात् पृथिव्यादिचतुष्टयं,
 शरीरस्य समुदायस्य कारणभूतं जायते । तदेव नामाश्रयत्वा-
 न्नम इत्युच्यते । तच्च नाम सिताऽसितादिरूपं तच्छरीरं जन-
 यति । गर्भभूतस्य देहस्य कलिलं पुद्बुदाद्यवस्था नामरूपशब्दा-
 ऽर्थ इति पर्यवसन्नं पृथिव्यादिचतुष्टयं नाम रूपं च शरीरं विज्ञान-
 धातुश्चेति पडायतनानि यस्येन्द्रियजातस्य तत् पडायतनम् ।
 नामरूपेन्द्रियाणां मिथःसम्बन्धः स्पर्शस्ततः सुखादिका वेदना,
 ततः पुनरविद्यादय इति । निराकरोति ॥नेति॥ कुतः । उत्पत्ति-
 मात्रनिमित्तत्वात् ॥ अयमर्थः । द्विविधो हि कार्योत्पादस्तवा-
 ऽभिमतः— हेत्वधीनः, कारणसमुदायाऽधीनश्चेति । तत्र हेत्व-
 ऽधीनो यथा बीजादङ्कुरः अङ्कुरात् पत्रं पत्रात् काण्डमित्यादौ ।
 कारणसमुदायाऽधीनो यथा पृथिव्यग्नेजोवाय्वाकाशकाल-
 विशेषाणां मेलने सति तेभ्य उपकृताद्बीजादङ्कुरो जायते, एव-
 माध्यात्मिकः कार्योत्पादोऽपि पूर्ववद् द्विविधः । तत्राद्यो हेत्व-
 धीनः कार्योत्पादश्चाविद्यादीनाम् । द्वितीयस्तु पृथिव्यग्नेजोवाय्वा-
 काशाऽऽलयविज्ञानानां समवायात् कार्यस्योत्पाद इति, कार्ये-
 ऽङ्कुरादौ काठिन्यस्नेहपाकादीनां दर्शनात् पृथिव्यादीनां कारण-

त्वमूहते । उभयाविधेऽपि, कार्योत्पादे न चेतनापेक्षेति । तत्राद्यमङ्गीकृत्य द्वितीयं कार्योत्पादं हेतुसमुदायाधीनं दूषयति ॥ उत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वादिति ॥ अविद्यादीनामितरेतरकारणत्वेऽप्युत्पत्तिमात्रे निमित्तत्वान्न हेतुसंघाताधीनः कार्योत्पादः सम्भवति । संहन्तुः स्थिरस्य चेतनस्याऽनङ्गीकारादित्यर्थः ॥ १९ ॥

सर्वक्षणिकत्ववादिनां हेत्वधीनोऽपि कार्योत्पादो न सम्भवतीत्याह—

उत्तरोत्पादे च पूर्वनिरोधात् ॥ २० ॥

कार्यकाले विद्यमानस्यैव मृदाद्वैः कारणत्वं दृश्यते, न तु नष्टस्य । भवन्मते तूत्तरस्य कार्यक्षणस्योत्पादे पूर्वस्य कारणक्षणस्य निरोधाद् नाशाङ्गीकाराद्, न हेत्वधीनोऽपि कार्योत्पादः सम्भवतीत्यर्थः ॥ २० ॥

ननु निहेतुक एव कार्योत्पादोऽस्तु । तथाच, नोक्तदोष इत्याशङ्गाह—

असति प्रतिज्ञोपरोधो यौगपद्यमन्यथा ॥ २१ ॥

असति हेतौ, कार्योत्पत्त्यङ्गीकारे पूर्वज्ञानचक्षुरालोकविषयेषु चतुर्षु हेतुषु सत्सु कार्यं नीलादिज्ञानं जायते इत्यस्याः प्रतिज्ञाया उपरोधः स्यात् । अन्यथा कार्यं सहेतुकमित्यङ्गीकृत्य कार्यपर्यन्तं हेतोः स्थित्यङ्गीकारे हेतुफलयोर्योगपद्यम् । एकस्मिन् काले स्थितिः स्यादित्यर्थः । तथाच क्षणिकत्वप्रतिज्ञाहानिरिति भावः ॥ २१ ॥

प्रतिसंख्याऽप्रतिसंख्यानिरोधाऽप्राप्तिरविच्छेदात् ॥ २२ ॥

वैनाशिकाः खलु बुद्धिपूर्वकनाशो भावानामबुद्धिपूर्वकनाश आकाशं चेति त्रयमपि अवस्तुसन्निरुपाख्यं निहेतुकं

तुच्छमिति वदन्ति । तत्राऽऽकाशस्य निरुपाख्यत्वमुत्तरसूत्रे
निरसिष्यते । अत्र तु बुद्धिपूर्वकनाशाबुद्धिपूर्वकनाशरूपनि-
रोधद्वयं निराक्रियते । प्रतीपाप्रतिकूलाऽसन्तं घटमसन्तं करो-
मीत्येवमाकारिका संख्याबुद्धिः प्रतिसंख्या । तत्पूर्वको नि-
रोधो नाशः प्रतिसंख्यानिरोधः।अतत्पूर्वको नाशोऽप्रतिसंख्यानि-
रोधः। तयोर्निरोधयोःसंतानियु,संताने वा अप्राप्तिरसंभव इत्यर्थः।
कृतः । अविच्छेदात् । न तावन्निरोधद्वयस्य संतानगोचरत्वं,
संतानस्याविच्छेदात् । संतानविच्छेदो हि चरमसंतानिविच्छे-
दाद्वक्तव्यः । स न युक्तः। चरमसंतानिनः कार्यान्तरजनकत्वे सं-
तानस्याविच्छेद एव।अजनकत्वे चरमसंतानिनोऽर्थक्रियाकारि-
त्वरूपसत्त्वाभावेनात्यन्तासत्त्वात् पूर्वसंतानिनां सर्वेषां शून्यता-
परिशेषापत्तिः। अर्थक्रियाया अभावात्।नापि संतानिप्रतियोगि-
कत्वं निरोधद्वयस्य । सन्तानिनां घटादीनां क्षणिकत्वेन बुद्धि-
पूर्वकनाशायोगात् । नाप्यबुद्धिपूर्वकः समूलनाशस्त्वदभ्युपगतः
संभवति । मूलस्य मृदादेः प्रत्यभिज्ञायमानत्वात् । तस्मान्निरोध-
द्वयस्याऽनुपपत्तिः ॥ २२ ॥

उभयथा च दोषात् ॥ २३ ॥

स्थिरत्वादिभ्रान्तिरूपाविद्यायाः किं सम्यग्ज्ञानाद्विनाश उत
स्वतो वा । नाद्यः । निर्हेतुकनाशाऽभ्युपगमहानिप्रसङ्गात् ।
द्वितीये सम्यग्ज्ञानोपदेशानर्थक्यमित्युभयथापि दोषादसङ्गतं
सौगतमतमित्यर्थः ॥ २३ ॥

आकाशस्य निरुपाख्यत्वं दूषयति—

आकाशो चाविशेषात् ॥ २४ ॥

आत्मन आकाशः संभूत इति श्रुत्या शब्दगुणकत्वेन चा-

ऽऽकाशेऽपि पृथिव्यादिवद्वस्तुत्वप्रतिपत्तेरविशेषान्न निरुपाख्यत्व-
मित्यर्थः ॥ २४ ॥

आत्मनः क्षणिकत्वं दूषयति—

अनुस्मृतेश्च ॥ २५ ॥

अनुभवमनु अनन्तरमुत्पद्यमाना स्मृतिरनुस्मृतिस्तद्ब्रह्माद्
आत्मनोऽनुभवितुर्न क्षणिकत्वमित्यर्थः । अन्याऽनुभूतेऽन्यस्य
स्मरणाऽयोगादिति भावः ॥ २५ ॥

नासतोऽदृष्टत्वात् ॥ २६ ॥

क्षणिकात् कार्योत्पत्तिमिच्छता अर्थादभावान्निरुपाख्यादेवं
कार्योत्पत्तिरङ्गीकृतेति प्रतिभाति । पूर्वक्षणनाशं विना कार्यक्षणो-
त्पत्त्ययोगात् साक्षादभावाद्भावोत्पत्तिः स्वग्रन्थे दर्शिता । तथा-
चाऽसतोऽभावान्निरुपाख्यात् कार्योत्पत्तिर्न युक्ता । कुतः ? ॥
अदृष्टत्वात् ॥ निरुपाख्यान्नरविपाणादेः कार्योत्पत्तेरदृष्टत्वादित्य-
र्थः । दृष्टत्वादिति वा पदच्छेदः । सत एव मृदादेः कार्योत्पत्ते-
रदृष्टत्वादित्यर्थः ॥ २६ ॥

उदासीनानामपि चैवं सिद्धिः २७ ॥

किञ्चैवमभावाद्भावोत्पत्त्यङ्गीकारे उदासीनानां नत्तत्कार्य-
साधनेषु कृप्यादिष्वप्रवर्तमानानां, स्वगृहे तूष्णीमुपविष्टानामपि
पुंसां स्वस्वाऽभिमत्स्य कार्यस्य सिद्धिः स्यादित्यर्थः । तस्माद्
भ्रान्त्येकमूलेन, वैभाषिकसौत्रान्तिकयोर्वाङ्मार्थवादिनोर्भेदेन, सम-
न्वयस्य न विरोध इति सिद्धम् ॥ २७ ॥

(५ विज्ञानवादनिराकरणाधिकरणम् । सू० ५)

नाभाव उपलब्धेः ॥ २८ ॥

एवं क्षणिकवाद्यर्थवादनिराकरणं कृतम् । तन्निराकरण-

मुपजीव्य क्षणिकविज्ञानमात्रसत्यत्ववादी प्रत्यवतिष्ठते इत्यनयो-
रुपजीव्योपजीवकभावः संगतिः । विज्ञानवादिनो बौद्धस्य योज्यं
सिद्धान्तो, विज्ञानाऽतिरिक्तस्यबाह्यपदार्थस्याभाव इति, सोऽस्या-
ऽधिकरणस्य विषयः ।

स किं मानमूलो भ्रान्तिमूलो वेति सन्देहे मानमूल इति
प्राप्तम् । तथाहि । नीलादिविज्ञानस्य, स्वरूपतः सर्वार्थान् प्र-
त्यविशिष्टत्वाद्बाह्यार्थवादिनापि तस्य नीलादिविज्ञानत्वसिद्धये
नीलाद्याकारत्वमङ्गीकरणीयम् । तथाच तेनैवाऽऽकारेण सर्वव्य-
वहारोपपत्तौ किं बाह्येन नीलादिना बन्ध्यायमानेन । तथाच
स्वप्रकाशनीलादिविज्ञानस्य क्षणिकत्वात् साकारत्वाच्च स्थायि-
निराकारविज्ञानाद्ब्रह्मणो जगत्सर्गं ध्रुवन् समन्वयो न सिद्ध्यती-
ति प्राप्ते, धूमः । विज्ञानव्यतिरिक्तानामर्थानामभावो न सम्भवति ।
कुतः ? ॥ उपलब्धेः ॥ विज्ञानातिरिक्तानाम् अर्थानां घटः पट
इत्याद्यनुभवासिद्धत्वादित्यर्थः । नच विज्ञानाकारेणाऽनुभवस्या-
ऽप्यथासिद्धिः । बाह्यार्थं विना तत्सारूप्यात्मकाकारस्य ज्ञाने-
ऽपि आसिद्धेः । एवञ्च प्रतीयमानो बाह्यार्थ एवेति न ज्ञानस्य
साकारत्वं, नापि क्षणिकत्वम् । मानाभावादनुमानस्य पक्षाद्यनेक-
ज्ञानसाध्यतया स्थापिनमनुमातारं विनाऽनुदयादिति स्थायि-
निराकारब्रह्मणि समन्वयो न विरुद्ध्यत इति ॥ २८ ॥

ननु जाग्रदवस्थायामुत्पन्नाः सर्वे प्रत्यया निरालम्बनाः ।
प्रत्ययत्वात् । स्वप्नगन्धर्वनगरमायाविनिर्मितमायादिप्रत्ययवदि-
त्याशङ्क्य दृष्टान्ते बाधितविषयत्वमुपाधिरित्याह—

वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवत् ॥ २९ ॥

स्वप्नादिदृष्टान्तेन निरालम्बनत्वं, जाग्रत्प्रत्ययस्येत्यर्थः ।
चशब्देन दृष्टान्ते साध्यवैकल्यं सूचितम् । स्वप्नादावपि प्राति-

भासिकविषयाणां सत्त्वादिति ॥ २९ ॥

किञ्च, बाह्यार्थानामभावे घटज्ञानं पटज्ञानमित्यादिवैचित्र्यं ज्ञाने न स्यात् । नचं पूर्वपूर्वानादिविचित्रवासनावशाद्वैचित्र्यं स्यादिति वाच्यम् । बाह्यार्थाभावे वासनानामप्यभावादित्याह—

न भावोऽनुपलब्धेः ॥ ३० ॥

वासनानां न भावो न सम्भव इत्यर्थः । कस्मात् ॥ अनुपलब्धेः ॥ त्वत्पक्षे बाह्यार्थानामनुपलब्धेरित्यर्थः । वासनानां बाह्यार्थानुभवव्याप्यत्वाद्वापकाऽभावे व्याप्याऽभाव इति बाह्यार्थाऽनुभवस्य वासनानां प्रति कारणत्वात् कारणाभावे कार्याभाव इति वा तात्पर्यम् । किञ्च वासनानां संस्काराभिधानानां त्वत्पक्षे आश्रयाऽसम्भवाद्दनुपपत्तिः ॥ ३० ॥

नन्वहमित्यालयप्रत्यय एवाऽऽश्रय इत्यत आह—

क्षणिकत्वात् ॥ ३१ ॥

आलयविज्ञानस्य क्षणिकत्वाद्दीकारान्नाश्रयत्वं, संस्काराश्रयत्वे वा न क्षणिकत्वम् । संस्कारसमानकालीनस्य वा संस्कारकाले असतो वाऽऽश्रयत्वायोगादिति भावः ॥ ३१ ॥

सर्वथानुपपत्तेश्च ॥ ३२ ॥

पश्यना, तिष्ठनेत्याद्यपशब्दप्रयोगाद् ग्रन्थतोऽप्यनुपपन्नमिदं वेदबाह्यानां मतमुक्तप्रकारेणार्थतोऽप्यनुपपन्नमिति सर्वथानुपपत्तेर्नादरणीयं श्रेयोऽर्थिभिः सौगतमतमित्यर्थः । दर्शनमिति वक्तव्ये, पश्यनेत्यपशब्दः। स्थानमिति वक्तव्ये, तिष्ठनेत्यपशब्दः, दृशोस्तिष्ठतेश्च धातोरः क्षिति प्रत्यये पश्यतिष्ठतदेश्च प्रवृत्तः । नपुनप्रत्यये तस्याशित्वादिति बोध्यम् ॥

ननु बाह्यार्थाभादस्य केवलाविज्ञानमात्रवादस्य चोक्तरीत्या-

असम्भवाच्छून्यं निःस्वरूपमेव प्रपञ्चतत्त्वं किं न स्यादिति शङ्का-
यां पुनर्नाभाव उपलब्धेरित्यादीनि सूत्राणि शून्यमतनिरास-
परत्वेन योज्यन्ते । प्रपञ्चशून्यत्वस्य सर्वप्रमाणवाधितत्वेन तन्नि-
साय पृथक्प्रयत्नानपेक्षणात् । तथाहि । ज्ञानार्थयोर्नाऽभावः ।
प्रमाणैरूपलब्धेरित्यर्थः ॥ वैधर्म्याच्चेति सूत्रं पूर्ववद् व्याख्येय-
म् । प्रपञ्चस्य बाध्यत्वे बाधाधिष्ठानं सत्यं किञ्चिद् वक्तव्यम् ।
निराधिष्ठानवाधायोगात् । तस्य चाऽधिष्ठानस्य त्वन्मते, न भावः,
न सत्त्वम् । प्रमाणतस्तदनुपलब्धेरिति, न भावोऽनुपलब्धेरिति
सूत्रार्थः ॥

क्षणिकत्वाच्चेति सूत्रे विभक्तेः पूर्वमुपदेशेत्यध्याहारः । तथाच
कचित् पदार्थानङ्गीकृत्य तेषां क्षणिकत्वोपदेशाच्छून्योपदेशाच्च
व्याहृतार्थबोधकः सुगत इत्यर्थः ॥ अन्त्यसूत्रं कृतव्याख्यानम् ।
तस्माद् भ्रान्त्येकशरणबौद्धमतेन न समन्वयस्य विरोध इति
सिद्धम् ॥

देहस्य सर्वसाधारणत्वेन जडत्वविभक्तत्वरूपेण प्रत्यक्षत्व-
नश्वरत्वात्तस्यात्मता नसम्भवतीत्युपेक्षितं सूत्रकारैरिति तेनापि
समन्वयस्य न विरोधः ॥ ३२ ॥

(६) आर्हतानां सप्तभङ्गीनयनिराकरणाधिकरणम् (सू० ४)

नैकस्मिन्नसम्भवात् ॥ ३३ ॥

एवं मुक्तकञ्चानां बौद्धानां मते निरस्ते विवसनानां जैना-
नां मतं बुद्धिस्थं बुद्धिसन्निधिलक्षणसङ्गत्या निराक्रियते । तत्र
संशयः । किं दिग्म्बरमतं मानमूलं भ्रान्तिमूलं वेति । मानमूल-
मिति प्राप्तम् । तथाहि । स्यादास्ति, स्यान्नास्ति, स्यादास्ति नास्ति च,
स्यादवक्तव्यः, स्यादास्ति चावक्तव्यः, स्यान्नास्ति चावक्तव्यः,
स्यादास्ति नास्ति चावक्तव्यश्चेत्येवंरूपसप्तभङ्गनयमास्तित्वनास्ति-

त्वादिबिरुद्धधर्मद्वयमादाय सर्वेषु योजयन्तो विवक्षनाः पदार्थ-
मात्रस्याऽनेकरूपत्वम् आचक्षते उपादानादिव्यवहारसिद्धये ।
अन्यथा वस्तुन एकरूपत्वेन सर्वात्मनाऽस्तित्वं, नास्तित्वं वा ।
वक्तव्यमिति प्राप्यात्मनापि सत्त्वाद् वस्तुप्राप्त्यर्थमुपादानादि-
व्यवहारो नस्यात् । अतः केनाचिद् घटादिरूपेणाऽस्ति, केनाचिद्
प्राप्यादिरूपेण नास्तीत्यनेकत्वमेव वस्तुनः । सप्तभङ्गनयो नाम
सप्तस्वास्तित्वादिषु वस्तुन्येकत्र विरोधभङ्गः । स एवात्र नयो
युक्तिः, स इत्यर्थः । स्यादस्तौत्यादेरपमर्थः । स्यात्पदं कथञ्चि-
दित्यर्थकम् । वस्तुनोऽस्तित्वविवक्षायामाद्यो भङ्गः । असत्त्ववि-
वक्षायां द्वितीयो भङ्गः । क्रमेणोभयवाञ्छायाम् तृतीयो भङ्गः ।
युगपदुभयवाञ्छायामस्तित्वनास्तित्वयोर्युगपद्वाचा वक्तुमशक्य-
त्वादवक्तव्यत्वं वस्तुन इति चतुर्थो भङ्गः ।

आद्यचतुर्थयोर्भङ्गयोः क्रमेण वाञ्छायां पञ्चमो भङ्गः । द्वितीय-
चतुर्थयोर्विवक्षायां षष्ठो भङ्गः । आद्यद्वितीयचतुर्थानां वाञ्छा-
यां सप्तमो भङ्ग इति । एवमेकत्वाऽनेकत्वानित्यत्वाऽनित्यत्वादि-
बिरुद्धधर्मद्वयमादायोक्तनयो योजनीय इति । तस्याद्द्वस्तुमात्रस्य
सत्त्वमसत्त्वं चेत्येवमादिविरुद्धाऽनेकधर्मवत्त्वमेवेत्येकरूपव्याप्त-
समन्वयो न सिद्ध्यतीतिप्राप्ते धूमः—

नैकस्मिन्नसम्भवादिति॥एकस्मिन्परमार्थरूपे वस्तुनि विरुद्धधर्मा-
णामसम्भवाद्वस्तुनोऽनेकरूपत्वं नास्तीत्यर्थः । यदास्ति तदस्त्येव,
न नास्ति । यन्नित्यं तन्नित्यमेव, नाऽनित्यम् । यथा मत्पगात्मा
वस्तुभूत एव प्रपञ्चस्यापि त्वन्मते, वस्तुभूतत्वानानेकरूपत्व-
सम्भवोऽस्मन्मते तु प्रपञ्चो, न सन्नाप्यऽसत् किन्त्वनिर्बचनीय
एव । तेन सर्वव्यवहारसम्भव इति भावः ॥ ३३ ॥

एतेषामार्हतानां देहपरिमाण एवात्मेति मतं दूषयति—

एवञ्चात्माऽकात्स्न्यम् ॥ ३४ ॥

यथैकत्र विरुद्धधर्माऽसम्भवो दोषस्तेषामार्हतानां मते एव-
मात्मनोऽकात्स्न्यं परिच्छिन्नत्वं, दोषान्तरं स्यात् । जीवस्य देह-
परिमाणत्वाङ्गीकारादित्यर्थः । तथाच परिच्छिन्नत्वादात्मनो
घटादिवदनित्यत्वं स्यादिति भावः । किञ्चात्मनो देहपरिमाण-
त्वे मनुष्यात्मनः कर्मवशाद् गजशरीरे कृत्स्ने प्रवेशो न स्यात् ।
पुच्छिकाशरीरे वा कृत्स्नस्याऽऽत्मनः प्रवेशो न स्यात् ॥ ३४ ॥

ननु जीवस्य सावयवत्वाङ्गीकारात् पर्यायेण गजादिशरीर-
प्राप्तौ केचिदवयवा आगच्छन्ति, सूक्ष्मपुच्छिकाशरीरप्राप्तौ
च केचिदपगच्छन्तीति न मनुष्यात्मनः स्थूलसूक्ष्मशरीरप्राप्तिवि-
रोध इत्याशङ्क्य निराकरोति—

न च पर्यायादप्यविरोधो विकारादिभ्यः ॥ ३५ ॥

पर्यायादपि अवयवगमनागमनाभ्यामपि तत्तत्स्थूलसूक्ष्म-
शरीरपरिमाणत्वस्यात्मन्यविरोध इति न चेत्यर्थः । कुतः ॥
विकारादिभ्यः ॥ आत्मनः सावयवत्वेन तत्तच्छरीरप्राप्त्या वृद्धि-
हासवत्त्वाङ्गीकारे विकारवत्त्वमसक्तौ प्रदीपादिवदनित्यत्वं स्याद्
अनित्यत्वे च बन्धमोक्षाभ्युपगमो विरुद्धेत । जलतुम्बिका-
न्यायेन संसारसागरे मग्नस्य बन्धविच्छेदात् संततोर्ध्वगमनं
शुक्तिर्भवतीति त्वयाभ्युपगमादिति । यद्वा पूर्वसूत्रे परिच्छिन्न-
त्वादात्मनोऽनित्यत्वं स्यादिति उक्तमयुक्तम् । अनित्यत्वेऽपि
बौद्धवत् सन्ताननित्यत्वोपपत्तेरित्याशङ्क्याह ॥ न चेत्यादि सूत्र-
म् ॥ पृथग्यादपि सन्तानरूपेण नित्यत्वस्यात्मन्यविरोध इति न
चेत्यर्थः । कुतः ॥ विकारादिभ्यः ॥ सन्तानस्य सन्तानिव्यतिरिक्त-
स्य सत्त्वे तस्य च सन्तानिजन्यत्वाद्विकारवत्त्वं स्यादेव । असत्त्वे

नैरात्म्यवादप्रसङ्ग इत्यर्थः ॥ ३५ ॥

किञ्च,

अन्त्यावस्थितेश्चोभयनित्यत्वादविशेषः ॥ ३६ ॥

मुक्तात्मनो यत् परिमाणं तदन्त्यं, तच्च नित्यमभ्यणुत्वाद्यन्यतमपरिमाणत्वेन व्यवस्थितं चेति जैनासिद्धान्तः । तथाच, अन्त्यस्य परिमाणस्य नित्यत्वेनाऽवस्थितेस्तद्द्रष्टृणांत्वेनाऽऽत्मपरिमाणत्वेन हेतुनोभयोरप्यमध्यमपरिमाणयोर्नित्यत्वमसङ्गात् । त्रयाणामाद्यमध्यमान्त्यपरिमाणानामविशेषः साम्यं स्यादित्यर्थः । नित्यपरिमाणानां त्रयाणामेकत्राऽसंभवाच्चित्यत्वमापाद्य, तेन साम्यमापादितमिति द्रष्टव्यम् । परिमाणसाम्ये स्थूलसूक्ष्मशरीरमाप्तौ परिमाणवैषम्यं नस्यादिति भावः । यद्वा सर्वदेकमेव परिमाणं स्यादित्यापाद्यम् । तथाहि । अन्त्यपरिमाणस्य जन्यत्वे नित्यत्वविरोधादाद्यमध्यमकालाऽवस्थानं वक्तव्यमिति, यदन्त्यपरिमाणमणु महद् वा तदेकं सर्वदा स्यान्नान्यत् । तथाचान्त्यपरिमाणस्यावस्थितेरणुत्वाद्यन्यतमत्वेन नियतत्वादाद्यमध्यकालयोरुभयोस्तस्य परिमाणस्य नित्यत्वादेकत्वादविशेषः । जीवोऽणुक्षेदणुरेव, महोऽन्महानेव स्यादित्यर्थः । तथाच न शरीरपरिमाणनियम इति भावः । तस्माद्युक्तविवसनपतेन न समन्वयस्य विरोध इति सिद्धम् ॥ ३६ ॥

इदानीं केवलं निमित्तकारणमेवेद्वरो, नोपादानमिति वेषां तेश्वरसांख्यपातञ्जलिद्वैवकणभुगादीनां मतं, तदीयं दूषयति—
(७ केवलनिमित्तकारणवादनित्यकारणाधिकरणम् । सू० ५)

पत्युरस्तामञ्जस्यात् ॥ ३७ ॥

पूर्वं सत्त्वासत्त्वयोरेकत्र विरोधादसम्भव इत्युक्तम् । तर्हि तद्द्रुपादानकर्तृत्वयोरेकत्र विरोधादसम्भव इति दृष्टान्तसङ्ख्या

निमित्तोपादानोभयात्मकत्रहसमन्वयाऽसम्भव इत्याक्षेपे सिद्धान्तः— पत्युरीश्वरस्य जगदुपादानप्रधानादिभेदकत्वेन जगन्निमित्तत्वमात्रं न सम्भवति । कुतः ॥ असामञ्जस्यात् ॥ ईश्वरस्य जगत्सर्जने प्रवृत्तौ रागद्वेषादिप्रसङ्गाद् असामञ्जस्यं स्याद् । प्रवृत्ते रागद्वेषादिपूर्वकत्वेन लोके दृष्टत्वाद् दृष्टानुसारित्वात् कल्पनायाः । अस्माकं तु श्रुत्यनुसारित्वादर्निर्वचनीयवादित्वाच्च न दोष इति भावः ॥ ३७ ॥

सम्बन्धाऽनुपपत्तेश्च ॥ ३८ ॥

भेद्यप्रधानादिभिः भेदकस्येश्वरस्य सम्बन्धो वाच्यः । असम्बन्धस्य भेदकत्वाऽप्योगात् । न च सम्बन्धः सम्भूयति । निरवयवत्वादधुतासिद्धत्वाच्च संयोगसमवाययोरनुपपत्तेरित्यर्थः । सिद्धान्ते त्वविद्यादिभेदकत्वं कल्पिततादात्म्येनोपपद्यत इति भावः ॥ ३८ ॥

किञ्च, कुम्भकारस्य मृदादिभेदत्वदृष्टान्तेनेश्वरस्य प्रधानादिभेदकत्वं कल्पनीयम् । न हि तत् सम्भवति । प्रधानस्य रूपादिहीनत्वेन दृष्टमृदादिवैलक्षण्यात् प्रधानादिविषयकभेदनाया ईश्वरस्याऽनुपपत्तेरित्याह—

अधिष्ठानानुपपत्तेश्च ॥ ३९ ॥

अधिष्ठानं भेदना । सिद्धान्ते तु न दृष्टापेक्षा, श्रुत्येकशरणत्वादिति भावः ॥ ३९ ॥

करणवच्चेन्न भोगादिभ्यः ॥ ४० ॥

ननु करणानीन्द्रियाणि अप्रत्यक्षाण्यपि, यथा जीवेन भेद्यन्ते, एवं प्रधानादिकमप्रत्यक्षमपीश्वरेण भेद्यन्ते इति चेन्न । कुतः ॥ भोगादिभ्यो, दोषेभ्यः । जीवो हीन्द्रियग्रामं भोगार्थं भेदयति ।

तद्दृष्टान्तेनेश्वरस्य मेरकत्वे तद्ब्रह्मोगादयः प्रसञ्ज्येरान्नित्यर्थः ॥

यद्वा, सशरीरस्यैव मेरकत्वदर्शनादीश्वरस्य च शरीरानुप-
पत्तेर्न मेरकत्वमित्याह ॥ अधिष्ठानानुपपत्तेश्च ॥ ३९ ॥
भोगाधिष्ठानं शरीरमधिष्ठानशब्दार्थः ॥ करणवच्चेन्न भोगा-
दिभ्यः ॥ करणवदिन्द्रियाधिष्ठानं शरीरमित्यर्थः । तदीश्वरो
अङ्गीक्रियते एवेति चेन्न । शरीरवत्त्वे भोगादिप्रसङ्गादीश्वरत्वमेव
न स्यादित्यर्थः ॥ ४० ॥

अन्तवत्त्वमसर्वज्ञता वा ॥ ४१ ॥

किञ्च, प्रधानजीवेश्वराणां या संख्या, एव परिमाणं,
तदुभयमीश्वरेण परिच्छिद्यते ? न वा । आद्ये परिच्छिन्नसंख्या-
वत्त्वात् परिच्छिन्नपरिमाणवत्त्वाच्च प्रयाणां प्रधानजीवेश्वराणां
घटादिवदन्तवत्त्वं विनाशित्वं स्यात् । द्वितीये ईश्वरस्याऽसर्व-
ज्ञत्वं स्यादित्यर्थः । तस्मादसङ्गतेन तार्किकपरिकल्पितेश्वर-
कारणवादेन न निमित्तोपादानब्रह्मसमन्वयविरोधइतिसिद्धम् ॥ ४१
(<) जोषोत्पत्तिवादनिराकरणधिकरणम् । (१० ४)

उत्पत्त्यसम्भवात् ॥ ४२ ॥

एवं केवलाऽधिष्ठातृवेश्वर इति वेदाऽसङ्गतमते निरस्ते, नि-
मित्तं प्रकृतिश्वेश्वर इति भागवतमतस्य वेदसङ्गतार्थत्वात्तदङ्गी-
कृतजीवोत्पत्त्यंशेष्वपि प्रमाणमूलत्वं स्यादिति प्रत्युदाहरणसङ्गत्या-
रम्भः । तद् भागवतमतं प्रमाणमूलं, भ्रान्तिमूलं वेति सन्देहे
प्रमाणमूलमिति प्राप्तम् । तथाहि । वासुदेवः खलु परमात्मा
परमार्थतत्त्वं जगदुपादानं निमित्तं च । तस्माद्वासुदेवाद् सङ्कर्षणा-
ऽऽख्यां जीव उत्पद्यते । ततो जीवात् प्रमुग्नाख्यं मनो जायते ।
मनसश्चाऽनिरुद्धाख्योऽहङ्कार इति । तथाच जीवाभिन्नाद्ब्रह्मणो
जगत्सर्गं भुवतः समन्वयस्यासम्भव इति प्राप्ते, वेदाऽविरुद्धांश-

मङ्गीकृत्य वेदविरुद्धजीवाद्युत्पत्त्यंशं दूषयति॥ उत्पत्त्यसम्भवादि-
ति ॥ परमात्मनो वासुदेवाज्जीवस्योत्पत्तेरसम्भवाद् न तन्मतं
साधित्यर्थः । अन्यथा जीवस्योत्पत्त्यङ्गीकारे घटादिवदनित्यत्वा-
पत्त्या भगवत्प्राप्तिरूपमोक्षस्त्वदभ्युपगतः कस्य स्यादित्यर्थः ॥४२॥

न च कर्तुः करणम् ॥ ४३ ॥

लोके कर्तुर्देवदत्तादेः सकाशात् करणस्य कुठारादेरुत्पत्त्यदर्शना-
ज्जीवात् कर्तुः करणं मनो जन्यत इत्येतन्न युक्तमित्यतश्च तन्मत-
मसङ्गतमित्यर्थः । अयं भावः । किं जीवो मनः करणान्तरमासाद्य
जनयति, अनासाद्य वा । आद्ये तत्करणान्तरं जीवजन्यं न वा ।
आद्येऽनवस्था । आद्यविकल्पावतारसम्भवात् । द्वितीये तदेव मनो-
ऽस्त्विति न मनसो जीवजन्यत्वम् । आद्यद्वितीये करणरहितस्यैव
जीवस्य कार्यजननसामर्थ्याङ्गीकारे किं मनःकल्पनयेति ॥४३॥

ननु संकर्षणादयस्त्वयो न जीवादिरूपाः, किन्तु वासुदेव-
वद्विज्ञानस्वरूपा ईश्वरा एवेत्याशङ्क्याह —

विज्ञानादिभावे वा तदप्रतिषेधः ॥ ४४ ॥

सङ्कर्षणादीनां त्रयाणां वासुदेववद्विज्ञानादिभावे वा
विज्ञानैश्वर्यबलवन्निर्दोषनिरवयस्वरूपत्वेऽपि, तदप्रतिषेधः ।
तस्योत्पत्त्यसम्भवरूपदोषस्य प्रकारान्तरेणाऽप्रतिषेध इत्यर्थः ।
तथाहि । न तावच्चतुर्णां वासुदेवादीनामीश्वराणां, किञ्चित्
प्रयोजनमस्ति। एकेनैव कार्यसिद्धेर्भगवानेवैको वासुदेवः परमार्थ-
तत्त्वमिति त्वत्सिद्धान्तहानिश्च । नन्वीश्वराणां संकर्षणादीनां
त्रयाणां वासुदेवतुल्यानामेव वासुदेवादुत्पत्तिरभ्युपगम्यत इति
नोक्तदोष इति चेत्तर्थागत उत्पत्त्यसम्भवो दोषः । सङ्कर्षणादी-
नामीश्वरत्वाविशेषे वासुदेवस्य ततोऽऽतिशयाऽभक्तिर्त्रयाणां

वासुदेवेन जन्यत्वानुपपत्तेरिति ॥ ४४ ॥

विप्रतिषेधाच्च ॥ ४५ ॥

क्वचिज्ज्ञानैश्वर्यशक्तिबलवीर्यतेजांसि वासुदेवगुणा इति प्रति-
पादयन्ति, क्वचिच्चोक्तगुणा एवाऽऽत्मानो वासुदेवा भगवन्त
इत्यभेदं गुणगुणिनोर्वर्णयन्ति । तथाच परस्परं विप्रतिषेधा-
श्चाऽऽसमञ्जसमिदं भागवतमतमित्यर्थः । तस्मान्निरवद्ये ब्रह्मणि,
वेदान्तानां समन्वय इति सिद्धम् ॥ ४५ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मसूत्रवृत्तौ द्वितीयस्याध्यायस्य
द्वितीयः पादः ॥ २ ॥ २ ॥

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ २ ॥ ३ ॥

(१ आकाशस्य ब्रह्मजन्यताधिकरणम् । सू० ७)

न वियदश्रुतेः ॥ १ ॥

पूर्वस्मिन् पादे श्रुतिविरुद्धत्वात् परपक्षाणामप्रामाण्यमुक्तं तर्हि श्रुतीनामप्यन्योऽन्यं विरोधाद्ब्रह्मकारणवादस्याप्यनपेक्षत्वं स्यादिति शङ्कानिरासार्थं परं पादद्वयमारभ्यते । पादद्वयस्यापि श्रुतीनाम् अन्योन्यविरोधनिरासेन समन्वयदृढीकरणाच्छ्रुत्य-
ऽध्यायसङ्गतिः । पूर्वपादेनाऽस्य प्रासाङ्गिकी सङ्गतिः शङ्का-
व्याजेन दर्शिता । तत्र तावदादौ सृष्टिवाक्यानामविरोधं प्रतिपाद-
यितुमाकाशमाश्रित्य विचार्यते । आकाशस्य किमुत्पत्तिरस्ति ? उत
नास्तीति ॥ यद्यस्ति तर्हि विरोधः । तथाहि । छान्दोग्ये आकाश-
चायू विना, तत्तेजोऽसृजतेति तेजआदिका सृष्टिः श्रूयते । तै-
त्तिरीयके तु, आत्मन आकाशः सम्भूत इत्याकाशादिका ।
तथाचाऽनयोर्वाक्ययोर्विरोध इति पूर्वपक्षः । आध्यायात् पूर्व-
पक्षे श्रुतीनां मिथोविरोधादप्रामाण्यं फलम् । सिद्धान्ते विरोधा-
ऽभावात् प्रामाण्यमिति बोध्यम् । एवं प्राप्ते एकदेशिपतेन
समाधत्ते ॥ न वियदश्रुतेः ॥ वियन्नोत्पद्यते । कुतः ॥ अश्रुतेः ॥
वियत उत्पत्तिमतिपादकवाक्यस्थाश्रवणादित्यर्थः ॥ १ ॥

यद्यप्यात्मन आकाशः सम्भूत इति श्रुतिरस्ति, तथापि सा
गौणीति गूढाभिसन्धिः । तथाचाकाशस्योत्पत्तेरनभ्युपगमादेव
न विरोध इति गूढाभिसन्धिमजानानः शङ्कते—

अस्ति तु ॥ २ ॥

तुशब्दः पक्षान्तरपरिग्रहे । छान्दोग्ये आकाशोत्पत्तिश्रुत्य-
भावेऽपि सा श्रुतिस्तैत्तिरीयकेऽस्तीत्यर्थः । तथाच विरोधस्तद-
वस्थ इति शङ्कितुरभिप्रायः ॥ २ ॥

एकदेशी स्वाभिप्रायं प्रकटयति—

गौण्यसंभवात् ॥ ३ ॥

न ह्याकाशस्योत्पत्तिश्रुतिर्मुख्या, किन्तु गौणी।कृतः॥ असंभवात् ॥ आकाशोत्पत्तौ, समवायिकारणादिसामान्यभावादिभु-त्वेन नित्यत्वाऽनुमानाच्चाऽऽकाशस्योत्पत्तेरसंभवादित्यर्थः ॥३॥

शब्दाच्च ॥ ४ ॥

वायुधान्तरिक्षं चैतदमृतमित्याकाशे अमृतशब्ददर्शनाद्
नाकाशस्योत्पत्तिरित्यर्थः ॥ ४ ॥

नन्वात्मन आकाशः संभूत इत्यादिवाक्ये संभूतशब्दस्या-
काशे गौणत्वं, तेजआदौ तु मुख्यत्वमित्येतादिरुद्धम् । एकस्मिन्
वाक्ये एकस्य शब्दस्य गौणमुख्यत्वाददर्शनादित्यत आह—

स्याच्चैकस्य ब्रह्मशब्दवत् ॥ ५ ॥

यथा एकस्मिन्नेव प्रकरणे, अन्नं ब्रह्मेति व्यजानादित्यादा-
चनादिषु ब्रह्मशब्दो गौणः, आनन्दो ब्रह्मेत्यत्र मुख्यः । विषय-
भेदात् । एवं प्रकृतेऽपि विषयभेदादेकस्य संभूतशब्दस्य गौणत्वं
मुख्यत्वं च स्यादित्यर्थः ॥ ५ ॥

इदमेकदेशिमतं दूषयन् सिद्धान्तयति—

प्रतिज्ञाऽहानिरव्यातिरेकाच्छब्देभ्यः ॥ ६ ॥

विज्ञेयाद्ब्रह्मणः कृत्स्नस्य वस्तुजातस्याव्यतिरेकादात्मैक-
विज्ञानात् सर्वविज्ञानमतिज्ञाया अहानिर्भवति । ब्रह्माभिससत्ताक-
स्य नित्यस्याऽऽकाशस्याऽभ्युपगमे तु सा प्रतिज्ञा बाध्येत ।
तस्मादाकाशस्योत्पत्तिमर्द्वाकृत्य ब्रह्माधीनसत्ताकत्वाद्ब्रह्मणि ज्ञाते
सर्वमाकाशादिकं ज्ञातं भवतीति सा मतिज्ञा समर्थनीयेत्यस्या-
ऽऽकाशस्योत्पत्तिरित्यर्थः । किञ्च प्रतिज्ञायाः समर्थनं कार्यकारणा-

ऽभेदपरेभ्यः शब्देभ्यो भवति । तथाहि । कार्यकारणाभेदप्रति-
पादनपरैर्मृदादिदृष्टान्तैः प्रतिज्ञां संसाध्य तत्साधनायैव, सदेव
सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाऽद्वितीयं, तदैक्षत तत्तेजोऽसृजत, ऐत-
दात्म्यमिदं सर्वमित्यादिशब्दाः कार्यजातं प्रदर्श्य तस्य ब्रह्मा-
ऽव्यतिरेकं दर्शयन्ति । इदं सर्वमाकाशस्याऽकार्यत्वे बाधितं
स्पादिति । नन्वेवमुत्पत्तिमत्त्वे सिद्धे पूर्वोक्तविरोधपरिहारः कथ-
मितिचेदुच्यते । छान्दोग्ये हि तेजस उत्पात्तिमात्रं श्रूयते, नाद्य-
त्वमपि । तैत्तिरीयके तु आकाशाद्वायुर्वायोरग्निरिति तेजस-
स्तृतीयत्वं श्रूयते । तथाच तयोर्वाक्ययोरेकवाक्यत्वादनवकाश-
तैत्तिरीयकश्रुत्यनुसारेणाकाशं वायुं च सृष्ट्वा तद्ब्रह्म तेजोऽसृजते-
ति छान्दोग्यश्रुतिः परिणम्यत इति नानयोर्वाक्ययोर्विरोध
इति ॥ ६ ॥

यदुक्तं तैत्तिरीयके वियदुत्पत्तिश्रुतिर्गौणी । सामग्यभावा-
द्विभुत्वेन नित्यत्वानुमानाच्चेति । तन्न । श्रौतस्य ब्रह्मण एव
वियत्सामग्रीत्वमित्यादिभ्येत्य तदीयानुमानमनुमानेनैव दूषयति-
यात्रद्विकारन्तु विभागो लोकवत् ॥ ७ ॥

तुशब्द आकाशोत्पत्त्यसम्भवाशङ्काव्यावृत्त्यर्थः । यतो याव-
द्विकारजातं विभागो दृश्यते, न त्वविकारे ब्रह्मणि । विभागा-
ऽदर्शनात् । लोके घटादेर्विकारस्यैव, विभक्तत्वदर्शनादित्यर्थः ।
तथाचाऽयं प्रयोगः । आकाशदिक्कालमनःपरमाणवः, परार्थीन-
सत्ताकाः । स्वसमानसत्ताकविभागवत्त्वात् । घटशरावादिब-
दित्याकाशोत्पत्तिवादिनं प्रति विभुत्वहेतोः परोक्तस्याऽसिद्धि-
रपि बाध्या । आकाशेऽमृतशब्दप्रयोगस्त्वापेक्षिकः । अमृता देवा
इतिवदिति, सिद्धं ब्रह्मकार्यं वियदिति ॥ ७ ॥

ननु छान्दोग्ये वायोऽस्तत्तिर्न श्रूयते, तैत्तिरीये तु श्रूयते ।

तथाच पूर्ववदनयोर्वाक्ययोर्विरोधपरिहारार्थं वायुत्पत्तिर्गौणीति वाच्यम् । किञ्च, सैपाऽनस्तामिता देवता यद्वायुरिति वायोर्लय-
प्रतिषेधाच्च नित्यत्वमित्याशङ्कामतिदेशेन निराकरोति—

(२ वायोर्ब्रह्मजन्यत्वाधिकरणम् । सू० १)

एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः ॥ ८ ॥

एतेन वियत उत्पत्तिमत्त्वव्याख्यानेन वायुरपि विपद-
वच्छिन्नब्रह्मजन्यत्वेन व्याख्यात इत्यर्थः । वायोर्नित्यत्वे एक-
विज्ञानप्रतिज्ञादान्यादेः समानत्वादिति भावः । वायोर्लयप्रतिषेध-
श्चाऽऽपैक्षिकः अतिदेशत्वान्न पृथक्सङ्गत्यपेक्षेति मन्तव्यम् ॥८॥

(३ सद्ब्रह्मणोऽजन्यत्वाधिकरणम् । सू० १)

असम्भवस्तु सतोऽनुपपत्तेः ॥ ९ ॥

पूर्वमसम्भावितोत्पत्तिकयोरपि वियत्पवनयोरुत्पत्तिरस्ति
श्रुतिवलादित्युक्तम् । तद्देव ब्रह्मापि ब्रह्मान्तरकार्यमस्तु,
कार्यकारित्वाद् वियदादिवदित्यनुमानानुगृहीतया, त्वं जातो
भवसि विश्वतोमुख इत्यादिब्रह्मजन्मश्रुत्या ब्रह्मणोऽप्युत्पत्ति-
रस्त्विति दृष्टान्तसङ्गत्या इदमारभ्यते । तत्र ब्रह्मणो नित्यत्व-
प्रतिपादकश्रुतीनामुक्तानुमानानुगृहीतश्रुत्या विरोधोऽस्ति न
वेति सन्देहे । अग्नेर्विस्फुलिङ्गोत्पत्तिवद् ब्रह्मान्तराद् ब्रह्मोत्पत्ति-
रुक्तश्रुतिवलादस्त्येवेति विरोधं इतिमाप्ते, घूमः ॥ सतः सदा-
ऽऽत्मकस्य ब्रह्मण उत्पत्त्यऽसम्भवः । कुतः । अनुपपत्तेः । स-
त्सामान्यात् सत्सामान्यस्योत्पत्तेरनुपपत्तिः । विशेषस्यैव घटादेः
सामान्यजन्यत्वदर्शनात् । ब्रह्मणश्च विशेषत्वेन जन्यत्वे, यत्
तज्जनकं सामान्यं तदेव नो ब्रह्म । ब्रह्मणः कार्यत्वेऽध्यस्तत्वेन
जगदाधिष्ठानत्वानुपपत्तेश्चेत्यर्थः । जन्मश्रुतिर्धौपाधिकाविषया । न
चाऽस्य कश्चिज्जनितेत्यादिबहुश्रुतिविरोधादित्यविरोधः ॥ ९ ॥

५. (४ तेजसो ब्रह्मजन्यत्वाधिकरणम् । सू० १)

तेजोऽतस्तथा ह्याह ॥ १० ॥

तत्तेजोऽसृजतेति छान्दोग्ये ब्रह्मजन्यत्वं तेजसः श्रूयते । तैत्तिरीयके तु, वायोरग्निरिति वायुजन्यत्वमित्यनयोर्वाक्ययोर्विरोधोऽस्ति न वेति सन्देहे, सामान्यात् सामान्यस्योत्पत्तिर्माभूत् सामान्याद्वायोर्विशेषस्य तेजस उत्पत्तिःसम्भवति । एवं श्रुतिबलात् सर्वोपादानब्रह्मजत्वमपीत्यस्ति विरोध इति प्रत्युदाहरणसङ्गत्या पूर्वपक्षे पूर्वं ब्रह्मणः कार्यत्वे जगदुपादानत्वं न सम्भवतीत्युक्तम् । तद्वद्वायोरपि कार्यत्वाच्चेजःप्रत्युपादनत्वं नास्त्येवेति ब्रह्ममात्रजत्वं तेजस इत्यविरोधः । वायोरग्निरिति पञ्चमी क्रमार्था, न तु हेत्वर्था इत्येकदेशिना सिद्धान्तः कृतः । तं दूषयति ॥ तेजोऽतस्तथा ह्याहेति ॥ अतो मातरिश्वनः सकाशाच्चेजो जायत एव हि यतस्तथा वायुजत्वं, वायोरग्निरिति श्रुतिराह । न चेयं पञ्चमी क्रमार्था । वाय्वनन्तरं तेजइतिपदान्तरकल्पनामसङ्गात् । किञ्च, आकाशः सम्भूत इत्यादौ, पृथिव्या ओपधय इत्यन्ते च हेतुपञ्चम्या दर्शनान्मध्येऽकस्मात् क्रमार्था पञ्चमीत्यसङ्गतमेव । नचैवं कचिद् ब्रह्मजन्यत्वं कचिद्वायुजन्यत्वमिति विरोधः । वायोर्ब्रह्मानन्यत्वेन वायुभावापन्नब्रह्मजन्यत्वस्य छान्दोग्यवाक्यार्थस्यैव, वायोरग्निरिति वाक्यस्याप्यर्थत्वेनाऽविरोधादिति ॥ १० ॥

(५ अपां ब्रह्मजन्यत्वाधिकरणम् । सू० १)

आपः ११ ॥

अतस्तथा ह्याहेत्यनुवर्तते । तेजोऽनन्तरभावित्वाद्पृथिव्योरिति तेजसो वायुजन्यत्वकथनानन्तरं तयोरपृथिव्योः क्रमेण बुद्धिस्थत्वाद् बुद्धिसन्निधिलक्षणसङ्गत्या क्रमेणाऽधिकरणद्वय-

मारभ्यते । तदपोऽसृजतेत्यादिवाक्यस्याऽपां ब्रह्मजन्यत्वप्रति-
पादकस्याऽग्नेराप इति वाक्येन, विरोधोऽस्ति न वेति सन्देहे
पूर्ववद्विरोधोऽस्तीति पूर्वपक्षे अपामग्निदाहत्वाच्चजन्यत्वं ना-
स्त्येवेति अविरोध इत्येकदेशिसिद्धान्तं दृषयति ॥ आप इति ॥
आपोऽतस्तेजसो जायन्ते । हि यस्मात्तथा तेजो जन्यत्वमग्नेराप
इति श्रुतिराहेत्यर्थः । त्रिवृत्कृतयोरग्नेजसोर्दाहदाहकभावेऽप्यत्रि-
वृत्कृतयोर्न विरोधः । छान्दोग्ये तेजोऽवच्छिन्नं ब्रह्म तच्छब्दार्थ
इति पूर्ववद्विरोधपरिहारो बोद्धव्यः ॥ ११ ॥

अवनन्तरभाविपृथिवीमाश्रित्य विचारयति—

(६ पृथिवीमात्रस्यान्नशब्दवाच्यताधिकरणम् । सू० १)

पृथिव्याधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः ॥ १२ ॥

ता आप ऐक्षन्त बह्व्यः स्याम प्रजायेमहीति, ता अन्नम-
सृजन्तेति श्रूयते । तत्र संशयः । किमन्नशब्देर्नादनादिकमुच्यते,
किं वा पृथिवीति । तत्राऽन्नशब्दस्योदनादौ प्रसिद्धत्वादोदना-
दिकमेवाऽन्नशब्देनोच्यते । तथाच व्रीहियवादेस्तज्जन्योदनस्य
च योगेन रूढ्यावाऽन्नशब्दवाच्यस्य क्वचिद्व्यजन्यत्वं, क्वचित्तु
पृथिव्या ओषधय ओषधीभ्योऽन्नमित्यत्र पृथिव्यादिजन्यत्व-
मित्यनयोः श्रुत्योर्विरोध इति माप्ते भ्रूमः । पृथिव्येवान्नान्नशब्देन
उच्यते, न व्रीह्यादिकम् । कुतः ॥ अधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः ॥
तत्तेजोऽसृजतेति महाभूतोत्पत्त्यधिकाराद् यत् कृष्णं तदन्नस्येति
कृष्णरूपस्यान्नशब्दवाच्यस्य पृथिवीत्वज्ञापकस्य श्रवणात् ।
समानप्रकरणे, अत्र्यः पृथिवीति च, तद्यद्दपां शर आसीत् तत्
समहन्यत सा पृथिव्यभवादिति च, पृथिव्या एवाज्जन्यत्वप्रति-
पादकशब्दान्तरसत्त्वाच्चेत्यर्थः । तत्र च सृष्टिकाले यद्दपां शरो

घनीभाव आसीत् तत्समहन्यत स घनीभावः संघातात्मना परि-
णत आसीत् । सैवाऽपां कठिनाकारपरिणामरूपा पृथिव्यभव-
दिति श्रुत्यर्थः । तथाच व्रीह्याद्यन्नस्य नाम्ब्रूपादानकत्वं, किन्तु
पृथिव्युपादानकत्वमेवेत्यविरोध इति सिद्धम् ॥ १२ ॥

(७ सौपाधिकब्रह्मण एव कार्यकारणत्वाधिकरणम् । सू० १)

तदभिध्यानादेव तल्लिङ्गात् सः ॥ १३ ॥

एवं तावत् सृष्टिक्रमे महाभूतश्रुतीनामविरोधः प्रतिपादितः ।
इदानीं तानि भूतानि आश्रित्याश्रयाश्रयिभावसंगत्याऽन्यद्विचार-
यते । किं महाभूताऽभिमानिन्यो देवताः, स्वतन्त्रा एव भौति-
कोत्पादने प्रवर्तन्ते, उतेश्वराऽधिष्ठाता इति विशये, आकाशा-
द्वायुरित्यादिना स्वस्वकार्योत्पत्तौ स्वातन्त्र्यश्रवणात् स्वतन्त्रा
एवेति ब्रह्मणः सर्वसृष्टिकर्तृत्वप्रतिपादकश्रुत्या भूतसृष्टिश्रुतीनां
विरोध इति प्राप्ते, ब्रूमः । स परमात्मा तत्तत्कार्यगोचरेक्षणात्मका-
ऽभिध्यानादेवेक्षिता तत्कारणाऽधिष्ठाता सर्वकार्यं सृजति ।
कस्मात् ॥ तल्लिङ्गात् ॥ तस्य परमात्मनः सर्वनियन्तृत्वरूप-
लिङ्गस्य, यः पृथिव्यां लिष्टन्नित्यादिना श्रुतत्वादित्यर्थः । पृथिव्यां
तदभिमानिदेवतायाम् । अयं भावः । आकाशादियदानीं भूतमात्रे
रूढत्वादेवतापरत्वे, लक्षणापत्तेर्न भूताभिमानिदेवतानां स्वातन्त्र्य-
माकाशाद्वायुरित्यादौ श्रुतम् । न च, ता आप ऐक्षन्तेत्येतदवादि-
पदानां देवतापरत्वे लिङ्गम् । तदीयेक्षणस्य तदवच्छिन्नब्रह्म-
निष्ठत्वादिति, न देवतानां स्वातन्त्र्ये किञ्चिन्मानमिति ॥ १३ ॥

(८ लयक्रमनिरूपणाधिकरणम् । सू० १)

विपर्ययेण तु क्रमोऽत उपपद्यते च ॥ १४ ॥

एवम्भूतानामुत्पत्तिक्रमे चिन्तिते, लयक्रमो बुद्धिस्थः प्रसङ्ग-

विरोध इति चेन्न ॥ अविशेषात् ॥ इन्द्रियमनोबुद्धीनां भौतिक-
त्वेन भूतोत्पत्तिक्रमादिन्द्रियाद्युत्पत्तिक्रमस्याऽविशेषाद्येन क्रमेण
भूतोत्पत्तिस्तेनैव क्रमेण भौतिकोत्पत्तिरित्यविरोध इत्यर्थः ।
एतस्माज्जायते माण इत्यादिश्रुतिश्च सर्वेषामात्मनः सकाशादु-
त्पत्तिमात्रं श्रूते, न क्रममिति भावः । अतो न केनाऽपि वाक्येन
भूतसृष्टिवाक्यानां विरोध इति सिद्धम् ॥ १५ ॥

एवं तत्पदार्थसर्वोपादानब्रह्मसिद्ध्यै उपादेयभूतकारणश्रुति-
विरोधो निरस्तः । इदानीं त्वम्पदार्थसिद्ध्यै जीवविषयश्रुतिवि-
रोधो निरस्यते । पादसमाप्तिपर्यन्तम् । तत्र जीवोत्पत्तिनाश-
निमित्तकजातेष्ट्यादिशास्त्राणां जीवनित्यत्ववादिशास्त्रस्य च वि-
रोधोऽस्ति न वेतिसन्देहे, देवदत्तो जातो मृतश्चेति लौकिकव्यप-
देशानुगृहीतजातकर्मादिशास्त्रविरोधोऽस्त्येव । यथा करणोत्पत्ति-
श्रुत्या भूतश्रुतेर्न विरोधस्तथा जीवोत्पत्तावपि भूतश्रुतिविरोध-
स्याभावो वाच्यः । स न सम्भवति । उक्तयुक्त्या जीवोत्पत्ता-
वुक्तभूतोत्पत्तिक्रमभङ्गस्यावश्यकत्वादिति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षे,
राद्धान्तः—

(१० जीवस्य जन्ममरणसाहित्याधिकरणम् । सू० १)

चराचरव्यपाश्रयस्तु स्यात्तद्व्यपदेशो भाक्त-
स्तद्भावभावित्वात् ॥ १६ ॥

योऽयं लौकिकस्तयोर्जन्ममरणयोर्व्यपदेशः— देवदत्तो
जातो मृतश्चेति, स चराचरव्यपाश्रयःस्त्वावरजङ्गमदेहविषयो मुख्यः
जीवे तु भाक्तो गौणः स्यात् । कुतः । जन्ममरणव्यपदेशस्य
तद्भावभावित्वाद्देहोत्पत्तिनाशानुविधायित्वादित्यर्थः । देहमादु-
र्भावाद्यपेक्षयैव जातकर्मादिविधानमिति, न तेन शास्त्रेण जीव-

नित्यत्वशास्त्रस्य विरोध इति भावः ॥ १६ ॥

एवं देहोत्पत्तिनाशयोर्जन्मनाशौ मा भूतां, कल्याणन्तयो-
र्जीवस्य जन्मनाशौ किं न स्याताम् । स्वर्गादिफलकर्मशास्त्र-
विरोधाभावादिति प्रत्युदाहरणेन विस्फुलिङ्गदृष्टान्तेन, एतस्मा-
दात्मनः सर्व एत आत्मानो व्युच्चरन्तीत्यादेर्जीवात्मनः, परस्मा-
द्ब्रह्मण उत्पत्तिवाक्यस्याविकृतस्यैव ब्रह्मणो जीवभावेन प्रवेश-
वाक्यस्य च विरोधोऽस्ति ? न वेति संदेहे, विरोधोऽस्तीति
माते, दूमः—

(११ जीवस्य नित्यत्वाधिकरणम् । सू० १)

नात्माऽश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः ॥ १७ ॥

आत्मा जीवो नोत्पद्यते । कुतः ॥ अश्रुतेः ॥ उत्पत्तिप्रकरणे
जीवोत्पत्तेरश्रुतेस्ताभ्यः श्रुतिभ्यो जीवस्य नित्यत्वावगमाच्च ।
न च जीवो म्रियते । स वा एष महानज आत्माऽजरोऽमृत
इत्यादिश्रुतयो जीवनित्यत्ववादिभ्यो द्रष्टव्याः । यत्तु क्वचिद्
विस्फुलिङ्गदृष्टान्तेन परस्माद्ब्रह्मणो जीवोत्पत्तिश्रवणं तत्कार्यकरण-
संघातोपाधिनिमित्तमिति श्रुत्यैव स्फुटीकृत्यामहानयन एवैतेभ्यो
भूतेभ्यः समुत्थाप तान्येवानुविनश्यति न प्रेत्य संज्ञास्तीति। अस्या-
ऽर्थः। विज्ञानयन एवायं जीव एतेभ्यः कार्यकरणसंघातापन्नभूतेभ्य
उत्पत्तिमद्भ्यः साम्येनोत्थाय तानि भूतानि नश्यन्ति सन्ति स्वय-
मनुसृत्य विनश्यति । विनाशानन्तरं संज्ञा नास्तीति याद्भवत्त्वेन
उक्ते, मैत्रेयी पप्रच्छ । अत्रैव मा भगवान्मोहान्तमापीपदम् वा
अहमित्यं विजानाम्यिति न प्रेत्यसंज्ञास्तीति। अथ मां भ्रति त्वं मोहान्तं
मोहमध्यं मोहमापीपदत् आपादितवानसि प्रेत्यनाशानन्तरं संज्ञा
नास्तीति इदमहं न विजानामि, त्वं तु प्रेत्य संज्ञा नास्तीति
वदन् मां मोहयसीति प्रश्नार्थः । तत्रोत्तरं, न वा अरेऽहं मोहं

ब्रवीमि अविनाशी वाअरेऽयमात्माऽनुच्छिन्तिधर्मेति । अविनाशित्वमपरिणामित्वम् । तत्र हेतुरनुच्छिन्तीति । मोहं मोहकरं वाक्यम् । संज्ञा घटादिविशेषविज्ञानम् । नास्तीति मयोक्तं, न स्वरूपाभाव इति, नाऽहं मोहवादी । भूतमात्रामयुक्तमेवास्योत्पत्त्यादिकं, न स्वाभाविकमिति तात्पर्यम् ॥ १७ ॥

(१२ जीवस्य चिद्रूपत्वाधिकरणम् । सू० १)

ज्ञोऽत एव ॥ १८ ॥

अत्रायं पुरुषः स्वयञ्ज्योतिरित्यादिस्वप्रकाशत्वबोधकश्रुतेः पश्यन् चक्षुः शृण्वन् श्रोत्रमित्याद्यागन्तुकज्ञानवत्त्ववादिश्रुतिभिर्विरोधोऽस्ति ? न वेति सन्देहे, अस्तीति पूर्वपक्षे पूर्वाऽधिकरणसिद्धजीवाऽनुत्पत्तिमुपजीव्य, सिद्धान्तयति ॥ ज्ञोऽत एवेति ॥ जीवो ज्ञः, स्वयम्प्रकाशस्वरूपः ॥ अत एव ॥ अनुत्पत्तिमत्त्वादेवेत्यर्थः । अनुत्पत्तौ हि स्वयम्प्रकाशं ब्रह्मैवोपहितं जीवइत्यायाति । तथाच ब्रह्माऽभिन्नजीवोऽपि, स्वयम्प्रकाश इति भावः । पश्यन् चक्षुरित्यादिश्रुतय आगन्तुकवृत्त्यभिप्रायेण स्वप्रकाशत्वाऽविरोधेन नेतव्या इत्यविरोध इति सिद्धम् । चक्षुर्द्रष्टा श्रोत्रस्य द्रष्टा इत्यादि वृत्तीद्वबोधपरं वाक्यमिति ॥ १८ ॥

(१३) जीवस्य सर्वगतत्वाधिकरणम् । सू० १४)

उक्क्रान्तिगत्यागतीनाम् ॥ १९ ॥

आत्मनो ब्रह्माऽभेदयोग्यत्वाय, नित्यत्वं स्वप्रकाशत्वं चोक्तत्वेदानीं स्वप्रकाशत्वादीपद्वह्निद्वयमनवच्छिन्नस्वरूपत्वमणुत्वपरिमाणनिरासेन साध्यतीत्यान्तरबहिर्भावः सङ्गतिः । एतदनन्तरमान्व्यधिकरणत्रयेण, अनवच्छिन्नत्वादपि बहिर्द्वकर्तृत्वमध्यस्तमात्मनीति प्रतिपाद्यते । ततो ब्रह्माऽभेदयोग्यस्य जीवस्याश

इत्यधिकरणे ब्रह्मैक्यं विवक्ष्यत इत्यापादमवान्तरसद्गतयः ।
 अत्रानवच्छिन्नत्वश्रुतीनाम्, एषोऽणुरात्मा चेतसा वेदितव्य इत्या-
 घणुत्वश्रुतिभिर्विरोधोऽस्ति ? न वेति सन्देहे, अस्तीत्याह ॥
 उत्क्रान्तीति ॥ जीवस्योत्क्रान्तिगत्यागतीनां श्रवणादणुर्जीवःसि
 यदाऽस्माच्छरीरादुत्क्रामति स तदा वागादिभिः प्राणैः सहोत्क्राम-
 तीति मरणसमये उत्क्रान्तिः श्रूयते । ये केचाऽस्माद्धोकात् प्र-
 यन्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्तीति । तस्माद्धोकात् पुनरे-
 त्यऽस्मै लोकाय कर्मण इति गत्यागती श्रूयते । इदं चात्मनो
 विभुत्वे न सम्भवतीति ॥ अणुत्वं परिशिष्यते । शरीरपरिमाण-
 स्यात्पनो नित्यत्वविरुद्धत्वेनासम्भवादिति ॥ १९ ॥

स्वात्मना चोत्तरयोः ॥ २० ॥

यद्यप्युत्क्रान्तिर्देहस्वाम्यनिवृत्तिरूपा विभुत्वेऽपि सम्भवति
 तथाप्युत्तरयोर्गत्यागतयोः स्वात्मना जीवात्मना सम्बद्धत्वादणु-
 त्वमित्यर्थः ॥ २० ॥

नाऽणुरतच्छ्रुतेरितिचेन्नैतराऽधिकारात् ॥ २१ ॥

ननु नाऽयं जीवोऽणुः । अतच्छ्रुतेः ॥ अनणुत्वश्रुतेः । स वा
 एष महानज आत्मा सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेत्यादिना महत्त्वश्रुते-
 रितिचेन्न ॥ इतराऽधिकारात् ॥ इतरस्य ब्रह्मणः सर्वेषु वेदान्तेषु प्र-
 धानतया ज्ञेयत्वेन प्रकृतत्वात् तस्यैव महत्त्वश्रुतिरित्यर्थः ॥ २१ ॥

स्वशब्दोन्मानाभ्यां च ॥ २२ ॥

एषोऽणुरात्मा चेतसा वेदितव्य इति स्वस्य अणुत्वस्य
 चाचकशब्दाज्जीवोऽणुः ॥

बालाग्रशतभागस्य शतधा कल्पितस्य च ।

भागो जीवः स विज्ञेय इत्युन्मानाच्च ॥ स चाऽनन्त्याय

कल्पत इति वाक्यशेषः । सर्वेभ्यः स्थूलपरिमाणेभ्य उद्भूत्य
मानमुन्मानम्, अत्यन्ताऽपकृष्टपरिमाणमिति यावत् । तस्मादि-
त्यर्थः ॥ २२ ॥

नन्वात्मनोऽणुत्वे जाह्नवीतोयनिमग्नस्य, देहव्यापिशैत्योप-
लब्धिविरोध इत्यत आह—

अविरोधश्चन्दनवत् ॥ २३ ॥

यथा चन्दनविन्दुः शरीरैकदेशस्थः सर्वशरीरव्यापि सुखं
जनयति, तथा जीवोऽपि देहव्यापिनं, शैत्याद्युपलम्भं करिष्य-
तीत्यविरोध इत्यर्थः ॥ २३ ॥

अवस्थितिवैशेष्यादितिचेन्नाभ्युपगमाद्भृदि हि ॥

ननु नात्र चन्दनदृष्टान्तः । अवस्थितिवैशेष्यात् प्रत्यक्षेण
चन्दनविन्दोरैकदेशेऽवस्थितिर्जायते, जीवस्य तु नैवमित्यतुल्य-
त्वादित्यर्थः । तथाच व्यापिशैत्याद्युपलम्भरूपकार्येण महत्त्व-
कल्पनं युक्तमिति शङ्काऽभिप्रायः । निराकरोति ॥ नेति ॥ कुतः ॥
अभ्युपगमाज्जीवाणुत्वस्य । कथमभ्युपगम्यते, तत्राह ॥ हृदि
हीति ॥ हि यतोऽल्पपरिमाणे हृदि जीवः पठ्यते । योऽयं वि-
ज्ञानमयः प्राणेषु हृद्यन्तज्योतिः पुरुष इत्यादौ, तस्माज्जीवस्या-
ऽणुत्वं श्रुत्याऽभ्युपगम्यत इत्यर्थः । अतो न दृष्टान्तवैपम्यमिति
भावः ॥ २४ ॥

गुणाद्वा लोकवत् ॥ २५ ॥

आत्मनोऽणुत्वेऽपि तन्निष्ठस्य ज्ञानस्य गुणस्य व्यापकत्वा-
ऽङ्गीकाराद् व्यापकगुणाद्वा व्यापिकार्यं भविष्यति ॥ लोकवत् ॥
व्यापिप्रभागुणकप्रदीपादिवत् । गृहनिष्ठदीपस्याल्पत्वेऽपि, प्रभा-
ऽऽत्मकगुणवशाद् यथा गृहव्यापिमकाशादिकार्यं जायते तद्व-

दित्यर्थः ॥ २५ ॥

ननु ज्ञानस्य व्यापकत्वेऽणुजीवव्यतिरेकेणावस्थानं वक्तव्यम् । तदयुक्तम् । गुणिव्यतिरिक्तदेशे गुणस्याऽवस्थानादर्शनात् । न च दीपमभान्यायः । प्रभाया दीपसंयुक्तद्रव्यान्तरत्वादित्यत आह—

व्यतिरेको गन्धवत् ॥ २६ ॥

यथा गुणस्यापि गन्धस्य गुणिव्यतिरेकेण वृत्तिः । पुष्प-
पेटिकातो दूरतः स्थितस्य पुंसो गन्धोपलम्भदर्शनात् । तद्वद्
गुणिव्यतिरेको ज्ञानस्येत्यर्थः ॥ २६ ॥

तथाच दर्शयति ॥ २७ ॥

अत एवात्मनश्चैतन्यगुणेनैव, देहव्याप्तिरित्यत्र श्रुतिमाह
सूत्रकारः ॥ तथाच दर्शयतीति ॥ हृदयायतनत्वमणुपरिमाणं
चात्मनोऽभिधाय, आलोमभ्य आ नखाग्रेभ्य इति श्रुतिरपि
चैतन्यगुणेनात्मनः सर्वदेहे व्यापित्वं दर्शयतीति, सूत्रार्थः ॥ २७ ॥

पृथगुपदेशात् ॥ २८ ॥

प्रज्ञया शरीरं समाहृष्टेत्यात्मज्ञानयोः कर्तृकरणभावेन
पृथगुपदेशाद् व्यापिगुणद्वाराऽस्य जीवस्य शरीरव्याप्तिर्गम्यते ।
एतमेवाऽभिप्रायमुपोद्बलयति । तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञान-
मादायेति च कर्तुः शारीरात् पृथग्विज्ञानस्योपदेशः । विज्ञान-
मिन्द्रियाणां ज्ञानशक्तिं विज्ञानेन चैतन्यगुणेनाऽऽदाय शेत
इत्यर्थः ॥ २८ ॥

तथाच व्यापकं ज्ञानं, जीवस्त्वणुरिति महत्त्वश्रुतीनां बाध
इति प्राप्ते, जीवाऽणुत्वस्योपाधिकत्वान्न वास्तवाऽपरिच्छिन्नत्व-
श्रुतिबाध इति सिद्धान्तपति—

तद्गुणसारत्वात् तद्व्यपदेशः प्राज्ञवत् ॥ २९ ॥

तुशब्दः कृतपूर्वपक्षनिरासवाचकः । अणुर्जीवः किं ब्रह्मण-
स्तत्त्वान्तरमुत विकार, आहोस्विद् ब्रह्माभिन्नः । नाद्यः । एक-
विज्ञानात् सर्वविज्ञानप्रतिज्ञावाधात् । न द्वितीय इत्युक्तम् । त-
स्मात् सर्वश्रुत्यनुसारी तृतीयः पक्षः परिशिष्यते । तथाच ब्रह्मणो-
ऽनवधिकमहत्त्वावगमाज्जीवोऽप्यनवधिकमहत्त्ववान् । स वा
एष महानज आत्मा, योऽयं विज्ञानमय इति विज्ञानमयस्य जीव-
स्य स्वतो महत्त्वावगमाच्च । एषोऽणुरात्मा चेतसा वेदितव्यः
इत्येतन्न जीवविषयम् । वेदितव्यत्वश्रवणात् । किन्तु चक्षुराद्य-
ञ्जोचरत्वेन दुर्विज्ञेयब्रह्मविषयम् । बालाग्रशतभागस्येति वाक्यं
तु जीवस्यौपाधिकमणुत्वमनूद्य, स चानन्त्याय कल्पते इति वाक्य-
शेषेणाऽऽनन्त्यमपरिच्छिन्नत्वं बोधयति । किञ्चात्मनोऽणुत्वे,
देहव्याप्युपलम्भो न स्यात् । न च चन्दनविन्दुदृष्टान्तः । तस्य
सावयवत्वेनाऽवयवद्वारा देहव्यापित्वसंभवात् । नापि व्यापि-
ज्ञानाद् व्यापिकार्यसंभवः । गुणिव्यतिरेकेण गुणस्यावस्थाना-
ऽयोगेन, व्यापिज्ञानस्याऽसंभवात् । न च गन्धन्यायेन गुणस्य
ज्ञानस्य गुणिव्यतिरेकसंभवः । गन्धस्यापि गुणत्वेन साश्रयस्यैवा-
ऽऽनमनाङ्गीकारात् । अन्यथा गुणत्वव्याहृतेर्गन्धस्य द्रव्यत्वे
न तत्र दृष्टान्तो भवेत् । प्रज्ञया शरीरं समारूढेत्येतदपि प्रज्ञया
बुद्ध्याख्यान्तःकरणेनेति व्याख्येयम् । कथं तर्हि जीवेऽणुत्व-
व्यपदेशः । तद्गुणसारत्वादिति ब्रूमः । तस्या बुद्धेर्गुणा अणु-
त्वोत्क्रान्तिगत्यागतिमुखदुःखादयस्ते गुणाः सारः प्रधानं यस्य
जीवस्य स तथा तस्य भावस्तत्त्वम् । तस्मात्तद्व्यपदेशोऽणुत्वादि-
व्यवदेशो न स्वाभाविकः । प्राज्ञवत् । प्राज्ञस्य परमात्मनः सगुणे-
पूपामनेषु, दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशः, अणीयान् व्रीहेर्यवाद्देत्या-

दिपूपाधिवशाद्यथाऽणुत्वादिकं व्यपादिश्यते तद्वदित्यर्थः ॥ २९ ॥

नन्वात्मन्यणुत्वादिसंसारस्य बुद्ध्युपाधिकत्वे कदाचि-
दात्मनो बुद्ध्या वियोगे संसारो न स्यादित्यत आह—

यावदात्मभावित्वाच्च न दोषस्तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥

बुद्धिसंयोगस्य यावत्संसार्यात्मभावित्वाद्न पूर्वोक्तदोषः ।
संयोगस्य यावदात्मभावित्वं कुत इत्यत आह ॥ तद्दर्शनादिति ॥
देहवियोगेऽपि बुद्धिसंयोगस्य श्रुतौ दर्शनाद् यावदात्मभावित्व-
मित्यर्थः । योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु हृद्यन्तज्योतिः पुरुषः, स
समानः सन्नुभौ लोकावनुसञ्चरति, ध्यायतीव लेलायतीवेत्या-
दिकश्रुतिविज्ञानमयो बुद्धिमथानो जीवो बुद्ध्या समानः सन्निस-
ममुं च लोकमनुसञ्चरति । तदेवाह । ध्यायतीवेति । बुद्धौ
ध्यायन्त्यां स्वयं ध्यायतीव, चलन्त्यां चलतीव, न वस्तुतो ध्याना
दिरस्तीत्यर्थः । भ्रममूलकस्य बुद्धिसंयोगस्य तत्त्वसाक्षात्कार-
पर्यन्तमवस्थानाद्यावदात्मभावित्वमित्यपि द्रष्टव्यम् ॥ ३० ॥

ननु सुषुप्तौ ब्रह्मसम्पत्तिकार्यनाशयोरभ्युपगमान्न बुद्धि-
संयोगस्य यावदात्मभावित्वमित्यत आह—

पुंस्त्वादिवत्त्वस्य सतोऽभिष्यक्तियोगात् ॥ ३१ ॥

यथा बाल्ये पुंस्त्वादेः सत एव यौवनेऽभिष्यक्तिरेवं
बुद्धिसंयोगादेः सुषुप्तौ मूर्खमाऽऽत्मना सत एवाभिष्यक्तिसम्भ-
वाद्यावदात्मभावित्वं न विरुद्धमित्यर्थः ॥ ३१ ॥

ननु बुद्ध्यपरपर्यायान्तःकरणे किं प्रमाणं, यत्प्रयुक्तः संसारः
स्यादित्यत आह—

नित्योपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमो

वान्यथा ॥ ३२ ॥

इदमन्तःकरणमवश्यमभ्युपगन्तव्यम्, अन्यथा मनसोऽनभ्युप-
गमे सर्वेषामिन्द्रियाणां स्वस्वविषयसन्निधानदशायां नित्योप-
लब्धिप्रसङ्गो युगपत्सर्वविषयोपलब्धिप्रसङ्गः । मनोव्यतिरिक्त-
ज्ञानसामग्याः सत्त्वात् । यदि सत्यामपि सामग्यां, फलाभाव-
स्तदा नित्यानुपलब्धिप्रसङ्गः । एकस्याप्युपलब्धिर्नस्यादित्यर्थः ।
अथवा एकस्योपलब्धिमितरेषामनुपलब्धिमिच्छता ज्ञानसामग्री-
मध्येऽन्यतरस्यात्मन इन्द्रियस्य वा नियमः शक्तिप्रतिबन्धोऽङ्गी-
कर्तव्यः । स न सम्भवति । निर्द्धर्मके आत्मनि शक्तेरभावात् ।
नापीन्द्रियस्य शक्तिप्रतिबन्धः । प्रतिबन्धकाभावात् । तस्माद्
व्यासङ्गस्थले इच्छैव नियामिकेति वक्तव्यम् । इच्छा च नात्मनो,
निर्गुणब्रह्माभिन्नत्वस्य, श्रुतिशतेभ्यः प्रतिपादनात् । कामः
सङ्कल्प इत्यादिश्रुत्या मनोधर्मत्वस्येच्छादाववगतत्वाच्च । तस्मा-
द्यासङ्गनियामकेच्छान्यथानुपपत्त्या श्रुत्या च सिद्धमन्तःकरणम् ।
तत्प्रयुक्तश्चात्मनि संसार इति ॥ ३२ ॥

तद्गुणसारत्वमेवात्मनः कर्तृत्वसाधनेन, प्रपञ्चयति—

(१४ जोषस्य कर्तृत्वाधिकरणम् । सू० ७)

कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् ॥ ३३ ॥

अत्रात्मनोऽसङ्गत्वश्रुतीनां कर्तुरिष्टसाधनबोधकविधिवाक्यै-
र्विरोधसन्देहे सांख्योक्तबुद्धिकर्तृत्वव्यावर्तनेनात्मन एव कर्तृत्व-
मत्र साध्यते । तच्च कर्तृत्वमौपाधिकमित्युत्तराधिकरणे वक्ष्यते ।
इति न विरोध इत्यभिप्रायेण सिद्धान्तयति ॥ कर्त्तेति ॥ आत्मै-
व कर्ता, न बुद्धिः । कर्तुरपेक्षितोपायबोधकविधिशास्त्रस्याऽर्थ-
वत्त्वात् । आत्मनः कर्तृत्वे विधिशास्त्रमर्थवद्भवति । अन्यथा बुद्धिः
कर्त्री आत्मा फलभोक्तेति कर्तुरपेक्षितोपायबोधकं शास्त्रमनर्थकमेवं

स्यात् । तस्मान्न केवलबुद्धेः कर्तृत्वं, किं त्वात्मन इति ॥ ३३ ॥
विहारोपदेशात् ॥ ३४ ॥

स ईयतेऽमृतो यत्र काममिति स्वे शरीरे यथाकामं परिवर्तते
इति च जीवमकरणे स्वभावस्थायां विहारस्य संचरणस्योपदेशा-
ज्जीवस्य कर्तृत्वमित्यर्थः । अकर्तुः संचरणायोगादिति भावः ।
यत्र स्वप्ने अमृतः स जीवः कामं विषयानीयते गच्छतीत्यर्थः ।
परिवर्तते विहरति ॥ ३४ ॥

किञ्च,

उपादानात् ॥ ३५ ॥

प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादायेत्यात्मनो ग्रहणशक्त्युपा-
दानश्रवणादकर्तृरूपादानायोगादात्मनः कर्तृत्वमित्यर्थः । प्राणा-
नामिन्द्रियाणां विज्ञानेन मनसा तज्जन्यबुद्ध्या विज्ञानं ग्रहण-
शक्तिमादाय स्वापे हृदयं गच्छतीति योजना ॥ ३५ ॥

व्यपदेशाच्च क्रियायां न चेन्निर्देशविपर्ययः ॥ ३६ ॥

विज्ञानं यत्नं तनुते कर्माणि तनुतेऽपिचेति लौकिकवैदिक-
क्रियायां विज्ञानशब्दाच्चस्याऽऽत्मनः कर्तृत्वव्यपदेशाच्चात्मनः
कर्तृत्वमित्यर्थः । यत्नं संकल्पम् । ननु विज्ञानशब्दो बुद्धिपरो
न जीवपर इत्यत आह ॥ न चेदिति ॥ विज्ञानशब्दो जीवपरो
न चेत् तर्हि निर्देशविपर्ययः स्यात् । बुद्धेः करणत्वेन कर्तृत्वव्यप-
देशो, विज्ञानं यत्नं तनुत इति न स्यात्, किन्तु विज्ञानेनेति स्या-
दित्यर्थः ॥ ३६ ॥

ननु स्वतन्त्रस्यात्मनः कर्तृत्वेऽनिष्टं न कुर्यात्, किन्तु स्व-
स्येष्टमेव कुर्यादित्यत आह—

उपलब्धिवदनियमः ॥ ३७ ॥

यथोपलब्धौ स्वतन्त्रोऽप्यात्मा इष्टमनिष्टं चोपलभते तद्वदिष्ट-
मनिष्टं च सम्पादयिष्यतीति अनियम इत्यर्थः । अयं भावः ।
स्वातिरिक्तकारणाऽनपेक्षत्वरूपं स्वातन्त्र्यं तावन्न सम्भवति ।
ईश्वरस्यापि तदभावात् । किन्तु सकलकारकभेरकत्वम् । तथाच
तेषु कारकेषु अनिष्टसाधनेष्वपीष्टसाधनत्वभ्रमादानिष्टमपि प्राप्नो-
तीति ॥ ३७ ॥

शक्तिविपर्ययात् ॥ ३८ ॥

इतश्च बुद्धिव्यतिरिक्तो जीवः कर्ता, न बुद्धिः । अन्यथा
बुद्धेः कर्तृत्वे करणशक्तिविपर्ययात्, करणशक्तिर्हीयतेति यावत् ।
न चेष्टापात्तिः । करणसहितस्यैव, कर्तुर्लोके कार्यकारित्वदर्शना-
द् बुद्धेरपि करणान्तरं कल्पनीयं स्यात् । तथाच नाममात्रे
विवादो, न वस्तुनि । करणव्यतिरिक्तस्यैव त्वयापि कर्तृत्वा-
ऽभ्युपगमादिति ॥ ३८ ॥

समाध्यभावाच्च ॥ ३९ ॥

इतश्च बुद्धिव्यतिरिक्तो जीवः कर्ता । अकर्तृत्वेऽप्यात्माकार-
बुद्धिदृष्टिर्विद्यमानाप्यसतीव, यत्र भवति स समाधिशब्देनोच्यते ।
तस्य समाधेरात्मनोऽभावप्रसङ्गात् । समाध्यन्यथानुपपत्त्याप्या-
ऽऽत्मनः कर्तृत्वमित्यर्थः । समाधिग्रहणं श्रवणमनननिदिध्या-
सनानामुपलक्षणम् ॥ ३९ ॥

एवं बुद्धिव्यतिरिक्तात्मनः सिद्धं कर्तृत्वम् । तच्च न स्वा-
भाविकं, किन्त्वौपाधिकमित्याह—

(१५ जीवस्याध्यस्तकर्तृत्वाधिकरणम् । सू० १)

यथा च तक्षोभयथा ॥ ४० ॥

पूर्वं सांख्याऽभिमतबुद्धिकर्तृत्वनिरासेनात्मनः कर्तृत्वं सम-

र्थितम् । तत् किं स्वाभाविकमौपाधिकं वेति संदेहे, पूर्वोक्तशास्त्रा-
 ऽर्थवत्त्वादिभिरेव हेतुभिः स्वाभाविकमित्यसङ्गत्वश्रुतिविधिशस्त्र-
 योर्विरोध इति अस्याधिकरणस्य पूर्वपक्षः । नन्वेतस्य पूर्वपक्ष-
 स्यैतदधिकरणनिरस्यत्वे पूर्वाधिकरणं व्यर्थमिति चेन्न । तस्य
 बुद्धिकर्तृत्वनिरासेनैतदधिकरणविषयकर्तृत्वप्रतिपादकत्वाद् न
 व्यर्थतैत्यत्रेदमुत्तरम् । न तावत् कर्तृत्वं स्वाभाविकम् । श्रुतावौपा-
 धिकत्वेन कर्तृत्वस्य स्फुटीकृतत्वात् । तथाहि । आकाशे विपरि-
 पततः श्येनस्येवाऽऽत्मन उपाधिकृतं श्रमं स्वमजागरितयोः
 श्रावयित्वा सुपुप्तौ लीनोपाधिकस्य तस्यात्मनः, परमानन्देन
 संपरिष्वक्तस्य श्रमाऽभावं श्रावयति । तद्वा अस्यैतदाप्त-
 काममात्मकाममकामं रूपः शोकान्तरमित्यारभ्य, एषास्य परमा
 गतिरेषाऽस्य परमा संपदेषोऽस्य परमो लोक एषोऽस्य परमा-
 नन्द इत्यन्तेन । तदेतत्प्राप्तं ब्रह्माऽस्य जीवस्यात्मकायम् । काम-
 शब्दः कामयितव्यपरः । सर्वत्र स्वरूपेण न कामयितव्यमित्य-
 ऽर्थः । तत्र हेतुराप्तकाममिति।आप्तकामत्वे हेतुरकाममिति । यतः
 परं काम्यं नास्ति तदकामम् । अशेषशोकसंसर्गशून्यत्वादप्याप्त-
 कामत्वमित्याह । शोकान्तरमिति । शोकादन्तरं भिन्नमित्यर्थः ।
 शोकं दुःखमन्तरयति निवारयतीति वा । उक्तस्य सुपुप्तात्म-
 स्वरूपस्य परमपुरुषार्थत्वमाह । एषेत्यादिना । एतदेवाभिसंधाय
 भगवान् सूत्रकारो दृष्टान्तेनौपाधिकं कर्तृत्वमित्याह ॥ यथा च
 तक्षो भवेति ॥ यथा तक्षा उभयथा वास्यादिकरणान्यपेक्ष्य
 कर्ता दुःखी भवत्यनपेक्ष्य तु स्वरूपेणाऽकर्ता सुखी भवति,
 तथात्मापि बुद्ध्यादीनि करणान्यपेक्ष्य कर्ता संसरति, अनपेक्ष्य
 तु स्वभावतोऽकर्ता परमानन्दः । चक्षुस्त्वर्थः स्वाभाविक-
 कर्तृत्वनिरासं दृष्टोशास्त्रार्थवत्त्वादिहेतवश्च, कर्तृत्वं विनाऽनुपपन्ना-

स्तत् साधयन्ति, न तु कर्तृत्वस्य स्वाभाविकत्वमपि । तद्विना-
नुपपत्तेरभावात् । यदुक्तं विज्ञानं यज्ञं तनुते इति बुद्ध्यतिरिक्ता-
ऽऽत्मनः कर्तृत्वव्यपदेश इति । तन्न । विज्ञानशब्दस्य, चिदध्यस्त-
बुद्धौ रूढत्वात् । स एष वाचश्चित्तस्योत्तरोत्तरक्रमो यद्यज्ञ
इति श्रुत्यन्तरे यज्ञस्य वाग्बुद्धिजन्यत्वावगमाद्वापि यज्ञसाधनं
विज्ञानं बुद्धिरेवेत्यवधारणाच्च चित्तेन ध्यात्वा वाचा मन्त्रोक्त्या
यज्ञो जायते । तेन चित्तस्य वाचश्च पूर्वोत्तरभावो यज्ञ इति
श्रुत्यर्थः । तस्मादौपाधिकमात्मनः कर्तृत्वमिति सिद्धम् ॥ ४० ॥

(१६ ईश्वरस्य जीवप्रवर्तकत्वाधिकरणम् । सू० २)

परात्तु तच्छ्रुतेः ॥ ४१ ॥

यत् पुनरौपाधिकं जीवस्य कर्तृत्वमुक्तं, तत् किमीश्वरायत्तं
न वेति संदेहे जीवस्य करणादिपौष्कल्यादेव कर्तृत्वसिद्धेस्तस्य
ईश्वरायत्तत्वं नेति प्राप्तम् । नचैष ह्येव साधु कर्म कारयति तं
यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीपते, एष उ एवासाधु कर्म कारयति
तं यमधो निनीपते इति श्रुत्येश्वरायत्तत्वं कर्तृत्वस्येति वा-
च्यम् । तथात्वे विधिनिषेधस्थाने ईश्वर एवाऽभिपिक्तइति विधि-
निषेधशास्त्रवैयर्थ्यं स्यादिति प्राप्ते, तुशब्देन पूर्वपक्षं निरस्य
प्रतिजानीते ॥ परादिति ॥ परमेश्वरादेव जीवस्य कर्तृत्वादि-
संसारस्य मोक्षस्य च सिद्धिर्भवितुमर्हति । कुतः ॥ तच्छ्रुतेः ॥
कर्तृत्वादेरीश्वरायत्तत्वश्रुतेः, एष ह्येव साधु कर्म कारयति, य
आत्मनि तिष्ठन्नात्मानमन्तरो यमयतीत्याद्याया इत्यर्थः ॥ ४१ ॥

नन्वीश्वरस्य कारयितृत्वे धर्ममेव कारयेद्, नाऽधर्मम् ।
अन्यथा केनचित् पुंसा धर्मं केनचिदधर्मं कारयतो वैपम्यनिर्द-
यत्वे स्यातामित्यत आह—

कृत्तप्रयत्नाऽपेक्षस्तु त्रिहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्यः ॥ ४२ ॥

तुरुक्तशङ्कानिरासार्थः । जीवेन कृतो यः प्रयत्नो धर्माधर्म-
लक्षणस्तदपेक्ष एवेश्वरोऽन्यस्मिन्नपि जन्मनि धर्मादिकं कारय-
ति, तदपेक्ष्य सुखादिफलं ददाति । तेन वैषम्यनैर्घृण्ये न प्रस-
ज्जयेते । अनादित्वात् संसारस्य पूर्वजन्मकृतधर्माद्यपेक्षायुक्तैव ।
नन्वीश्वरस्य कृतप्रयत्नापेक्षत्वं कुत ? इत्यत आह ॥ विहित-
प्रतिपिद्धाऽवैयर्थ्यादिभ्य इति ॥ ईश्वरस्य कर्मसापेक्षत्वे खलु,
ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत, ब्राह्मणो न हन्तव्य इत्याद्ययो-
र्विहितप्रतिपिद्धयोरवैयर्थ्यं भवत्यन्यथा विधिनिषेधशास्त्रमनर्थक-
मेव स्यात् । धर्मकृतो दुःखमधर्मकृतश्च सुखं संपादयेदित्यादि-
दोषा आदिशब्दार्थः । तस्मादीश्वर एव पूर्वकृतसुकृताद्यनुसारेण
धर्मादिकारयिता तदनुसारेण फलदाता चेति सिद्धम् ॥ ४२ ॥

(१७ जीवेश्वरव्यवस्थाधिकरणम् । सू० ११)

अंशो नानाव्यपदेशादन्यथा चापि दाशकितवा-

दित्वमधीयत एके ॥ ४३ ॥

एवं तावन्नित्यः स्वप्रकाशोऽकर्त्तात्मेत्युक्तम् । तस्य
सिद्धाऽभेदयोग्यत्वस्यात्र ब्रह्माभेदः साध्यते । अत्र य आत्मनि
तिष्ठन्नित्यादिभेदश्रुतिजातस्य, तत्त्वमसीत्याद्यभेदश्रुतिजातस्य च
विरोधसन्देहे समबलत्वादस्तिविरोध इति प्राप्तम् । भेदं विना
पूर्वोक्तस्य जीवेश्वरयोरुपकारोपकारकभावस्य स्वामिभृत्यवत्
संबन्धसापेक्षस्याऽनुपपत्तेरभेदं विना तत्त्वमसीत्यादेरनुपपत्तेरि-
त्यनयोः समबलत्वम् । नचोभयविधश्रुतिभ्यामशांशिभावाद्वाङ्मकारा-
न् विरोध इति वाच्यम् । ईश्वरस्य निरंशत्वादित्यास्ति विरोध
इति प्राप्ते ब्रूयः ॥ अंश इत्यादि ॥ जीव ईश्वरस्यांश इवांशो,
न तु स्वाभाविकोऽशः । ईश्वरस्य, निष्कलमित्यादिनिरंशत्व-

श्रुतिविरोधात् ईश्वरस्य कल्पितांशो जीवः । कुतः पुनर्जीवेश्वर-
यो रंशांशिभावः । भेदाऽभेदश्रुतिभ्यामित्याह ॥ नानेत्यादि
नैक इत्यन्तेन सूत्रेण ॥ य आत्मनि तिष्ठन्नित्यादिना जीवेश्वर-
योर्नानाव्यपदेशाद् भेदव्यपदेशात् । अन्यथा चाऽपि अनाना-
त्वस्यापि, व्यपदेशादित्यर्थः । तथा ह्येके शाखिनआथर्वणिकाः,
ब्रह्मदाशा ब्रह्मदासा ब्रह्मैवेमे कित्वा इत्यादिना ब्रह्मणो
दासकित्वादिभावमामनन्ति । तस्मादनानात्वस्याऽभेदस्य व्यप-
देश इत्यर्थः । दाशाः कैवर्ताः, दासा भृत्याः, कित्वा घृतकृतो
घृष्टाः । तस्मात् प्रत्यक्षसिद्धभेदाऽनुवादेन श्रुतीनामभेदपरत्वात्
कल्पितभेदवानंशो जीव इति ॥ ४३ ॥

मन्त्रवर्णाच्च ॥ ४४ ॥

पादोऽस्य विश्वा भूतानीति मन्त्रवर्णादपि, जीवोऽश इत्य-
र्थः । भूतानि स्थावरादयो जीवाः पादोऽश इत्यर्थः ॥ ४४ ॥

अपि च स्मर्यते ॥ ४५ ॥

किञ्चेश्वरांशत्वं भगवद्गीतासु, ममैवांशो जीवलोके जीव-
भूतः सनातन इति स्मर्यते । तस्मादीश्वरांशो जीवः ॥ ४५ ॥

ननु जीवस्येश्वरांशत्वे, जीवगतदुःखेनेश्वस्य दुःखित्वं
स्यात् । पादादिगतदुःखेनाऽङ्गिनो देवदत्तस्य दुःखित्वदर्शनादि-
त्यत आह—

प्रकाशादिवन्नैवं परः ॥ ४६ ॥

यथा जीवो दुःखी, नैवं परमात्मा दुःखी । प्रकाशादिवत् ॥
यथा सौरश्चान्द्रमसो वा प्रकाशो नभो व्याप्य वर्तमानो वक्र-
फाष्ठाद्युपाधिकृतवक्रभावमापन्नोऽपि न वस्तुतो वक्रभावं प्रतिपद्य-
ते । यथा चाकाशो घटादिषु गच्छत्यु गच्छन्निय, न वस्तुतो

गच्छति । तद्वदित्यर्थः । विम्बप्रतिविम्बयोरीश्वरजीवयोर्भेदस्य सत्त्वाच्च जीवदुःखेनेश्वरस्य दुःखित्वम् । उपाधेरुपहितपक्षपाति-
त्वादिति भावः ॥ ४६ ॥

जीवदुःखेनेश्वरस्य दुःखित्वाऽभावे स्मृतिमप्याह—

स्मरन्ति च ॥ ४७ ॥

तत्र यः परमात्माऽसौ स सत्यो निर्गुणः स्मृतः ।

न लिप्यते फलैश्चापि पन्नपन्नमिवान्भसा ॥

कर्मात्मा त्वपरो योऽसौ मोक्षवन्धैः स युज्यते, इत्यादिना
व्यासादयो जीवदुःखेनाऽदुःखित्वमीश्वरस्य स्मरन्तीत्यर्थः ।
चशब्देन तयोरेव्यः विप्लवं स्वाहृत्यनश्नन्नन्यो अभिचाकशी-
तीत्याद्या श्रुतिः सूचिता ॥ ४७ ॥

ननु नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा, मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह
नानेव पश्यतीत्यादिना जीवेश्वरभेदमात्रप्रतिपेधात् सर्वभूतेषु
चेतनस्याऽखण्डैकरसत्वात् कथं, मित्रः सेवितव्यः शत्रुः परिहर्त-
व्य इत्यादिलौकिकाऽनुज्ञापरिहारौ स्याताम् । कथं वा, ऋतौ
भार्यामुपेयाद्, गुर्वङ्गनां नोपगच्छेदित्यादिवैदिकाऽनुज्ञापरिहारौ
सङ्गच्छेते । ब्राह्मत्याज्यभेदाभावादित्यत आह—

अनुज्ञापरिहारौ देहसम्बन्धाज्ज्योतिरादिवत् ॥ ४८ ॥

वक्तौ लौकिकौ वैदिकौ चानुज्ञापरिहारौ सर्वत्रात्मन एक-
त्वेऽपि शरीरसम्बन्धात् सङ्गच्छेते । देहसम्बन्धस्त्वादात्म्यं तत्त-
द्देहविशिष्टत्वेनाऽऽत्मभेदादस्ति ब्राह्मत्याज्याऽभेदः । ज्योतिरादि-
वत् । यथा ज्योतिषो बह्वेरेकत्वेऽपि अशानसम्बन्धी वह्निः
परिहार्यो नेतरः । यथा वा सौरः प्रकाश एकोऽप्यभेद्यादिसंयुक्तः
परिहार्यो, नेतरः । एवमात्मापीत्यर्थः ॥ ४८ ॥

ननु तथापि सर्वशरीरे कर्मकर्तुश्चेतनस्यैकत्वादेकदेवदत्त-
शरीरावच्छेदेन कर्मकरणे धर्मादिकं यज्ञदत्तशरीरावच्छेदेनापि
जायेतेत्यत आह—

असन्ततेश्चाऽव्यतिकरः ॥ ४९ ॥

परिच्छिन्नान्तःकरणोपाधिकस्य कर्तुः परिच्छिन्नस्य देव-
दत्तात्मनो यज्ञदत्तशरीरेणाऽसन्ततेरसम्बन्धाद्धर्मादेरव्यतिकरः ।
देवदत्तस्य यज्ञदत्तशरीरावच्छेदेनापि धर्मादिप्रसङ्गो नास्ती-
त्यर्थः ॥ ४९ ॥

आभास एव च ॥ ४१ ॥

यथाऽनेकघटजलप्रतिबिम्बितानां सूर्याभासानां मध्ये एक-
स्मिन् सूर्याभासे कम्पमाने सूर्याभासन्तरं न कम्पते, एवमीश्वरा-
भास एवाऽयं जीव इति नैकस्मिञ्जीवे धर्मादिसम्बन्धिनि
जीवान्तरस्य धर्मादिसम्बन्ध इत्यर्थः । किञ्च, येषां सांख्यादी-
नां बहवो विभवश्चात्मानः सर्वशरीरसम्बन्धिनस्तेषामेव धर्मा-
दिसाङ्कर्यं प्राप्नोति । तथाहि । सांख्यमते तावद्भोगसाधन-
प्रधानसन्निधानस्य सर्वात्मनामविशिष्टत्वादेकस्यात्मनः सुखा-
दिसम्बन्धे सर्वात्मनां सुखादिसम्बन्धः स्यादेवं न्यायमतेऽपि,
देवदत्तात्मनः सुखादिहेतुमनःसंयोगस्य सर्वात्मनामविशिष्टत्वात्
फलानियमः स्यादेव ॥ ५० ॥

नन्वदृष्टनियमात् फलनियम इति चेत्तत्राह—

अदृष्टानियमात् ॥ ५१ ॥

सांख्यमते प्रधानसमवेतमदृष्टम् । ततश्च प्रधानस्य सर्वसा-
धारण्याददृष्टस्याप्यनियमात् । फलानियमस्तदवस्थः । न्यायमते-
ऽपि, अदृष्टहेतुमनःसंयोगस्य सर्वात्मनाऽविशेषादिदमस्याऽदृष्टमस्य

नेत्येवंरूपस्यादृष्टनियमस्याभावात् फलानियम इत्यर्थः ॥ ५१ ॥

नन्वहमिदं फलं प्राप्तवानिदं परिहरिष्यामीदं करिष्ये, नेदं करिष्ये इत्येवंरूपाऽभिसन्ध्यादयः प्रत्यात्मनियताः सन्तः, स्व-
प्रयोज्याऽदृष्टनियमहेतवो भविष्यन्तीत्यत आह—

अभिसन्ध्यादिष्वपि चैवम् ॥ ५२ ॥

अभिसन्ध्यादिष्वपि साधारणमनःसंयोगसाध्येषु अदृष्ट-
वदनियम इत्यर्थः ॥ ५२ ॥

प्रदेशादिति चेन्नान्तर्भावात् ॥ ५३ ॥

नन्वात्मनां विभुत्वेऽपि स्वस्वशरीरावच्छिन्न एवात्मप्रदेशे
अभिसन्ध्यादिहेतुमनःसंयोग इति भवत्यभिसन्ध्यादिनियम
इति चेन्न । सर्वात्मनां सर्वशरीरेष्वन्तर्भावादस्यात्मन इदं शरीर-
मित्यत्र नियामकाऽभावादस्यात्मनोऽस्मिन् शरीरे प्रदेश इति
प्रदेशकल्पना न सम्भवतीत्यर्थः । तस्मादस्मत्पक्ष एव सकल-
दोषाभाव इति सिद्धम् ॥ ५३ ॥

इति श्रीब्रह्मसूत्रवृत्तौ द्वितीयस्याऽध्यास्य

तृतीयः पादः ॥ २ ॥ ३ ॥

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ २ ॥ ४ ॥

एवं महाभूतजीवश्रुतिविरोधं परिहृत्य लिङ्गशरीराविषयक-
श्रुतिविरोधं परिहर्तुं पादान्तरं करिष्यमाणः, पूर्वाधिकरणे कर्तृ-
स्वरूपाऽवधारणेन बुद्धिस्थानां कर्तुरूपकरणानामिन्द्रियाणामु-
त्पत्तिं साधयति—

(१ इन्द्रियाणां परमात्मजन्यत्वाधिकरणम् । सू० ४)

तथा प्राणः ॥ १ ॥

अस्मिन्नपि पादे पूर्वपक्षे श्रुतीनां मियोविरोधेनाप्रामाण्या-
द्ब्रह्मसमन्वयाऽसिद्धिः फलम् । सिद्धान्ते तासामविरोधेन प्रा-
माण्यात् समन्वयसिद्धिरिति बोध्यम् । तत्र तावदात्मन आ-
काशः सम्भूत इत्याद्युत्पत्तिमकरणेषु, इन्द्रियाणामुत्पत्तिर्न श्रूय-
ते । कचिच्च, ऋपयो वा व एते अग्रे सदासीत् कतमे ऋपय-
इति, प्राणा वा ऋपय इत्यत्र सृष्टेः प्राणिन्द्रियाणां सद्भाव-
श्रवणादनुत्पत्तिरिति भाति । कचित्तु, एतस्माज्जायते प्राणो मनः
सर्वेन्द्रियाणि च * खं वायुर्ज्योतिरापश्च पृथिवी विश्वस्यधारिणी-
त्यादौ उत्पत्तिरिन्द्रियाणां श्रूयते । एतासां श्रुतीनां मियोवि-
रोधोऽस्ति ? न वेति सन्देहे, विनिगमकाभावादस्ति विरोध इति
प्राप्ते, सृष्टेः पूर्वमिन्द्रियसद्भावश्रवणादुत्पत्तिश्रुतिर्गौणीत्यविरोध
इत्येकदेशिना सिद्धान्तितं दूषयति ॥ तथा प्राण इति ॥ तथा
एतस्माज्जायते प्राण इत्याद्युदाहृतवाक्यस्याकाशादिवत् प्राणा
इन्द्रियाणि जायन्ते इत्युत्पत्तिश्रुतेरविशेषादित्यर्थः ॥ १ ॥

यदुक्तं सृष्टेः प्राणिन्द्रियसद्भावश्रवणादुत्पत्तिश्रुतिर्गौणीति ।
तत्राह—

गौण्यसम्भवात् ॥ २ ॥

गौण्या उत्पत्तिश्रुतेरसम्भवो गौण्यसम्भवस्तस्मादेकदेशुक्त-
मयुक्तमित्यर्थः । प्राणानां नित्यत्वे एकविज्ञानमतिज्ञा वाध्ये-
तेति भावः । सद्भावश्रुतिस्तु हिरण्यगर्भात्मकाऽवान्तरप्रकृति-
रूपप्राणानां स्वविकारापेक्षया भाक्सद्भावं बोधयति । अवान्तर-
प्रलये हिरण्यगर्भेन्द्रियाणां लयाभावादिति बोध्यम् ॥ २ ॥

इन्द्रियाणां मुख्यं जन्मेत्यत्र हेत्वन्तरमाह—

तत्प्राक्श्रुतेश्च ॥ ३ ॥

तत् तत्र एतस्माज्जायते प्राण इत्यादिवाक्ये जायत इति
जन्मवाचिपदस्य, खवाध्यादिषु मुख्यस्य खाद्यपेक्षया प्राचीनेषु
प्राणेन्द्रियादिषु, श्रुतेष्वेन्द्रियाणां मुख्यं जन्मेत्यर्थः । एकस्मिन्
वाक्ये एकस्य पदस्य क्वचिद् गौणत्वं, क्वचिन्मुख्यत्वमित्यस्या-
ऽसम्भवादित्यर्थः ॥ ३ ॥

उत्पत्तिप्रकरणेषु इन्द्रियाणामुत्पत्तिर्न श्रूयते इति यदुक्तं,
तत्र । छान्दोग्ये उत्पत्तेः श्रुतत्वादित्याह—

तत्पूर्वकत्वाद्वाचः ॥ ४ ॥

ब्रह्मप्रकृतिकानि तेजोऽवदानि तच्छब्देनोच्यन्ते । तथाच
प्राणेन मनसा च सहिताया वाचः, अन्नमयं हि सोम्य मन
आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वागित्यनेन तेजोऽवन्नजन्यत्वाभि-
धानादस्तद्युत्पत्तिश्रुतिरित्यर्थः । तस्मादुत्पत्तिश्रुतिसद्भावात् सृष्टेः
भाक् सद्भावश्रुतेश्चाऽन्यनिषेधत्वादास्ति श्रुतीनामविरोध इति
सिद्धं ब्रह्मविकारत्वमिन्द्रियाणामिति ॥ ४ ॥

एवमिन्द्रियाणामुत्पत्तिं प्रसाध्य तेभ्यो जीवस्य विवेकार्थं
तदाश्रितसंख्यां निर्णेतुकाम, आश्रयाश्रयिभावसद्भत्या पूर्वपक्षयति-

(२ इन्द्रियाणामेकादशत्वाधिकरणम् । सू० २)

सप्त गतेर्विशेषितत्वाच्च ॥ ५ ॥

सप्त प्राणाः भवन्ति तस्मादिति, सप्तेन्द्रियाणि श्रूयन्ते । कचिदष्टौ ग्रहा अष्टावतिग्रहा इत्यत्राष्टौ ग्रहाः, पुरुषपशुबन्धका इन्द्रियाणि रागाद्युत्पादनद्वारेणेन्द्रियाकर्षका विषया अतिग्रहा इत्यर्थः । किञ्च सप्त वै शीर्षण्याः प्राणा द्वावर्वाश्चावित्यत्र नव, अर्वाश्चौ पायूपस्थौ नव वै पुरुषे प्राणा नाभिर्दशमीत्यत्र दश, दश वै पुरुषे प्राणा आत्मैकादश इत्यत्रैकादश, आत्मा मनः । एवं कचिद् द्वादश । कचिन्नयोदशेन्द्रियाणि श्रूयन्ते । तासां श्रुतीनां विरोधसन्देहे, विरोधोऽस्तीति भास्ते, एकदेशिमतं सप्तैवेन्द्रियाणि । कुतः ॥ गतेः ॥ श्रुत्या सप्तत्वावगतेरित्यर्थः । किञ्च, सप्त वै शीर्षण्याः प्राणा इतीन्द्रियाणां शीर्षण्यत्वेन विशेषितत्वात् सप्तेन्द्रियाणि ये शीर्षण्याः सप्त द्वे चक्षुषी, द्वे श्रोत्रे, द्वे नासिके, एका वागिति ते प्राणा इति, सप्तानामेवेन्द्रियत्वावगमात् । अष्टत्वादिसंख्याश्रवणं त्वेकस्यैवान्तःकरणस्य संशयनिश्चयगर्भस्मरणरूपवृत्तिभेदेन मनोबुद्ध्याहङ्कारचित्तानीतिचतुष्टयवत् सप्तानामेव वृत्तिभेदेन उपपद्यत इत्यविरोधः श्रुतीनामिति भासम् ॥ ५ ॥

तद् दूषयति—

हस्तादयस्तु स्थितेऽतो नैवम् ॥ ६ ॥

तुशब्देन प्राणानां सप्तत्वनिरासः । यतो हस्तौ वै ग्रह इत्यादिना हस्तादयो व्यतिरिक्ताः प्राणाः श्रूयन्ते । सप्तत्वसंख्यायामसम्भावितान्तर्भाये सप्तत्वाऽतिरेके स्थिते, सप्तत्वसंख्या इन्द्रियनिष्ठैकादशत्वसंख्यायामन्तर्भावयितुं शक्यते । न्यूनसंख्या-

या अधिकसंख्यायामन्तर्भावसम्भवात् । अतो नैवं मन्तव्यं, सप्तैव प्राणा इति सूत्रार्थः । यद्यपि ज्ञानेन्द्रियपञ्चकं, कर्मेन्द्रियपञ्चकं मनश्चेति एकादशेन्द्रियाणि विहाय हृदयाहङ्कारौ प्राणानां द्वादशत्वत्रयोदशत्वसंख्यापादकौ श्रूयेते, तथापि तयोरन्तःकरण-प्रभेदत्वान्नाधिकसंख्यापादकत्वमित्येकादशेन्द्रियाणीति निरव-
 घम् । सप्त वै शीर्षण्याः प्राणा इत्यत्र न सप्तोद्देशेन प्राणत्व-
 विधानं, किन्तु प्राणोद्देशेन स्थानभेदमात्रेण चतुर्णामेवेन्द्रियाणां
 सप्तत्वमिति, न तद्विरोधः । नव वै पुरुषे प्राणा नाभिर्दशमीति
 वाक्यं पुरुषाकारदेहच्छिद्राभिप्रायं, न प्राणाऽभिप्रायमित्याविरोध
 इति सिद्धम् । नन्विदं सूत्रद्वयव्याख्यानमसङ्गतम् । सप्त प्राणाः
 प्रभवन्तीति घ्राणरसनक्षुःश्रोत्रत्वन्नोवाचां सप्तत्वावगतिः
 शीर्षण्यानां विशेषितत्वमिति हेतुद्वयवैय्यधिकरण्येन सूत्रे
 चकाराऽनुपपत्तेः । ये शीर्षण्याः सप्त ते प्राणा, नेतर इत्यत्र
 परिसंख्यापत्तेश्च । अत एव तदुत्तरं द्वितीयसूत्रव्याख्यानमप्य-
 ऽसङ्गतमिति चेत्तर्ह्यन्यथासूत्रद्वयं व्याख्यास्यामः । मरणसमये येषां
 सहगमनं तेषामेव भोगसाधनत्वादिन्द्रियत्वम् । तथाच मुख्यं
 प्राणमनूक्रामन्तः सर्वे प्राणा अनूक्रामन्तीति घ्राणादीनां
 सप्तानामेव गतेः सहगमनस्य श्रवणात् सप्तैवेन्द्रियाणि । ननु सर्व-
 शब्दश्रवणात् कथं सप्तानामेव गतिश्रवणं, तत्राह ॥ विशेषित-
 त्वाच्चेति ॥ स यत्रैष चाक्षुषः पुरुषः पराङ् पर्यावर्ततेऽथाऽरूप-
 शो भवत्येकी भवति, न पश्यति, न जिघ्रति, न रसयते, न
 वदति न शृणोति, न मनुते न स्पृशत इत्याहुरिति चक्षुरादीनां
 सप्तानामेव प्रकृतानां विशेषितत्वात् सर्वशब्दः प्रकृतगामी । सर्वे
 ब्राह्मणा भोजयितव्या इत्यत्र सर्वशब्दो यथा निमन्त्रितप्रकृत-
 ब्राह्मणपरस्तद्वदिति शङ्कासूत्रार्थः । यत्रोत्क्रान्त्यवस्थायां चक्षु-

रधिष्ठातृदेवः स एष चाक्षुषशब्दवाच्यः पुरुषो रूपादिविषय-
व्याप्तिं विहाय वर्तते तदानीमयमरूपज्ञो भवति । हृदये चक्षुरेकी-
भवति । पार्श्वस्थांश्च नाऽयं पश्यतीत्याहुरिति श्रुत्यर्थः ॥
सिद्धान्तसूत्रार्थस्तु, सप्तभ्योऽतिरिक्ता हस्तादयोऽपि बन्धकत्वेन
श्रूयन्ते । हस्तौ वै ग्रह इत्यादिना ग्रहत्वं बन्धकत्वं हस्तादीनां
सहगमनं विना न सम्भवति । सर्वे प्राणा अनूत्क्रामन्तीत्यवि-
शेषेण सर्वेन्द्रियाणामुत्क्रान्तिश्रवणाच्च भवन्त्येकादशोत्क्रान्ति-
मन्तः सन्तः प्राणाः । नच सर्वशब्दस्य प्रकृतविशेषितसप्तप्राण-
परत्वं, प्रकरणाच्छ्रुतेर्वलीपस्त्वात् । सर्वे ब्राह्मणा भोजयितव्या
इत्यत्र त्वनन्यगत्या प्रकृतपरत्वं सर्वशब्दश्रुतेरिति शिष्टसूत्राक्षरा-
ऽर्थः । पूर्ववादिति । तस्मादेकादशैवोत्क्रान्तिमन्तः प्राणा इति
सिद्धम् ॥ ६ ॥

नन्विन्द्रियाणामुत्क्रान्तिर्न सम्भवति । तेयामपरिच्छिन्नाह-
ङ्कारजन्यत्वेन विभुत्वादित्याक्षेपसङ्गत्या सांख्यमतं दूषयति—

(३ इन्द्रियाणामऽणुत्वाधिकरणम् । सू० १)

अणवश्च ॥ ७ ॥

इमे प्राणा अणवः परिच्छिन्नाः । इन्द्रियाग्राह्यत्वेन सूक्ष्मा-
श्वेत्यर्थः । न तु परमाणव इति सूत्रार्थः । तथात्वे अण्वात्मपक्षो-
क्तानां शरीरव्यापिमुखादिकं न स्यादित्यादिदोषाणां प्रसङ्गा-
दिति । इन्द्रियाणां विभुत्वे काशीस्थविश्वेदर्शनस्पर्शने सेतुवासिना-
मपि स्यातामुत्क्रान्तिगत्यागतिश्रुतिविरोधश्च स्यादियदिदोषा
द्रष्टव्याः । तस्मात् परिच्छिन्नाः सूक्ष्माश्च प्राणा इति सिद्धम् ॥ ७

इन्द्रियाणामुत्पत्त्यादिकमुक्त्वा मुख्ये प्राणेऽप्युत्पत्तिसंदेहे,
आषाधिकरणन्यायमतिदिशति—

श्रेष्ठश्च ॥ ८ ॥

इन्द्रियस्वरूपे प्राणे च ज्ञाते तद्व्यापारान्मुख्यप्राणस्य भेद-
चिन्ता करिष्यमाणा मुकरेति मध्येऽयमतिदेश कृतः । न मृत्यु-
रासीदमृतं न तर्हि न रात्र्या अह्न आसीत् प्रकृतः * आनीद-
ऽवात स्वधया तदेकं तस्माद्दान्यं न परः किञ्चनासेत्यत्रानीत्-
पदेन प्राणसञ्चारस्य महामलये श्रुतत्वात् सञ्चारवतः प्राणस्य
स्थितिरिति न प्राणस्योत्पत्तिरित्यभ्यधिकशङ्कायामयमतिदेशः ।
इन्द्रियवच्छ्रेष्ठोऽपि प्राणो ब्रह्माविकारः । एतस्माज्जायते प्राण
इत्युत्पत्तिश्रवणस्याविशेषादित्यर्थः । श्रुत्यर्थस्तु- तर्हि तस्मि-
न्महामलये मृत्युर्मारकः, मृत्युमद्वा नाऽऽसीदमृतं देवभोग्यं च
नासीत् । तथा रात्रेरहश्च प्रकृतश्चिह्नभूतधन्द्रः सचिता च नास्तां,
स्वधया सहेति सम्बन्धः । स्वधाशब्देन पितृभ्यो दीयमानमन्नं
तदर्चनं चोच्यते । तर्हि शून्यवादः स्यादित्यत आह । आनी-
दिति तदेकं मूलकारणं परं ब्रह्माऽवातं वाय्वादिप्रपञ्चराहित-
यानीत् आसीदिति यावत् । तस्मादात्मनोऽन्यत् किञ्चिदपि
नास ह न वभूव किलेति हकारस्यान्वय इति ॥ ८ ॥

मुख्यप्राणस्योत्पत्तिचिन्तानन्तरं तत्स्वरूपं निरूपयति—

(५ प्राणस्य तत्यान्तराधिकरणम् । सू० ५)

न वायुक्रिये पृथगुपदेशात् ॥ ९ ॥

यः प्राणः स वायुरिति महान् वायुरेव प्राण इति ध्रूयते ।
नथात्र महान् वायुरेव प्राण इत्येकः पूर्वपक्षः ॥

नन्वर्यं पूर्वपक्षोऽमद्गतः । छान्दोग्ये, मनो ब्रह्मेत्युपासी-
तेत्युपक्रम्य मनोरूपब्रह्मणो वाग्माणचक्षुःश्रोत्रेणदुष्पात्त्वं वदद्
प्राण एव ब्रह्मणश्चतुर्थः पादः । स वायुना ण्योतिष्ठा भाति च

तपति चेति । भाति अभिव्यक्तो भवति, तपति स्वव्यापारे गच्छतीति वाय्वपेक्षया प्राणस्य भिन्नत्वकथनेन निर्द्धारणाऽभावात् । अत्र प्राणस्य घ्राणेन्द्रियत्वेऽपि, एतस्माज्जायते प्राणः, खं वायुरित्यादौ भेदनिर्देशेन निर्द्धारणाभावात्तादवस्थ्यादिति चेत्तर्हि तिष्ठतु श्रुतिद्वयं मिथोविरुद्धं सांख्यमतरीत्या, इन्द्रियव्यापार एव प्राणोऽस्त्विति प्राप्ते, द्रूमः प्राणो न वायुक्रिये, न वायुर्नापीन्द्रियव्यापार इत्यर्थः । कुतः । एतस्माज्जायते प्राण इत्यादौ तत्र तत्र वायोरिन्द्रियेभ्यश्च प्राणस्य पृथगुपदेशादित्यर्थः । नन्विन्द्रियेभ्यः पृथगुपदेशेऽपीन्द्रियव्यापारात् स नास्तीति चेन्न । वृत्तिवृत्तिमतोरभेदात् । तर्हि यः प्राणः स वायुरिति श्रुतिविरोधः कथं परिहरणीय इति चेत् । उच्यते । महावायुरेव हि प्राणाऽपानादिष्व्वात्मनाऽवतिष्ठमानः प्राण इत्युच्यते । तथाच विकाराविकारिणोर्वास्तवाऽभेदकाल्पनिकभेदयोः सत्त्वान्न भेदाऽभेदश्रुत्योर्विरोध इति सिद्धम् ॥ अत्र पूर्वपक्षे वाय्विन्द्रियव्यापाराभ्यां जीवस्य विवेकः फलं, सिद्धान्ते तूभयाऽतिरिक्तप्राणादपीति विशेषः ॥ ९ ॥

ननूभयातिरिक्तस्य श्रुत्यवगतस्वतन्त्रभावस्य प्राणस्य देहेऽभ्युपगमे जीवप्राणयोरुभयोः स्वतन्त्रयोरेकवाक्यत्वाभावात् सद्यः शरीरोन्मथनप्रसङ्ग इत्यत आह—

चक्षुरादिवत्तु तत्सहशिष्ट्यादिभ्यः ॥ १० ॥

तुरुक्तस्य प्राणस्वातन्त्र्यस्य निरासार्थः । प्राणस्य न जीवत् स्वातन्त्र्यं, किन्तु राजापेक्षया मन्त्रिण इव गुणभाव एव । स्वातन्त्र्यं त्वस्य प्राणस्य प्रजाऽपेक्षया मन्त्रिण इव इन्द्रियाऽपेक्षया । तथाच नोक्तदोष इति तात्पर्यार्थः । गूत्राक्षरार्थस्तु चक्षुरादिवत् प्राणोऽपि, जीवं प्रति करणभूतः । कुतः । तत्सह-

शिष्ट्यादिभ्यः ॥ तैश्चक्षुरादिभिः सह प्राणसंवादादिषु प्राणस्य शिष्टेः, शासनादित्यर्थः । समानजातीयानामेव सह शासनस्य युक्तत्वात् । आदिशब्देनाऽचेतनत्वभौतिकत्वादिहेतुसंग्रहः ॥१०॥

ननु प्राणस्य चक्षुरादिवत् करणत्वं न युक्तमसाधारण-
विषयाभावादित्यत आह—

अकरणत्वाच्च न दोषस्तथा हि दर्शयति ॥ ११ ॥

न चोक्तदोषः । प्राणस्याकरणत्वादेव । कथं तर्ह्यत्मानं प्रति करणभावः । इन्द्रियान्तरेष्वसम्भावितस्याऽसाधारणस्य देह-
धारणाख्यस्य कार्यस्याऽस्य निर्वाहकत्वादिति धूमः । तथा हि श्रुतिरुक्तं कार्यं प्राणस्यासाधारणं दर्शयति । प्राणसंवादे वागा-
दिभ्यो मुख्यप्राणस्य श्रेष्ठत्वं निर्द्धार्य, तान् वरिष्ठः प्राण उवाच
मा मोहमापद्यथाऽहं भवैतत् पञ्चधाऽऽत्मानं विभज्यैतद्वाणम-
वष्टभ्य विधारयामीति । वाणं शरीरम् । प्राणेन रक्षन्वरं कुलाय-
मिति श्रुतिरपि देहस्थितिः प्राणानिमित्तेत्याह । अवरम् अनेका-
ऽशुचिनीहङ्कुलायं देहाख्यं गृहं प्राणास्थित्यारक्षञ्जीवः सुप्ति
यातीति योजना ॥ ११ ॥

न केवलं देहधारणमेवाऽस्यासाधारणं कार्यं, किन्त्वन्यद-
ऽपीत्याह—

पञ्चवृत्तिर्मनोवद्व्यपदिश्यते ॥ १२ ॥

यथा मनोऽनेकवृत्त्याख्यासाधारणकार्यापेक्षयानेकधाव्यप-
दिश्यते, एवम् उच्छ्वासनिश्वाससर्वशरीरक्रियोत्क्रान्त्याख्यानि
चत्वारि कार्याणि, पञ्चमं च कार्यं भाषिताग्नादिरसानां समत्वेन
सर्वाङ्गेषु नयनमपेक्ष्य पञ्चवृत्तिः प्राणो व्यपदिश्यते । क्रमेण
प्राणोऽपानो व्यान उदानः समान इति तदसाधारणकार्यापेक्षया

जीवोपकरणत्वं मनोवदिति सिद्धम् ॥ १२ ॥

एवं मुख्यप्राणस्योत्पत्तिं स्वरूपं चोक्त्वा परिमाणविशेष-
विषये प्राणाणुत्वनिर्वाहोत्क्रान्त्यादिश्रुतेः, सम एभिस्त्रिभिर्लोकैः
समोऽग्नेन सर्वेण प्राण इति श्रुतेः, प्राणविभुत्वविषयायाश्च मिथो
विरोधोऽस्ति ? न वेति सन्देहे, अणवश्चेत्यधिकरणन्यायाऽति-
देशेन, सिद्धान्तयति—

(६ प्राणस्याणुत्वाधिकरणम् । सू० १)

अणुश्च ॥ १३ ॥

चक्षुरादिवत् प्राणोऽपि परिच्छिन्नः सूक्ष्मश्चेत्यर्थः । सम
एभिस्त्रिभिर्लोकैरिति श्रुतिश्च सकलवायुपरा, नाऽऽध्यात्मिक-
प्राणमात्रपरेत्याविरोधः । अन्तरङ्गप्राणस्वरूपकयनानन्तरं बहिरङ्ग-
परिमाणमुच्यते इति सङ्गतिर्वोध्या ॥ १३ ॥

(७ इन्द्रियाणां देवपरतन्त्रताधिकरणम् । सू० ३)

ज्योतिराद्यधिष्ठानं तु तदामननात् ॥ १४ ॥

पूर्वमाध्यात्मिकप्राणस्याऽणुत्वमाधिदैविकवायोः, सम एभि-
रिति श्रुत्या व्यापित्वमित्युक्तम् । तत्प्रसङ्गेनाऽऽध्यात्मिकानां
प्राणानामाधिदैविकदेवताऽधीनचेष्टावत्त्वमास्ति ? न वेति विचा-
र्यत इति प्रसङ्गसङ्गतिः । अत्र चक्षुषा हि रूपाणि पश्यतीति श्रुत्या
चक्षुरादेर्देवतानिरपेक्षचेष्टावत्त्वं प्रतीयते । भादित्यश्चक्षुर्भूत्वाऽक्षिणी
प्राविशदित्यादिश्रुत्या तु सूर्यादिदेवताधीनचेष्टावत्त्वं प्रतीयते ।
अनयोर्मिथोविरोधोऽस्ति ? न वेति सन्देहे, अस्ति विरोध इति
प्राप्ते, एकदेशिसिद्धान्तः । देवतानां करणाऽधिष्ठातृत्वे ता-
सामेव भोक्तृत्वप्रसक्तौ जीवस्य भोक्तृत्वं न स्यादिति युक्ति-
सहकृतायाश्चक्षुषा हीति श्रुतेर्बलीयस्त्वादादित्यश्चक्षुरित्यादिश्रुते-

गौणार्थतेति न विरोध इति । तद् दूपयति, ज्योतिरित्यादिना ॥
 तुरुक्तसिद्धान्तनिरासार्थः । अधिष्ठीयते प्रेर्यते इत्याधिष्ठानम् ।
 अधिष्ठितमित्यर्थः । ज्योतिरादिभिरग्न्याद्यभिमानिनीभिर्देवता-
 भिराधिष्ठितमेव वाक्चक्षुरादिकं चेषते ॥ तदापनानात् ॥ तस्य
 देवताधिष्ठितत्वस्य आदित्यश्चक्षुरित्यादिश्रुत्युक्तत्वादित्यर्थः ।
 अचेतनानां स्वतश्चेष्टाऽनुपपत्तेरिति युक्तिरपि द्रष्टव्या । अक्षिणी
 प्राविशत् प्रेर्यप्रेरकभावेनेति श्रुत्यर्थः । न च देवतानामेव भोक्त्-
 त्वम् । तस्याऽश्रवणात् । यो यदधिष्ठाता स तत्साध्यफल-
 भोक्तेति व्याप्तेश्च सारथी व्यभिचारः । न च देवता इन्द्रियसाध्य-
 फलभोगिन्य, इन्द्रियाधिष्ठातृत्वाज्जीववदिति वाच्यम् । न-
 कृतपापफलभोगस्योन्द्रियसाध्यस्य, न ह वै देवान् पापं गच्छती-
 त्यादेर्देवेषु बाधितत्वात् । न च चक्षुषा हीत्यादिश्रुतिविरोधः ।
 तत्र देवतानपेक्षत्वस्याश्रवणादिति सिद्धं देवाऽधिष्ठेयत्वं प्राणा-
 नामिति । किञ्च, श्रुत्यन्तरेऽपि प्राणदेवतयोरधिष्ठात्रधिष्ठेयभावं
 द्योतयति । स वै वाचमेव प्रथमामत्यवहत् सा यदा मृत्युमत्य-
 मुच्यत सोऽग्निरभवदित्यादिना वागादीनामग्न्यादिभावापत्ति-
 कथनादग्न्यादिभावश्च तदधिष्ठातृत्वमेव, अन्यस्याऽसम्भवात् ।
 स प्राणो वाचमेव, प्रथमामुद्गीथकर्मणि प्रधानामत्यवहत् ।
 मृत्युमतीत्य निराकृत्य प्रापयत् । इन्द्रियाणां प्राणाधीनस्थिति-
 कत्वात् प्राणस्य वागादिस्थितिसम्पादनद्वारा तन्मृत्युनिराकर्तृत्वं
 बोध्यम् । किं प्रापयदित्याशङ्क्य, प्राणो वाचः स्थितिं सम्पा-
 द्याग्निदेवतया साकमधिष्ठात्रधिष्ठेयभावं प्रापयदित्याह । सा
 यदेति । सा वाक् प्राणेन यदा मुक्तमृत्युरभवत्तदा लब्धास्थितिका
 सती स्वयमग्निरभवत्, तद्देवताकाऽभवदिति श्रुत्यर्थः ॥ १४ ॥

यदुक्तं देवतानामेव भोक्त्वमसङ्ग इति तत्राह—

प्राणव्रता शब्दात् ॥ १५ ॥

प्राणवता जीवेनैवेन्द्रियाणां स्वस्वामिभावः सम्बन्धइन्द्रिय-
साध्यभोगभागी जीव एवेति यावत् । कुतः ॥ शब्दात् ॥
अथ यत्रैतदाकाशमनुविपण्णं चक्षुः स चाक्षुषः पुरुषो दर्शनाय
चक्षुरित्यादिश्रुतेरित्यर्थः । अथ देहे प्राणप्रवेशानन्तरं यत्र
कृष्णतारे छिद्रभूतमाकाशमनुविपण्णम् अनुगतं चक्षुः तत्र स
आत्मा चक्षुर्व्याप्तश्चाक्षुषः तस्य रूपादिदर्शनाय वृत्तिरूपाय चक्षुः
न चैतन्यायेति श्रुत्यर्थः । एतत्सूत्रतात्पर्यार्थो, न च देवताना-
मेव भोक्तृत्वमित्यादिनोक्तः ॥ १५ ॥

तस्य च नित्यत्वात् ॥ १६ ॥

तस्य जीवस्य स्वकर्मोपार्जिते देहे कर्तृत्वेन भोक्तृत्वेन
नित्यत्वाच्च न देवतानां भोक्तृत्वमस्मिन् शरीर इत्यर्थः । तस्मा-
द्देवतानां प्राणाऽधिष्ठातृत्वे न किञ्चिद्बाधकमिति सिद्धम् ॥१६॥

ननु सत्स्विन्द्रियेषु तदधिष्ठातृदेवताचिन्ता । तान्येव प्राण-
व्यापारव्यतिरेकेण न सन्तीत्याक्षेपे समाधत्ते-

(इन्द्रियाणां प्राणात्तत्त्वान्तरत्वाधिकरणम् । सू० ३)

त इन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादन्यत्र श्रेष्ठात् ॥ १७ ॥

एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणीति श्रुतां मुख्य-
प्राणादिन्द्रियाणां तत्त्वान्तरत्वं प्रतीयते । इन्तास्यैव सर्वे रूपमसा-
मेति त एतस्यैव सर्वे रूपमभवन्निति श्रुतां मुख्यप्राणात्मत्वमिन्द्रि-
याणां बोध्यते । इन्त इदानीमस्यैव मुख्यप्राणस्यैव सर्वे वागादयो
वयं रूपमसामेत्याशिषं दत्त्वा ते वागादय एतस्यैव प्राणस्य रूपं
वभूवुरित्यर्थः । तथाचाऽनयोनिरोधसन्देहे नियामकाभावादस्ति
विरोध इति प्राप्ते, एतस्माज्जायते प्राण इति वाक्ये मनम इन्द्रियेभ्यः

पृथग्निर्दिष्टत्वेऽपि नेन्द्रियेभ्यस्तत्त्वान्तरत्वं, किन्त्विन्द्रियत्वमेवेति
 यथा तद्वत् प्राणादिन्द्रियाणां पृथग्निर्दिष्टत्वेऽपि, न प्राणात्त्वान्-
 न्तरत्वमिति नानेन वाक्येन हंतास्येति वाक्यस्य विरोध इत्येक-
 देशिसमाधानं दूषयति ॥ त इन्द्रियाणीति ॥ प्राणात्त्वान्तरा-
 णीन्द्रियाणीति बहिरेव प्रतिज्ञा । तत्र हेतुः— तद्व्यपदेशादिति ॥
 भेदव्यपदेशादित्यर्थः । उक्तहेतुमितरेण सूत्रभागेन विवृणोति ॥
 त इति ॥ श्रेष्ठान्मुख्यमाणादन्यत्र अन्ये ते प्रकृता वागादयः ।
 प्राणा इन्द्रियाणीत्युच्यन्ते, न प्राणः । एतस्माज्जायते इत्यादौ
 व्यपदेशभेददर्शनात् । नन्वर्यं भेदव्यपदेश इन्द्रियमनसोरपि
 समान इत्युक्तमिति चेन्न । मनःपष्ठानीन्द्रियाणीति स्मृत्या
 मनस इन्द्रियेभ्यस्तत्त्वान्तरत्वाभावाभ्युपगमात् । न च प्रकृते-
 ऽपि, हंतास्येति श्रुत्येन्द्रियाणां प्राणात्त्वान्तरत्वाभावाऽभ्युप-
 गमः । त एतस्यैव सर्वे रूपमभवेत्तस्मादेत एतेनाऽऽख्यायन्ते
 प्राणा इति वाक्यशेषेणेन्द्रियेषु प्राणशब्दस्य लाक्षणिकत्वप्रति-
 पादकेन, प्राणादिन्द्रियाणां तत्त्वान्तरत्वाभ्युपगमात् । न हीन्द्रि-
 येभ्योऽतत्त्वान्तरे चक्षुषीन्द्रियशब्दो लाक्षणिको दृष्टस्तस्मात् एत-
 स्यैव सर्वे रूपमभवन्नित्यनेन प्राणाधीनचेष्टावत्त्वमिन्द्रियाणामुच्य-
 ते, न तद्व्यापारत्वम् ॥ १७ ॥

भेदश्रुतेः ॥ १८ ॥

वागादीन्द्रियमकरणमुपसंहृत्याऽथ हेयमासन्यं प्राणमुञ्जुरि-
 ति भिन्नमकरणे प्राणस्येन्द्रियेभ्यो भेदेन श्रुतेर्न प्राणव्यापारत्व-
 मिन्द्रियाणामित्यर्थः । आस्ये भवमासन्यं प्राणं वागादय ऊञ्जु-
 रिति श्रुत्यर्थः ॥ १८ ॥

इतश्च प्राणादीन्द्रियाणि तत्त्वान्तराणीत्याह—

वैलक्षण्याच्च ॥ १९ ॥

सुषुप्त्यवस्थायां प्राणस्य स्थितिर्नेन्द्रियाणामित्यादिवहु-
वैलक्षण्यात्तत्त्वान्तराणीत्यर्थः । तस्मान्नोदाहृतवाक्ययोर्विरोध
इति सिद्धम् । इदं यथाश्रुतभाष्यानुसारेणोक्तम् ॥

अन्ये तु— बहिःप्रतिज्ञाकल्पनादिदोषप्रसङ्गाद् व्यपदेश-
भेदस्य संज्ञाभेदरूपस्य तत्त्वान्तरत्वे साध्ये व्यभिचारित्वात्
प्रकरणभेदरूपस्य तस्य भेदश्रुतेरित्यनेन पौनरुक्त्यापातादत्रा-
जधिकरणद्वयं कल्पयामासुः । तथाहि । किमेकादश वागादय एवे-
न्द्रियाणि, उत मुख्यप्राणोऽपीति विशये, इन्द्रियमिन्द्रलिङ्गमित्यादि-
पाणिनिस्मरणात् प्राणस्यापि वागादिवज्जीवभावापन्नपरमेश्वर-
लिङ्गत्वादेन्द्रियत्वमिति प्राप्ते सिद्धान्तः, श्रेष्ठान्मुख्यप्राणादन्यत्र
ते वागादय एवेन्द्रियाणि । कुतः ॥ तद्व्यपदेशात् । इन्द्रियत्वव्यप-
देशात् । इन्द्रियशब्दस्य तेषु रूढेरिति यावत् । स्मरणं तु रूढस्यैवे-
न्द्रियशब्दस्य यथाकथञ्चिद् व्युत्पत्तिं दर्शयति, गच्छतीति गौ-
रिति वदिति । नन्विदममुक्तं, प्राणव्यापारातिरेकेणैन्द्रियाणामस-
त्त्वादित्याक्षेपे इदमारभ्यते ॥ भेदश्रुतेर्वैलक्षण्याच्चेति ॥ एतस्मा-
ज्जायत इत्यादि दूषयतीत्यन्तमत्र पठितव्यम् । प्रकरणभेदाद्वैलक्ष-
ण्याच्च न प्राणव्यारत्वमिन्द्रियाणामिति नोक्तवाक्यद्वयविरोध
इति ॥ इदं भाष्यदूषणमयुक्तम् ॥ जगद्वाचित्वादित्यादौ बहिः-
प्रतिज्ञादर्शनादिन्द्रियरूपाः प्राणाः । श्रेष्ठादन्य इत्यन्तःप्रतिज्ञा-
सम्भवाच्च । अपुनरुक्तशब्दानामेकस्मिन् वाक्ये पृथग्जन्य-
व्यपदेशादिति हेतोर्भाष्ये विवक्षितत्वात् तत्सिद्ध्यर्थमेव सृष्टिवाक्य-
मुदाहृत्य प्राणोन्द्रियशब्दयोरपौनरुक्त्यमतिपादनात् । प्राणस्य
निर्विषयत्वेनेन्द्रियत्वसंशयायोगादिन्द्रलिङ्गत्वेन संशये, देहादा-
यपि संशयप्रसङ्गान्निर्वीजमधिकरणद्वयकल्पनमिति दिक् ॥ १९ ॥

एवं, न नियदश्रुतेरित्यारभ्य भूताद्युत्पाद्यव्यापारभूतो-
 त्यचिविषयश्रुतिविरोधो निरस्तः । इदानीमुत्पादकव्यापार-
 भूतोत्पादनविषयश्रुतिविरोधो निरस्यते । तत्राऽत्रिवृत्कृतभूतो-
 त्पादनं पारमेश्वरमेवेति श्रुतिषु निःशङ्क्यवगतं, त्रिवृत्कृतभौतिको-
 त्पादने तु श्रुतिषु विप्रतिपत्तिर्दृश्यते । तथाहि । सदात्मकाद्
 ब्रह्मणस्तेजोऽवन्नानां परोक्षत्वेन देवतापदयोग्यानां सृष्टि-
 मुक्त्वोपदिश्यते, सेयं देवतैस्तत इंताऽहमिमास्तिस्रो देवता
 अनेन जीवेनात्मनानुभवविषय नामरूपे व्याकरवाणीति तासां
 त्रिवृत्तं त्रिवृत्तमेकैकां करवाणीति । सा सद्ब्रह्माख्या देवता पूर्व-
 मीक्षणं कृत्वा, व्यवहाराऽयोग्यसूक्ष्मभूतान्युत्पादयित्वा तेन
 व्यवहारालाभाद्यवहारयोग्यभौतिकोत्पादनार्थं पुनरैस्तत । ईक्षण-
 प्रकारमाह । हंतैत्यादि, करवाणीत्यन्तम् । अनेनेति पदाद्
 पूर्वं व्यवहारापेक्षायामिति शेषः । तत्र संशयः । किं जीवकर्तृकं
 त्रिवृत्कृतभौतिकोत्पादनमुत परदेवताकर्तृकमिति । सद्ब्रह्मिस्तु पूर्वं
 नामरूपभेदाद् प्रागेन्द्रिययोर्भेद इत्युक्तम् । तत्प्रसङ्गेन नामरूप-
 व्याकरणं किङ्कर्तृकमिति विचार्यत इति प्रसङ्गलक्षणा बोध्या
 तत्र लोके, चारेण परसैन्यं मविषय, सङ्कल्पामीत्यादी, न राक्षः
 साक्षात्सङ्कलनकर्तृत्वं, किन्तु चारस्पवेति यथा तद्दनेन जीवेने-
 ति विशेषणाज्जीवकर्तृकमेव भौतिकोत्पादनमिति भवत्यस्य
 वाक्यस्याऽऽकाशो ह वै नामरूपयोर्निर्वाहितेति वाक्येन विरोध
 इति प्राप्ते, धूमः—

(९ ईश्वरस्यैव नामरूपव्याकर्तृत्वाधिकरणम् । सू० ३)

संज्ञामूर्तिक्लृप्तिस्तु त्रिवृत्कुर्वत उपदेशात् ॥ २० ॥
 तुशब्देन, जीवकर्तृकत्वनिरासः । त्रिवृत्कुर्वतः परमेश्वरस्यैव संज्ञा-
 मूर्तिक्लृप्तिः नामरूपव्याकरणं कार्यं भवितुमर्हति कस्मात् । सेयं

देवतेत्युपक्रम्य, व्याकरवाणीति व्याकरणस्य परदेवताकर्तृकत्वो-
पदेशात् । नचानेन जीवेनेति विशेषणाज्जीवकर्तृकत्वम् । मेरुसमुद्रा-
दिनामरूपादिव्याकरणे सामर्थ्याभावरूपलिङ्गसहकृतसन्निधेर्वलीय-
स्त्वेनानेन जीवेनेत्यस्य सन्निहिताऽनुपविश्येत्यनेन संबन्धात् ।
अनेन जीवेनेत्यस्य गुणभूतस्य, व्याकरवाणीत्यनेन प्रधानेना-
न्वययोग्यतालक्षणलिङ्गस्योक्तसन्निध्यपेक्षया दुर्बलत्वात् । तस्मात्
सर्वत्रेश्वरकर्तृकमेव नामरूपव्याकरणमित्याविरोध इति सिद्धम् ॥२०

एवं यद्विज्ञातमिवाभूदित्येतासामेव देवतानां समास इत्य-
न्तेन श्रुतिप्रबन्धेन, तेजोऽवन्नानां त्रिवृत्करणमुक्त्वा तासामेव
देवतानां वहिस्त्रिवृत्कृतानां अध्यात्मपरं, त्रिवृत्करणमुक्तम्
इमास्तिस्रो देवताः पुरुषं प्राप्य त्रिवृत् त्रैदेकैका भवतीति
तदिदानीमाचार्यो यथाश्रुतं दर्शयति—

मांसादि भौमं यथाशब्दमित्तरयोश्च ॥ २१ ॥

अविज्ञातं विशेषरूपेणादृष्टमिवाभूदिति यत् स आसां
तिसृणां देवतानां समासः समुदाय इति यावदिति श्रुत्यर्थः ।
इमास्तिस्रस्त्रिवृत्कृता देवताः पुरुषं शरीरं प्राप्य त्रिवृत्कार्यत्रय-
रूपेण एकैका देवता तेजआदिलक्षणा वर्तते इति द्वितीयश्रुत्यर्थः ।
तथाहि । पृथिव्या ब्रीहियवादिरूपायाः पुरुषेणाऽशितायाः
कार्यत्रयं शरीरे वर्तते । पुरीषं मांसं मनश्चेति । एवं पीतानामपां
मूत्रं लोहितं प्राणश्चेति कार्यत्रयम् । तेजसोऽग्न्यादिदीपकस्य
घृतादिरूपस्य कार्यत्रयमस्थि मज्जा वागिति।प्राणस्य जलाधीन-
स्थितिकत्वमात्रेण जलकार्यत्वव्यपदेशः । तस्य वायुकार्यत्वप्र-
सिद्धेः । एवं मनसोऽप्यन्नभक्षणे स्वास्थ्यमात्रेण तत्कार्यत्वम् ।
वाचोऽपि ज्ञानानुकूलत्वसाम्येन तेजःकार्यत्वव्यपदेश इति बो-
ध्यम् । एवं देहे कार्यत्रयरूपेण वर्तनमेवाध्यात्मिकं त्रिवृत्करण-

मिति । तदिदमाह सूत्रकारः ॥ मांसादीति ॥ भूमेरन्नात्मिकायाः
कार्यं भौमं मांसादि । आदिपदेन पुरीषमनसी गृह्यते । एवमि-
तरयोरस्तेजसोः कार्यत्रयं यथाशब्दमवगन्तव्यमित्यर्थः ॥ २१ ॥

एवमनेन सूत्रेण त्रिवृत्करणमेतदधिकरणाविषयः प्रदर्शितः ।
तत्रेयं शङ्का भवति । ननु सर्वेषां त्रिवृत्करणे विशेषाभावादिपं
पृथिवी, इमा आपः, इदं तेज इत्यसाधारणो वृद्धव्यवहारः कथं
सङ्गच्छते, कथं वाऽऽध्यात्मिकव्यवहारः, इदं मांसादि पृथिवी-
कार्यमिदं जलस्येति । तत्राह—

वैशेष्यात्तु तद्वादस्तद्वादः ॥ २२ ॥

तुशब्द उक्तशङ्कानिरासार्थः । सर्वेषां पृथिव्यादीनां त्रिवृ-
त्करणाविशेषेऽपि वैशेष्यात् स्वभागाधिव्यात्तद्वादः पृथिव्यादि-
वादः सङ्गच्छते इत्यर्थः । अभ्यासोऽध्यायसमाप्तियोगतनार्थः । तस्मात्
सिद्धः श्रुतीनामविरुद्धानां ब्रह्मणि समन्वयः ॥ २२ ॥

इति श्रीपरमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमन्मृकुन्दगोविन्दश्रीचरण-
शिक्षितश्रीरामकिङ्करवर्यकृतौ ब्रह्मसूत्रवृत्तौ ब्रह्माऽमृत-
वर्षिण्यां द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ २ ॥ ४ ॥

द्वितीयाध्यायश्च समाप्तः ॥ २ ॥ ४ ॥

तृतीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ ३ ॥ १ ॥

पूर्वस्मिन् पादे जीवोपकरणभूतभौतिकानि ब्रह्मणो जायन्त इत्युक्तम् । तदुपजीव्य तदुपहितस्य जीवस्य संसारप्रकारं वैराग्यार्थं निरूपयितुं देहान्तरारम्भे भूतसूक्ष्मसम्परिष्वक्तस्यैव लोकान्तरगमनमित्याह—

(१ जीवस्य भूतसूक्ष्मवेष्टितस्यैव परलोकगमनागमना-
ऽधिकरणम् । सू० ७)

तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति सम्परिष्वक्तः प्रश्न-
निरूपणाभ्याम् ॥ १ ॥

पूर्वस्मिन्नध्याये ब्रह्मणि समन्वयस्य स्मृतिन्यायश्रुतिविरोध-
निरासेनाऽनध्यवसायलक्षणामामाष्यनिरासे तार्तीयो विचारो
भवतीत्यनयोरध्याययोर्हेतुहेतुमद्भावः सङ्गतिः । अत्र प्रथमपादे
जीवस्य परलोकगमनाऽऽगमनविचारेण वैराग्यं निरूप्यते । त-
स्माज्जुगुप्सतेति श्रुतेः । द्वितीयपादे त्वम्पदार्थतत्पदार्थयोः परि-
शोधनं क्रियते । तृतीयपादे सगुणविद्यासु गुणोपसंहारः । चतुर्थ-
पादे निर्गुणब्रह्मज्ञानस्य बहिरङ्गानि यज्ञाश्रमादीन्यन्तरङ्गानि
शमादीनि च निरूप्यन्ते ॥ अत्र श्लोकः—

तृतीये विरातिस्तत्त्वम्पदार्थपरिशोधनम् ।

गुणोपसंहृतिर्ज्ञानबहिरङ्गादिसाधनम् ॥

तथाच तत्तद्विचारात्मकत्वेन तत्तदधिकरणानां तत्तत्पादसङ्ग-
तिर्विरोध्या । तत्र जीवो मुख्यप्राणोन्द्रियसहकृतो मूलाविद्याधर्मा-
ऽधर्मपूर्वभ्रमजन्यसंस्कारात्मकपूर्वप्रज्ञासहितः पूर्वदेहं विहाय
देहान्तरं गच्छतीति श्रुतिसिद्धम् । तादृशो जीवः किं देहान्तरा-
रम्भकैः पञ्चीकृतभूतभागैरेतदेहवन्मुख्यप्राणादीनामाधारभूत-

रसम्परिष्वक्तो गच्छत्युत सम्परिष्वक्तो वेति सन्देहे, मानाभावा-
 दसम्परिष्वक्तो गच्छतीति पूर्वपक्षः । तथाच निराधारप्राणादि-
 गमनासम्भवाद् न वैराग्यमिति फलम् । सिद्धान्ते तु तत्सम्भवा-
 द्वैराग्यमिति बोध्यम् । तत्राऽयं सिद्धान्तः । तदन्तरप्रतिपत्तौ
 देहान्तरप्रतिपत्तौ तदारम्भकभूतैः सम्परिष्वक्तो, रंहति गच्छति।
 कुतः । प्रश्ननिरूपणाभ्याम् । तथाहि शुलोकपर्जन्यपृथिवीपुरुष-
 योपित्सु पञ्चस्वग्निदृष्टयोपात्तनाख्यपञ्चाग्निविद्याप्रस्तावे प्रथाहा
 णाख्यस्य राज्ञः सभां प्रविष्टं श्वेतकेतुं राजा पप्रच्छ, त्वं वेत्य
 यथा पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्तीति। अयमर्थः। अस्मिन्
 लोके जलमयदाधिपयःप्रभृतिद्रव्यकहोमे भ्रद्धापूर्वकृते तद्भुतं
 जलं यजमानं प्राप्य तद्द्वारा शुलोकाख्याऽग्निं गच्छद्ब्रह्माख्या-
 ऽऽहुतित्वमापन्नं, यजमानेन्द्रियाधिष्ठातृदेवास्तस्मिन्नग्नौ जुहति ।
 तच्च हुतं जलं सोमाख्यदेहात्मना परिणमते । स च जलमयो
 देहः पर्जन्येऽग्नौ दृष्ट्यभिमानिदेवविशेषे हुतः सन् दृष्टिर्भवति ।
 तदेव जलं सोमाख्यदेहभावं दृष्टिभावं चाऽऽपन्नं पृथिव्यामग्नौ
 हुतं सद् व्रीहियवाद्यन्नभावमाप्नोति । ताश्चाऽन्नभावमापन्ना आपः
 पुरुषाऽग्नौ हुताः सत्यो रेतोभावमाप्नुवन्ति । ताश्च रेतोभाव-
 मापन्नाः पञ्चमाहुतिरूपा आपो योषिदग्नौ हुता गर्भात्मना स्थि-
 ताः पुरुष इति संज्ञां लम्बन्ते इति पुरुषवचस्त्वमपामिति वस्तु-
 गतिः । तां वस्तुगतिं जानन्नैव राजा, पञ्चम्यामाहुतौ हुतायां यथा
 पुरुषशब्दवाच्या आपः पुरुषाकारेण परिणमन्ते तथा किं त्वं
 वेत्येति पप्रच्छ । एवं पृष्टः श्वेतकेतुः पितरं गौतममागत्योवाच,
 एवं राज्ञाऽहं पृष्टोऽस्मि । तस्योत्तरं न जानामीति । स च
 गौतमः स्वयमप्यज्ञः सन् राजसमीपं गत्वा, तां विद्यां ब्रूहीत्यु-
 वाच । एवमुक्तस्य राज्ञो गौतमं प्राति निरूपणं पञ्चाग्निविद्योप-

देशः । तत्र चाऽयं पुरुषवचस्त्वप्रकारः स्फुटीकृतः । एवं प्रश्र-
निरूपणाभ्यामवगदिभूतसम्परिष्वक्तो रंहतीति गम्यते ॥ १ ॥

ननूक्तप्रश्ननिरूपणाभ्यामद्भिः सम्परिष्वक्तो गच्छतीति
गम्यते । तथाच कथमवितरभूतपरिष्वङ्गसिद्धिस्तत्राह—

व्यात्मकत्वात्तु भूयस्त्वात् ॥

तुरुक्तचोद्यनिरासार्थः । अपां त्रितृत्करणश्रुत्या व्यात्मक-
त्वोद्देशस्य यजमानद्वारा निर्गताब्जन्यत्वे सिद्धे इतरभूतद्वय-
जन्यत्वं तत्परिष्वङ्गश्च सिद्धयति । यद्वा वातपित्तश्लेष्मभिसिद्धिभिः
शरीरस्य व्यात्मकत्वाज्जलमात्रजन्यत्वं न सम्भवति । वात-
पित्तयोर्वायुतेजःकार्यत्वात् । तथाचावितरभूतचतुष्टयजन्यत्वमऽपि
गन्धस्वेदपाकप्राणाऽवकाशानां पञ्चभूतकार्याणां दर्शनात् ।
तर्हि श्रुतावग्रहणं कथं, तत्राह ॥ भूयस्त्वादिति ॥ यद्यपि देहे
पृथिवीभूयस्त्वमेव, तथापि तेजआद्यपेक्षयाऽपां भूयस्त्वं बोध्यम् ॥२

प्राणगतेश्च ॥ ३ ॥

प्राणानां मुख्यप्राणचक्षुरादीनां जीवइशायां देहात्मना
स्थितभूताश्रितानां गमनदर्शनात्, तमुत्क्रामन्तं प्राणोऽनूत्क्रामति
प्राणमनूत्क्रामन्तं सर्वे प्राणा अनूत्क्रामन्तीति श्रुत्या मरणकाले
प्राणानां गतिश्रवणाद् भूताश्रिता एव प्राणा गच्छन्तीति वक्त-
व्यम् । तथाच भूतसम्परिष्वक्तस्य रंहणमित्यर्थः ॥ ३ ॥

अग्न्यादिगतिश्रुतेरिति चेन्न, भाक्तत्वात् ॥ ४ ॥

ननु यत्राऽस्य पुरुषस्य मृतस्याऽग्निं वागप्येति चातं प्राण-
श्चक्षुरादित्यमित्यादिना वागादीनां प्राणानामग्न्यादिषु देवेषु
गतेर्लयस्य श्रवणान्नं तेषां लोकान्तरं प्रति गतिर्यथा भूतसम्परि-
ष्वङ्गसिद्धिः स्यादिति चेन्न । प्राणमनूत्क्रामन्तं सर्वे प्राणा अनू-

त्क्रामन्तीति श्रुतिविरोधेन, यत्राऽस्येत्यादिश्रुतेरोपधीलौमानि
वनस्पतीन् केशा इति सह पाठेन भाक्तत्वावगमात् । न हि मृत-
स्य लोमानि केशाश्च प्रत्यक्षेण दृश्यमाना ओपधिवनस्पतिषु
लयं गच्छन्तो दृश्यन्ते । अतस्तत्सहपाठादग्न्यादिषु वागादिलय
औपचारिक इत्यर्थः ॥ ४ ॥

प्रथमेऽश्रवणादिति चेन्न ता एव ह्युपपत्तेः ॥ ५ ॥

ननु द्युलोकादिषु पञ्चाग्निष्वपामाहुतित्वे सिद्धे पञ्चम्यामा-
हुतावर्षां पुरुषवचस्त्वमकारो निश्चेतुं शक्यते । तदेव नास्ति ।
प्रथमे ह्युलोकाख्याप्रावषाम् आहुतित्वस्याऽश्रवणात् । किन्तु
तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवाः श्रद्धां जुहतीति प्रथमेऽग्नौ श्रद्धैवाहुति-
त्वेन श्रूयते इति चेद्, न हि । यतस्ता एवाऽऽपः श्रद्धाशब्देनो-
च्यन्ते । कुतः ॥ उपपत्तेः ॥ अपां हि होमद्रव्यत्वेनाऽऽहुतित्वं
सम्भवति । मनोवृत्तिविशेषरूपश्रद्धा तु मनसः संकाशात् पृथक्-
कृत्य, होमायोपादातुं न शक्यते । तदाहुतिजन्यसोमाख्य-
शरीरादेरेवाहुत्याऽनुपपत्तिश्च । तस्माच्छ्रद्धापूर्वकमस्मिन् लोके-
ऽव्वहुलदधिपयःप्रभृतिद्रव्यस्य हुतस्य द्युलोकाऽग्नौ आहुति-
त्वेन पर्यवसानादप्यु श्रद्धाशब्दो लाक्षणिक इत्यर्थः । आपो
हाऽस्मै श्रद्धां संनमन्ते पुण्याय कर्मण इति श्रुतावर्षां श्रद्धाजन-
कत्वश्रवणात् । तेन सम्बन्धेन वाऽप्यु श्रद्धाशब्दस्य लक्षणा ।
अस्मै पुंसि आपो दर्शनमात्रेण स्नानादिपुण्यकर्मसिद्धयर्थं श्रद्धां
संनमन्ते जनयन्तीति श्रुत्यर्थः ॥ ५ ॥

अश्रुतत्वादिति चेन्नेष्टादिकारिणां प्रतीतेः ॥ ६ ॥

ननु भवतु सोमवृष्ट्यादिक्रमेण पञ्चम्यामाहुतावर्षां पुरुष-
वचस्त्वमकारस्तथाप्यवादिभूतपरिष्वक्तो जीवो रंहतीत्युक्तमेव ।

अवादिबज्जीवस्य रंहणकर्तृत्वस्याऽथुतत्वादिति चेन्न ॥ इष्टादि-
कारिणां प्रतीतेः ॥ अथ ये इमं ग्रामे इष्टापूर्त्ते दत्तमित्युपासते ते
धूममभिसम्भवन्तीत्यादिना गार्हस्थ्ये स्थित्वा इष्टादिकर्मकारि-
णां धूमादिमार्गेण चन्द्रलोकमाप्तिमुन्त्या तान् इष्टादिकारिण-
श्चन्द्रलोकस्थान् सोमराजशब्देन निर्दिशति । एष सोमो
राजेति । इहापि पञ्चाग्निविद्यायां तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवाः
श्रद्धां जुह्वति तस्या आहुतेः सोमो राजा सम्भवतीति
सोमराजशब्दश्रवणात् एवेष्टादिकारिणः प्रतीयन्ते । अतो भूत-
संपरिष्वक्तजीवानां रंहणमित्यर्थः ॥ ६ ॥

नन्विष्टादिकारिणां भूतपरिष्वक्तानां चन्द्रलोकं प्रति रंहणं
कर्मफलभोगायेत्येतदसङ्गतम् । ते चन्द्रं प्राप्याऽन्नं भवन्ति ता-
स्तत्र देवा यथा सोमः राजानमाप्यायस्वापक्षीयस्वेत्येवमेतौ-
स्तत्र भक्षयन्तीति श्रुतौ चन्द्रलोकं गतानामिष्टादिकारिणामन्नत्वेन
भक्षयत्वधवणाद् यथा यज्ञे सोमं सोमराजानं चमसस्यमृत्विजः ।
आप्यायस्व पुनः पुनराप्याय्याऽऽप्याय्य, अपक्षीयस्व पुनः पुन-
रपक्षय्याऽपक्षय्य भक्षयन्त्येवमेतान् कर्मिणो देवा भक्षयन्तीति
श्रुत्यर्थः । तत्रोचरमाह—

भाक्तं वाऽनात्मवित्त्वात् तथा हि दर्शयति ॥ ७ ॥

वाशब्दधोदितदोषनिरासार्थः । तेषामिष्टादिकारिणामन्नत्वं
भाक्तमेव नमुख्यम् । अन्यथा स्वर्गकामो यजेतेति श्रुतिवाधमसद्वा-
दतः कर्मिणां देवान् प्रति पुत्रभार्यादिवज्जोगोपकरणत्वमात्रेणा-
ऽन्नत्वव्यपदेशः । कर्मिणामनात्मवित्त्वाच्च देवान् प्रति गुण-
भावेन भोग्यत्वम् । तथाहि श्रुतिरनात्मविदां देवभोग्यत्वं दर्शय-
ति । अथ योऽप्यां देवतामुपासनेऽन्योऽसावन्योऽदृष्टयस्तीति न
स वेद यथा पशुरेवं स देवानामिति । भेददृष्टिरनात्मवित्त्वात्

पशुवद्देवानामुपकरोति हविरादिदानेनेति । देवभोग्य इति श्रुति-
तात्पर्यम् । यद्वाऽनात्मविच्चादिमूत्रभागस्याऽयमर्थः । पञ्चाऽग्नि-
विद्याविदत्रात्मविच्छब्देनोच्यते । तथाचात्मवित् पञ्चाऽग्नि-
विद्यावित् स न भवतीत्यनात्मवित्तस्य भावस्तत्त्वं तस्मादित्य-
ऽर्थः । केवलेष्टादिकारिणां पञ्चाऽग्निविद्याऽनभिज्ञानां देवान्
प्रत्यन्नभावेन भोग्यत्वं पञ्चाग्निविद्याप्रशंसार्थं गौणमेव श्रुता-
बुक्तमिति भावः । नन्वन्नत्वस्य मुख्यत्वेऽपि प्रशंसा सम्भवती-
त्यत आह ॥ तथा हीति ॥ यथाऽन्नत्वस्य गौणत्वं तथा हि
श्रुतिर्दर्शयति । स सोमलोके विभूतीमनुभूय पुनरावर्तत इति
तस्येष्टादिकारिणः सोमलोके विभूत्यनुभवोऽन्नत्वस्य मुख्यत्वं
न सम्भवति । तस्मादन्नत्वस्य गौणत्वात् परलोकभोगार्थं, भूत-
सम्परिष्वक्तस्य रंहणमिति सिद्धम् ॥ ७ ॥

(२ स्वर्गादिवरोहतो जीवस्य सानुशयत्वाधिकरणम् । सू० ४)

कृतात्ययेऽनुशयवान् दृष्टस्मृतिभ्यां यथेतमनेवञ्च ॥८॥

पूर्वं कर्मसमवेतानामपां पञ्चमाहुतां पुरुषात्मना परिणाम-
श्रवणं हेतुमाश्रित्यावादिभूतपरिवेष्टितस्य जीवस्य रंहणमुक्तं, तद-
युक्तम् । स्वर्गादिवरोहतां जीवानां कर्माभावेन तत्समवेतानामपा-
मप्यभावादित्याक्षेपसङ्गतिः । पूर्वपक्षे चन्द्रलोकभोगानन्तरं
तस्मादिवरोहतां कर्माभावेन तदनुगुणतिर्यगादियोनिमाप्य-
भावाच्च कर्मफलेषु वैराग्यमिति फलम् । सिद्धान्ते कर्मणः
सत्त्वाद् वैराग्यमिति विवेकः । एवं हि स्वर्गिणामवरोहणं
श्रूयते । तस्मिन् यावत्सम्पातमुपित्वार्थतमेवाध्वानं पुनर्निवर्त-
न्त इत्यारभ्य रमणीयचरणा रमणीयां योनिमापद्यन्ते कपूय-
चरणाः कपूयां योनिमिति तस्मिंश्चन्द्रलोके यावद्भोक्तव्यं कर्मापि-
त्वा भोक्तव्यकर्मसमाप्यनन्तरमेतमेव वक्ष्यमाणमध्वानमाकाश-

वायुधूमाभ्रादिरूपं प्रति पुनरागच्छन्ति । ते चागन्तारो रमणीयचरणाः पुण्यकर्माणो ब्राह्मणादिपुण्ययोनिं प्रविशन्ति, कपूयचरणाः कुत्सितकर्माणास्तिर्यगादियोनौ जायन्त इति । तत्र संशयः । किं स्वर्गाद्वरोहन्तः सानुशया उत निरनुशया इति । अनुशयशब्देनामुष्मिकफलमापककर्माऽतिरिक्तं कर्मोच्यते । तत्र यावत्सम्पातमुपित्वेति सर्वकर्मनाशाऽनन्तरमवरोहणश्रवणाच्चिरनुशया एवाऽवरोहन्तीति प्राप्ते धूमः । कृतस्य स्वर्गसुखमापककर्मजातस्य भोगेनात्यये नाशे अनुशयवानेवाऽवरोहति । कुतः ॥ दृष्टस्मृतिभ्याम् ॥ तथाहि दृष्टा प्रत्यक्षा श्रुतिः । तद्य इह रमणीयचरणाः अभ्याशो ह यत्ते रमणीयां योनिमापधेरन् ब्राह्मणयोनिं वा क्षत्रिययोनिं वा, वैश्ययोनिं वा, अथ य इह कपूयचरणाः अभ्याशो ह यत्ते कपूयां योनिमापधेरन् श्वयोनिं वा सूकरयोनिं वा चण्डालयोनिं वेति । तेषां कर्मिणां मध्ये ये केचिदिह कर्मभूमौ पुण्यं कृतवन्तस्ते स्वर्गादऽवरोहन्तो रमणीयां ब्राह्मणादियोनिमापधेरन्निति । यत्तदभ्याशो ह क्षिप्रं ह्यवश्यमेवेत्यर्थः । योनिशब्दः स्थानवचनः शरीरं ध्रुते । यद्वा लोके जन्मनैव प्रतिमाण्युच्चावचमध्यमरूपभोगो दृष्टः । स च निरनुशयानामवरोहाङ्गीकारे आकास्मिक एव स्यादिति सूत्रस्य दृष्टशब्दार्थः । स्मृतिरपि, वर्णा आश्रमाश्च स्वकर्मनिष्ठिताः प्रेत्य कर्मफलमनुभूय ततः शेषेण विशिष्टदेशजातिकुलरूपाऽऽयुःश्रुतवित्तवृत्तसुखमेधसो जन्म प्रतिपद्यन्त इति साऽनुशयानामेवाऽवरोहणं दर्शयति । वर्णाः वर्णिनः, आश्रमा आश्रमिणः, प्रेत्याऽस्माल्लोकात् समुत्थाय चन्द्रलोकमधिरुह्येत्यर्थः । ततः शेषेण युक्तफलादन्येन कर्मणानुशयाख्येन जन्म प्रतिपद्यन्त इति संबन्धः । श्रुतं ज्ञानं वृत्तमानारः । देशादयो विशिष्टा येषां ते तयो-

क्ता इति । यत्तु यावत्संपातश्रुपित्येति सकलकर्मनाशाऽनन्तरं
श्रवणमिति । तन्न । यावत्पदस्य स्वर्गे भोक्तव्याऽशेषकर्मपरत्वेन
सकलकर्मपरत्वाऽभावादिति । तस्मात् सिद्धं साऽनुशयाना-
मवरोहणम् । ते च कर्मिणो येन मार्गेण चन्द्रलोकमारूढास्तेनैव
मार्गेणाऽवरोहन्त्युत मार्गविशेषेण वेति प्रश्ने उत्तरमाह ॥
यथेतमनेवं चेति ॥ धूमाकाशयोरेषाऽऽवरोहणमार्गे श्रुतयोस्व-
रोहणमार्गे श्रुतत्वाद्यथेतं यथागतम् अवरोहन्तीति गम्यते । पूर्व-
श्रुतानां रात्र्यादीनामश्रवणाद्भ्राद्यधिकश्रवणाच्चाऽनेवम्पूर्वमार्ग-
विपरीतमार्गेणाऽवरोहन्ति, न यथाश्रुतपूर्वमार्गेणेत्यर्थः ॥ ८ ॥

चरणादितिचेन्नोपलक्षणार्थेतिकार्ष्णाजिनिः ॥ ९ ॥

ननु रमणीयचरणा रमणीयां योनिमापद्यन्त इति श्रुति-
बलात् सानुशयानामवरोहणमित्येतदसङ्गतम् । तस्यां श्रुतीचरणा-
द्योन्यापत्तिश्रवणात् । चरणस्याऽऽचारात्मकस्य कर्मणोऽनुशया-
द्विन्नत्वादिदितिचेन्नाऽयं दोषः । यतः कार्ष्णाजिनिराचार्यः, इयं
चरणश्रुतिरनुशयोपलक्षणार्थेति मन्यते ॥ ९ ॥

आनर्थक्यमितिचेन्न तदपेक्षत्वात् ॥ १० ॥

ननु चरणश्रुतिरनुशयोपलक्षणार्थेत्यसङ्गतम् । चरणस्यैव
सदाचारदुराचारात्मकस्य सदसद्योनिप्रापकत्वसम्भवात् । अन्यथा
कर्मण एवानुशयाख्यस्य सदसद्योनिप्रापकत्वे चरणस्यानर्थक्यं
स्यादितिचेन्न । इष्टादिकर्मणां चरणाख्याऽऽचारनिर्वर्त्यत्वेन
चरणापेक्षत्वात् तत्र चरणस्यार्थवत्त्वादित्यर्थः ॥ १० ॥

वस्तुतः कर्मचरणयोर्न भेद इत्याह—

सुकृतदुष्कृते एवेति तु वादरिः ॥ ११ ॥

वादरिस्त्वाचार्यः सुकृतदुष्कृते एव चरणशब्देनोच्येते इति

गन्त्यते । लोके इष्टादिकारिणि धर्मं चरत्येव महात्मेति कर्मचरण-
योरभेदेन प्रयोगदर्शनादित्यर्थः । तस्मादिष्टादिकारिणां चन्द्र-
लोकं गतानां पुनरवरोहणे अनुशयोऽस्तीति सिद्धम् ॥ ११ ॥

एवमिष्टादिकारिणां गत्यागती विचार्य्य, तेभ्यो निष्कृष्टा-
नामनिष्टादिकारिणां गत्यागती विचारयितुमिष्टाकारिरिण एव
चन्द्रलोकं गच्छन्तीत्येतदाक्षिपति—

(३ पापिनां स्वर्गं गत्यभावाधिकरणम् । सू० १०)

अनिष्टादिकारिणामपि च श्रुतम् ॥ १२ ॥

अत्र पापिनां शुभमार्गेण गमनमपि नास्तीति सिद्धान्तोक्त्या
वैराग्यदृढीकरणात् पादसङ्गतिः । पूर्वपक्षे इष्टानिष्टकारिणा-
मविशेषेण चन्द्रलोकगतेरिष्टादिकरणं व्यर्थमिति तत्फलम् ।
सिद्धान्ते पापिनां चन्द्रलोकगत्यभावात्तदर्थयज्ञादिकरणं सार्थ-
कमिति विवेकः । अत्र पापिनां चन्द्रलोकगतिरस्ति न वेति स-
न्देहे, अस्तीत्याह ॥अनिष्टेति॥ इष्टादिकारिणामिवाऽनिष्टादिका-
रिणामपि चन्द्रलोकगमनम् । ये वैके चाऽस्माल्लोकात् प्रय-
न्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्तीति श्रुत्या श्रुतम् । अतो धर्मिण
एव चन्द्रलोकं गच्छन्तीत्येतदसङ्गतमित्यर्थः ॥ १२ ॥

ननु धर्मिणामधर्मिणां च चन्द्रलोकगमनं, पापिनां नरक-
प्राप्तिबोधकशास्त्रविरुद्धमिति चेन्न । पापिनां चन्द्रलोकगमनाङ्गी-
कारेऽपि तत्र भोगाऽनङ्गीकारात् । किन्तु, चन्द्रलोकगमनमात्रं
कृत्वा, ततोऽवरोहतां पापिनां नरकेष्वेवानुभव इति प्राप्ते द्यूते-

संयमने त्वनुभूयेतरेपामारोहावरोहौ

तद्गतिदर्शनात् ॥ १३ ॥

तुशब्दः पूर्वपक्षनिरासार्थः । भोगार्थं हि चन्द्रलोकगमन-

म् । तत्र पापिनां भोगासम्भवात् तद्गमनं व्यर्थमेव । अतश्चन्द्र-
लोकमेव ते सर्वे गच्छन्तीति श्रुतिरिष्टादिकारिमात्रविषया । सर्वे
सुकृतिन एव चन्द्रलोकं गच्छन्तीति । पापिनस्तु यमलोकमाह्वय
सैद्यमने यमालये स्वपापानुरूपा यामीर्यातना अनुभूय पुन-
रिमं लोकं प्रत्यवरोहन्तीत्येवम्भूतावेतेतरेषां पापिनामारोहाव-
रोहा भवतः । कुतः॥तद्गतिदर्शनात्॥यमलोकगतेः श्रुतौ दर्शना-
दित्यर्थः ॥

न साम्परायः प्रतिभाति बालं प्रमाद्यन्तं वित्तमोहेन मूढम् ।
अयं लोको नास्ति पर इति मानी पुनः पुनर्वशमापद्यते म, इति॥
वैवस्वतं सद्गमनं जनानामित्यादिकं पापिनां यमलोकगतौ
लिङ्गम् । सम्यगवश्यम्भावेन परः परस्ताद् देहपातादूर्ध्वमयते
गम्यते इति व्युत्पत्त्या साम्परायः परलोकः । तत्साधनभूतकर्म-
विशेषः साम्परायः । स बालमविवेकिनं, विशेषतो वित्तनिमि-
त्तेन मोहेन मूढं छन्दहाष्टिम्, अत एव प्रमाद्यन्तं प्रमादं विषया-
सक्तिं कुर्वन्तं प्रति न भाति । स च बालो न केवलमज्ञ एव,
किन्तु विपरीतदर्शी । यतोऽयमेव लोकोऽन्नपानादिरस्ति, न
पर इति मननशीलस्तस्माद् तदनु रूपं पापमाचरन् पुनः पुन-
र्जन्ममरणप्राप्त्या मेमम वशमापद्यत इति मृत्योर्नाचिकेतसं प्रति-
वचनम् । जनानां परलोकं गतानां पापिनां सद्गमनं सम्यगगम्यं
वैवस्वतं यमं राजानं हविषा प्रीणयतेत्यर्थः ॥ १३ ॥

स्मरन्ति च ॥ १४ ॥

मन्वाद्यः शिष्टाः पापिनां नरकभोगं स्मरन्ति । अतश्च
धर्मिणामेव चन्द्रलोकगमनं, नान्येषामित्यर्थः ॥ १४ ॥

अपिच सप्त ॥ १५ ॥

सप्त रौरवादयो, नरकाः पापफलभूमित्वेन स्मर्यन्ते पौरा-
णिकैः।तान् पापिनः प्राप्नुवन्तीति, न चन्द्रप्राप्तिरिति भावः॥१५॥

ननु पापिनो यमसम्बन्धिनीर्यातना अनुभवन्तीति यदुक्तं
तदसङ्गतम् । रौरवादिषु चित्रगुप्तादीनामधिष्ठातृत्वस्मरणादि-
त्यत आह—

तत्रापि च तद्वादादाविरोधः ॥ १६ ॥

तत्रापि रौरवादिषु तस्यैव यमस्याऽधिष्ठातृत्वव्यापाराद-
ऽविरोधः । चित्रगुप्तादीनां यमप्रयुक्तत्वादिति भावः ॥ १६ ॥

उपासकानामर्चिरादिमार्गः केवलकर्मिणां धूमादिमार्ग इति
श्रुतिस्मृत्यादिषु व्यवस्था । तथाचैतन्मार्गद्वयभ्रष्टानां पापिनां
तृतीयमार्गोक्तेरपि न तेषां चन्द्रप्राप्तिरित्याह—

विद्याकर्मणोरिति तु प्रकृतत्वात् ॥ १७ ॥

पश्चाऽग्निविद्यायां प्रवाहणारूपेण राज्ञा मृतैर्जनैर्बहुभि-
श्चन्द्रलोकः कथं न सम्पूर्यते, तत्प्रकारं किं त्वं न जानासीति
श्वेतकेतुः पृष्टस्तस्य प्रश्नस्य श्वेतकेतुपितरं गातमं प्रति राज्ञ एव
प्रतिवचनं श्रूयते । अथैतयोः पयोर्न कतरेण च नैतानीमानि
क्षुद्राण्यसकृदावर्तानि भूतानि भवन्ति, जायस्व म्रियस्वेत्येत-
त्तृतीयं स्थानम् । तेनाऽसौ लोको न संपूर्यते इति । अथैतयो-
रिति पदस्याऽर्थमाह सूत्रकारः ॥विद्याकर्मणोरितीति ॥ अर्थ इति
शेषः।कुतः।विद्याकर्मणोरेव देवयानपितृयानात्मकमार्गद्वयसाधन-
त्वेन प्रकृतत्वात् प्रकृतवाचकत्वमेतच्छब्दस्य युक्तमित्यर्थः ।
एतदुक्तं भवति। एतयोर्विद्याकर्मणोः पयोर्मार्गसाधनयोरन्यतरेण
मार्गसाधनेन विद्यया कर्मणा वान्यतरस्मिन् पपि नापिकृताः
पापिनस्तेषां क्षुद्रजन्तुलक्षणोऽसकृदावर्तिजन्ममरणबाहुल्ययुक्त-
स्तृतीयः पन्था इति न चन्द्रप्राप्तिरिति श्रुता जायस्व म्रियस्वेत्य-

ऽनेन जन्ममरणबाहुल्यं युक्तम् । स्थानशब्दो मार्गद्वयोपक्रमा-
ऽनुरोधत् तृतीयं मार्गं लक्षयति । सूत्रे तुशब्देन चन्द्रमसमेव ते
सर्वे गच्छन्तीति श्रुतिप्रयुक्तशङ्कानिरासः कृतः । सर्वशब्दस्य
पुण्यपुरुषमात्रपरत्वादिति भावः ॥ १७ ॥

ननु पापिनामस्मिँल्लोके देहप्राप्त्यर्थं चन्द्रलोकगमनमङ्गी-
कर्तव्यम् । पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्तीत्याहुति-
संख्यानियमैर्न देहप्राप्त्यभिधानादऽन्यथा संख्यानियमाऽभाव-
मसङ्ग इत्यत आह—

न तृतीये तथोपलब्धेः ॥ १८ ॥

तृतीये मार्गे प्रविष्टानां पापिनां देहप्राप्त्यर्थमाहुतिसंख्या-
नियमो नादरणीयः । कुतः ॥ तथोपलब्धेः ॥ संख्यानियमं
विनैव, जायस्व म्रियस्वेत्येतत्तृतीयं स्थानमिति श्रुतौ तृतीयमार्गे
देहप्राप्तेरुपलब्धेरित्यर्थः । इष्टादिकारिणामेवाऽयं संख्यानियम
इति भावः । किञ्च, पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्तीति
पञ्चम्यामाहुतावपां पुरुषवचस्त्वं प्रतिपाद्यते, नापञ्चम्याहुतौ
पुरुषवचस्त्वं निषिद्ध्यते । वाक्यभेदमसङ्गात् । तथाच ये चन्द्रं
गतास्तेषां संख्यानियमः । इतरेषां तु विनैव संख्यानियमं भूता-
न्तरप्रविष्टाभिरग्निर्देह आरभ्यते इत्यनियमः ॥ १८ ॥

स्मर्यतेऽपि च लोके ॥ १९ ॥

अपिच लोके भारतादौ द्रोणधृष्टद्युम्नादीनां सीताद्रौपद्यादी-
नां चाऽयोनिजत्वं स्मर्यते । तत्र द्रोणादीनां योपिदाहुतिरेका
नास्ति । धृष्टद्युम्नादीनां योपित्पुरुषाविषये द्वे आहुती न स्त
इत्याहुतिसंख्याया अनियमः । एवमन्यत्रापीति भावः ॥ १९ ॥

दर्शनाच्च ॥ २० ॥

किञ्च, लोके जरायुजाण्डजस्वेदजोद्भिज्जेषु चतुर्विधेषु देहेषु स्वेदजोद्भिज्जयोस्त्रीपुंव्यक्तिसंयोगं विनैवोत्पत्तिदर्शनाद् नाहुतिसंख्यानियम इत्यर्थः । जरायुजं मनुष्यादिशरीरम्, अण्डजं पक्ष्यादिकं, स्वेदजं युकादिकम्, उद्भिज्जं वृक्षादिकम् ॥ २० ॥

ननु तेषां खल्वेषां भूतानां त्रीण्येव बीजानि भवन्त्यण्डजं जीवजमुद्भिज्जमिति श्रुतौ शरीरत्रैविध्यं श्रूयते । अतः कथं चातुर्विध्यमत आह—

तृतीयशब्दाऽवरोधः संशोकजस्य ॥ २१ ॥

श्रुतावण्डजं जीवजमुद्भिज्जमित्यत्र तृतीयेनोद्भिज्जशब्देनाऽवरोधः संग्रहः संशोकजस्य स्वेदजस्य । वृक्षादिकं हि पृथिवीमुद्भिद्य जायते स्वेदजं तु जलमुद्भिद्य इत्युभयोरवयवार्थत्वाऽविशेषादुम्भिज्जपदेन संग्रहः श्रुतौ कृतः । न हेतावता, चातुर्विध्यहानिर्भवति । स्थावरजङ्गमात्मकत्वेनोभयोर्भेदस्य दुरपहवत्वादिति भावः । तस्मादनिष्ठादिकारिणां न चन्द्रलोकप्राप्तिः, किन्त्विष्ठादिकारिणामेवेति सिद्धम् ॥ २१ ॥

(४ स्वर्गावरोहे जीवस्याकाशादितुल्यताधिकरणम् । सू० १)

साभाव्यापत्तिरुपपत्तेः ॥ २२ ॥

पूर्वमिष्ठादिकारिणश्चन्द्रं गताः कर्मफलभोगाऽनन्तरं साऽनुशया अवरोहन्तीत्युक्तम् । अत्र तेषामवरोहप्रकारश्चिन्त्यते । तत्रावरोहश्रुतिः पठ्यते । अर्थतमेवाऽध्वानं पुनर्निवर्तन्ते । यथेतमाकाशमाकाशाद्वायुं वायुर्भूत्वा धूमो भवति, धूमो भूत्वाऽभ्रं भवति, अभ्रम्भूत्वा मेघो भवति, मेघो भूत्वा प्रवर्षतीति । अथ भोक्तव्यकर्मसमाप्त्वनन्तरं अध्वानमेवाऽऽह । यथेति । यथागतमित्यर्थः । इदमुपलक्षणम् । अनेवमित्यपि द्रष्टव्यम् । याः

सत्त्वापक्षन्द्रलोके देहमारब्धवत्यस्ताः कर्मक्षये दृता आकाशं
 गतास्तत्समा यदा भवन्ति तदा तदुपहिता अलुशयिनो जीवा
 अप्याकाशसमा भवन्तीत्याह । आकाशमिति । एवं वाय्वादाव-
 पि योजनीयम् । वायुर्भूत्वा वायुसमो भूत्वा, एवमग्नेऽपीति
 सिद्धान्तार्थः । पूर्वाधिकरणे जायस्व त्रियस्वेति तृतीयस्थान-
 मित्यत्र स्थानशब्दस्य मार्गद्वयोपक्रमसामर्थ्यात् तृतीयमार्गलक्ष-
 कत्वमुक्तं तद्युक्तम् । इमौ द्वौ ब्राह्मणावित्युपक्रम्याऽयं तृतीय
 इत्यादौ तृतीयस्योपक्रान्तसजातीयस्यैव दर्शनादिह तु भवति
 श्रुतेर्मुख्यार्थपरित्यागे मानाऽभाव इति प्रत्युदाहरणसङ्गतिः ।
 पूर्वपक्षे भवति श्रुतेर्मुख्यत्वसिद्धिः फलं, सिद्धान्ते गौणत्व-
 सिद्धिरिति विवेकः । तत्र संशयः । किं स्वर्गादवरोहन्तौ
 जीवा आकाशादिस्वरूपं प्रतिपद्यन्ते, उत तत्साम्यमिति ।
 तत्र भवति श्रुतेर्मुख्यत्वानुरोधादाकाशादिस्वरूपापत्तिरेव,
 जीवानामिति प्राप्ते, शून्यः । जीवानां तैराकाशादिभिः साभान्या-
 पत्तिः साम्यापत्तिरेव । कुतः ॥ उपपत्तेः ॥ लोके क्षीरस्य दधि-
 भावो युक्तः।क्षीरकाले दध्यभावादिह तु पूर्वं विद्यमानाकाशादि-
 भावो जीवस्य दुरूपपादः । किञ्च, जीवस्याऽऽकाशस्वरूपा-
 पत्तौ वाय्वादिक्रमेणावरोहाभावमसङ्ग इत्यादियुक्तिवशाद्भवति
 श्रुतेर्गौणत्वमहीकर्तव्यमित्याकाशादिसम्बन्धमात्रमेव । जीवानां
 सम्बन्धश्च सादृश्यातिरिक्तो न सम्भवतीति सादृश्यमेवेति सिद्ध-
 म् ॥ २२ ॥

एवमाकाशादिषु वर्षान्तेषु पूर्वपूर्वसादृश्यानन्तरमुत्तरोत्तर-
 सादृश्यामित्युक्तम् । तदुपजीव्य विचार्यते । किं जीवक्षीरकाल-
 मेकसादृशेनावस्थायापरसादृश्यं गच्छत्युत्तल्पकालमिति विशये
 नियामकशास्त्राभावादनियम इति प्राप्ते सिद्धान्तयति—

(५ स्वर्गाद्वरोहतां त्वराविलम्बाधिकरणम् । सू० १)

नाऽतिचिरेण विशेषात् ॥ २३ ॥

जीवो नातिचिरेणाल्पम् अल्पं कालमेवाकाशादिवर्षान्तैः सादृश्येनावस्थाय वर्षधाराद्वारा पृथिवीं प्रविशति । कुतः ॥ विशेषात् ॥ पृथिव्यनन्तरं व्रीह्यादौ प्रवेशमुक्त्वा व्रीह्यादिभ्यो जीवस्य निःसरणसमये व्रीह्यादिषु चिरकालाऽवस्थानरूपविशेषं दर्शयित्वा निःसरणं दर्शयति श्रुतिः—

अतो वै खलु दुर्निष्पततरमिति । एकस्तकारो लुप्तश्छान्दसप्रक्रियया । अतोऽस्माद् व्रीह्यादिभावाद् दुर्निष्पततरं दुःखतरं जीवानां निःसरणं भवतीत्यर्थः । व्रीह्यादिभ्यो जीवस्य दुःखं निःसरणं भवतीत्युक्तौ आकाशादिभ्यः सुखं निःसरणं जातमिति प्रतीयते । यथा लोके कश्चित् पण्डितोऽनेकराजसभासञ्चारं चरित्वा कस्याञ्चिद् राजसभायामान्दोलिकाप्रतिष्ठामविन्दते-त्युक्ते इतरासु सभासु आन्दोलिकां न लब्धवानिति प्रतीयते तद्वद् व्रीह्याकाशादिषु सुखदुःखे जीवस्य दीर्घकालावस्थानाऽल्पकालावस्थाने भवतः । तदानीं स्थूलशरीराभावेन मुख्यसुखदुःखयोरसम्भवात् । तस्माद् व्रीह्यादिप्रवेशात् पूर्वमल्पमल्पमेव कालं तत्सादृश्येनावस्थानमिति सिद्धम् ॥ २३ ॥

(६ स्वर्गाद्वरोहतां व्रीह्यादौ संश्लेषाधिकरणम् । सू० ४)

अन्याधिष्ठिते पूर्ववदमिलापात् ॥ २४ ॥

तस्मिन्नेवाऽवरोहे जीवानां वर्षधाराद्वारा पृथिवीप्रवेशानन्तरं पठ्यते । त इह व्रीहियवा ओषधीवनस्पतपस्त्रिलमाषा इति जायन्ते इति । ते अनुशायिनो जीवा इत्यर्थः । तत्र संशयः । किं जीवानां व्रीह्यादिभावेन जन्मश्रुतिर्मुक्त्या ? उत जीवान्तरा-

अधिष्ठिते व्रीह्यादौ तेषां संसर्गमात्रमिति । तत्र पूर्ववद् दुर्तिष्पत-
 तरशब्दस्य पूर्वोक्तयुक्तिबलाच्चिरकालावस्थानलक्षकत्वेऽपि प्रकृते
 क्षीरस्य दधिभावेनेवाऽवादिभूतसम्परिष्वक्तजीवानामवादिद्वारा
 व्रीह्यादिभावेन मुख्यस्यैव जन्मनः सम्भवाद् व्रीह्यादिस्थावर-
 शरीरेषु सुखदुःखभाजोऽनुशयिनो जीवा इति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षे
 सिद्धान्तः । अन्यैर्जीवैरधिष्ठिते व्रीह्यादौ संसर्गमात्रमनुशयिनां
 भवति ॥ पूर्ववत् ॥ यथाकाशादौ संसर्गमात्रं तद्वत् । कुतः ॥ पूर्ववद-
 भिलापात् ॥ यथाकाशादिषु वर्षान्तेषु, कर्मपरामर्शमन्तरेणैव प्रवेश
 उक्त एवं व्रीह्यादिष्वपि कर्मपरांशं विनैव प्रवेशाभिलापादि
 त्यर्थः । पूर्ववदिति पदं सूत्रे अर्धद्वयाऽभिप्रायेण प्रयुक्तमिति पुन-
 र्वादाय व्याख्यातम् । तस्मात् कर्मपरामर्शाभावात् व्रीह्यादि-
 प्वनुशयिनां सुखदुःखभाक्त्वम् । यत्र त्वनुशयिनां सुखदुःख-
 भाक्त्वं तत्र कर्मपरामर्शो, रमणीयचरणा इत्यादिना दृश्यते
 इति जायन्त इति श्रुतिः, संसर्गमात्राऽभिप्राया, न मुख्येति
 बोध्यम् ॥ २४ ॥

अशुद्धमिति चेन्न शब्दात् ॥ २५ ॥

ननु ज्योतिष्टोमादिकं कर्म पशुर्हिंसायोगादशुद्धं तत्कारिणा-
 मनुशयिनां व्रीह्यादिषु स्थावरेषु दुःखानुभवार्थं मुख्यमेव जन्या-
 ऽस्त्विति चेन्न । ज्योतिष्टोमादेः शब्दाद्विधिशब्दाद्धर्मत्वेनाज-
 गतत्वात्तु दुःखहेतुत्वमित्यर्थः ॥ २५ ॥

किञ्च,

रेतःसिग्योगोऽथ ॥ २६ ॥

अथ व्रीह्यादिभावाऽनन्तरमनुशयिनां रेतः सिञ्चतीति रेतः-
 सिञ्च । तद्योगस्तद्भायः श्रुतावाग्नायते । यो रेतः सिञ्चति तद्-
 भूय एव भवति इति । अनुशयी व्रीह्याद्यन्नद्राग पुरुषं प्रविष्ट-

स्तद्भूयो भवति । तद्भावं गच्छतीत्यर्थः । न ह्यत्रानुशयिनो रेतः-
सिग्भावो मुख्यः संभवति । इदानीं पुरुषप्रविष्टत्वेनाप्राप्तयौवन-
त्वादतस्तद्भावस्तत्संसर्गो वक्तव्यः । तथाच व्रीह्यादावपि संसर्ग
एव । आकाशादावपि संसर्गस्यैवाऽवगतत्वेन संदंशन्यायादिति
भावः ॥ २६ ॥

नन्वनुशयिनां सर्वत्र संसर्गस्यैवाऽङ्गीकारे मुख्यं जन्म कापि
न स्यात् । तथाच, रमणीयां योनिमापद्येरन्नित्यादिश्रुतेर्गौणत्व-
प्रसङ्ग इत्यत आह—

योनेः शरीरम् ॥ २७ ॥

योनौ रेतसि प्रविष्टे ततः शरीरमनुशयिनामनुशयाख्यकर्म-
भोगाय जायते इत्याह शास्त्रं, तद्य इह रमणीयचरणा इत्यादि ।
तस्माद् ब्राह्मणादियोनायेवाऽनुशयिनां मुख्यं जन्म, न व्रीह्यादा-
विति गत्यागतिविवेककृतवैराग्यं ज्ञानसाधनमित्यनवद्यम् ॥२७॥

इति श्रीब्रह्मसूत्रवृत्तौ तृतीयाध्यायस्य प्रथमः ॥ ३ ॥ १ ॥

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ ३ ॥ २ ॥

एवं गत्यागतिनिरूपणेन कर्मफलेभ्यो विरक्तस्य महा-
वाक्यार्थज्ञानाय तत्त्वम्पदार्थां शोधयितुं पादमारभमाणो गत्या-
गतिनिरूपणेनैव जाग्रदवस्थानिरूपितेत्यभिसन्धायात्मनः स्वय-
म्प्रकाशत्वसिद्धये स्वप्नाऽवस्थां वक्तुं पूर्वपक्षयति—

(१ स्वप्नसृष्टेमिथ्यात्वाधिकरणम् । सू० ६)

सन्ध्ये सृष्टिराह हि ॥ १ ॥

तथाचानयोः पादयोर्हेतुहेतुमद्भावः सङ्गतिः । सिद्धे विरक्ते
अस्य पादस्य प्रवृत्तेस्तत्त्वम्पदार्थयोर्मध्ये त्वम्पदार्थस्योद्देश्यत्वान्न
स्थानतोऽपीत्यतः प्राक् तस्यावस्थानिर्भुक्तत्वं प्रतिपाद्यते । तत-
श्चाऽऽपादसमाप्तेस्तत्पदार्थां विचार्यते । तत्र स्वभावस्थाया जाग्र-
दानन्तर्यात् स्वयञ्ज्योतिष्सिद्धौ स्पष्टसाधनत्वाच्चादौ वि-
चारः । जाग्रदवस्थायां सूर्यादिप्रकाशसत्त्वेनाऽऽत्मनः स्वप्रकाशत्वं
दुर्ग्रहम् । स्वप्ने तु सूर्याद्यभावेऽपि प्रत्यक्षतया दृश्यभावात् सुग्रह-
मिति स्वप्नस्य स्वयञ्ज्योतिष्सिद्धौ स्पष्टसाधनत्वं मन्तव्यम् ।
एवं हि स्वप्नमधिकृत्य श्रूयते । न तत्र रथा न रथयोगा न
पन्थानो भवन्त्यथ रथान् रथयोगान् पथः सृजते इत्यादि । तत्र
संशयः । किं स्वप्नसृष्टिर्व्यावहारिकी घटादिवदुत शुक्तिरजतव-
न्मायामात्रमिति पूर्वपक्षे, घटादिवत् सत्यस्वभावस्थातो जीवस्य
पृथक्करणाऽयोगाद्ब्रह्माऽभेदरूपवाक्यार्थान्वयासिद्धिः फलम् ।
सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति भेदः । तत्रेदं पूर्वपक्षसूत्रम् ॥ सन्ध्ये इति ॥
सन्ध्ये जाग्रत्सुपुप्तयोः सन्धौ भवे स्वप्ने सृष्टिर्व्यावहारिक्येव हि
एतः धृतिरेवमाह । अथ रथान् रथयोगान् पथः सृजते इति ॥१॥

निर्मातारं च तथाचैके पुत्रादयश्च ॥ २ ॥

किञ्चैके शाखिनोऽस्मिन्नेव स्वप्ने कामानां निर्मातारं तथा जीवमिव परमात्मानमामनन्ति । य एषु सुप्तेषु जागर्ति कामं कामं पुरुषो निर्मिमाण इति । एषु चक्षुरादिकरणेषु सुप्तेषु निर्व्यापारेष्वित्यर्थः । ननु श्रुतौ कामानां बुद्धिदृष्टिविशेषाणां निर्माता परमात्मेति श्रूयते, नाऽर्थनिर्मातेत्यत आह ॥ पुत्रादयश्चेति ॥ काम्यन्ते इति व्युत्पत्त्या पुत्रादय एव कामा इत्यर्थ-निर्मातृत्वं परमात्मन इत्यर्थः । तथाच स्वप्नसृष्टिः सत्या ईश्वरकर्तृकत्वात् क्षित्यादिवदित्यनेन सूत्रेणोक्तम् ॥ २ ॥

तस्माच्छ्रुत्यनुमानाभ्यां स्वप्नसृष्टिः सत्येति प्राप्ते, प्रत्याह—
मायामात्रं तु कात्स्न्येनाऽनभिव्यक्तस्वरूपत्वात् ॥ ३ ॥

तुः पूर्वपक्षनिरासार्थः । स्वाप्नसृष्टिर्मायामात्रं, शुक्तिरजतवत् । कुतः । कात्स्न्येन उचितदेशकालादिसंपत्त्या बाधाभावेन चाऽनभिव्यक्तस्वरूपत्वात् । न हि रथानामुचितो देशः स्वप्ने संभवति । देहान्तर्नाडीप्रविष्टयनोऽवच्छिन्नसाक्षिनिष्ठत्वात् । नाप्युचितः कालोऽस्ति । घटिकामात्रवर्तिनि स्वप्ने बहुसंवत्सरसाध्य-संस्तरणस्य दर्शनात् । तस्मात् प्रातिभासिक एव स्वप्नप्रपञ्चः । यदुक्तम् । अथ रथान् रथयोगान् पथः सृजत इति ईश्वरकर्तृकां सृष्टिं श्रुतिराहेति सृष्टेः सत्यत्वमिति । तच्छ्रुत्यैव, न तत्र रथा न रथयोगा न पन्थानो भवन्तीत्यादिकया स्वप्ने रथाद्यभाव-बोधिकया परिहृतम् । अनुमाने चोचितदेशादिजन्यत्वमुपाधिः साध्यव्यापकत्वे सति साधनाव्यापकत्वाद्धेतव्यसिद्धिश्च । श्रुत्यन्तरे स हि कर्त्तेति स्वयं निहत्य स्वयं निर्माय स्वेन भासा स्वेन ज्योतिषा प्रस्वपितीति च स्वप्नसृष्टेर्जीविकर्तृकत्वश्रवणात् । स्वयं निहत्य पूर्वदेहं निश्चेष्टं कृत्वा, स्वयं निर्माय अपूर्वं स्वाप्नं देहं सम्पाद्य स्वेन भासा स्वीयान्तःकरणवृत्त्या स्वेन ज्योतिषा स्वरूप-

चैतन्येन चेत्यर्थः। तथाच, कामं कामं पुरुषो निर्माणा इत्यत्रापि जीव एव निर्माता ज्ञेयः ॥ ३ ॥

ननु स्वप्नस्य मिथ्यात्वे सत्यशुभाऽशुभसूचकत्वं न स्यादित्यत आह—

सूचकश्च हि श्रुतेराचक्षते च तद्विदः ॥ ४ ॥

स्वाप्नगजादिप्रकाशः सत्य एव वस्तुतः सत्यसूचकः। सत्यस्य साध्वसाधुसूचनस्य हेतुः । तथाहि—

यदा कर्मसु काम्येषु स्त्रियं स्वप्नेषु पश्यति ।

समृद्धिं तत्र जानीयात्तस्मिन् स्वप्ननिदर्शन इत्यादिश्रुतेरवगम्यते स्वप्नः । आचक्षते च स्वप्नाध्यायाविदः शुभाशुभसूचकत्वं स्वप्नस्येत्यर्थः । यद्यपि प्रकाशस्याऽर्थापरागणैव सूचकत्वमिति वस्तुतः सत्यत्वमप्रयोजकं, तथापि रजतस्य सत्यहर्पादिजनकत्ववत् सत्यसूचकत्वमविरुद्धमिति तात्पर्यम् ॥ ४ ॥

ननु यथेश्वरः संकल्पमात्रेण जगत् सृजति एवं तदशो जीवोऽपि सङ्कल्पमात्रेण निमित्तेन स्वाप्नं जगत् सृजतु तथाचोचितनिमित्ताभावान्मिथ्या स्वप्नसृष्टिरित्यसङ्गतमित्यत आह—

पराभिध्यानात्तु तिरोहितं ततो ह्यस्य बन्धविपर्ययो ॥ ५ ॥

जीवेश्वरयोरभेदेऽपि मायैश्वर्यस्य तिरोहितत्वाद् न जीवस्य सङ्कल्पमात्रेण स्रष्टृत्वमिति परिहाराभिप्रायः । जीवस्य तिरोहितमीश्वरत्वं परस्याऽऽत्मनोऽभिध्यानादभेदाभ्यासरूपध्यानप्राप्तादीश्वरप्रसादादभिव्यक्तं भवति । कुतः । तत ईश्वरादज्ञाताद् बन्धो, ज्ञातात् तद्विपर्ययो मोक्ष इति श्रुतिर्दर्शयति । तस्मादीश्वरप्रसादादरहितानां नेश्वरत्वाभिव्यक्तिरित्यर्थः । श्रुतिस्तु पठ्यते—

ज्ञात्वा देवं सर्वपाशापहानिः क्षीणैः क्लेशैर्जन्ममृत्युप्रहाणिः ।
तस्याऽभिध्यानात् तृतीयं देहभेदे विश्वैश्वर्यं केवल आप्त-
कामः, इति ॥

देवं स्वप्रकाशमीश्वरमहंत्वेन साक्षात्कृत्य सर्वपाशानां मिथ्या-
ज्ञानरागादीनां क्लेशानामपहानिः क्षयो यस्मिन् सम्भव-
ति । एवं क्षीणैः क्लेशैस्तत्कार्यजन्ममरणक्षयो भवति । निर्गुण-
विद्याफलमुक्त्वा सगुणविद्याफलमाह । तस्येति । तस्येश्वरस्या-
ऽऽभिमुख्येन ध्यानादुक्तहानिद्वयाऽपेक्षया तृतीयमणिमाद्यैश्वर्यं,
देहभेदे देहविशेषे सिद्धदेहे प्राप्तं मुक्त्वा निर्गुणविद्योदये, केवलो-
ऽद्वितीय आप्तकामो निरतिशयाऽऽनन्दात्मनैवाऽवतिष्ठत इति
क्रममुक्तिवाक्यार्थः ॥ ५ ॥

ननु जीवस्येश्वरत्वतिरोभावे को हेतुरित्याशङ्क्याह—

देहयोगाद्वा सोऽपि ॥ ६ ॥

जीवस्येश्वरत्वतिरोभावो देहेन्द्रियादियोगात् । यथा भस्म-
योगाद्ब्रह्मः प्रकाशनसामर्थ्यतिरोभावस्तद्वदित्यर्थः । ननु जीव-
स्येश्वरत्वाभाव एवास्त्वितिशङ्कां वाशब्देन निरस्यति । अभेद-
स्य श्रुतिसहस्रासिद्धत्वादिति भावः । तस्मादुचितसामग्य-
भावाज्जाग्रदवसरे बाधितत्वाच्च शुक्तिरूप्यवन्मायामात्रं स्वप्न-
दर्शनमिति तदवस्थाविनिर्मुक्तोऽयमात्मेति सिद्धम् ॥ ६ ॥

एवं बाह्यकरणोपरमरूपं स्वप्नमात्मनः स्वप्रकाशत्वार्थं प-
रीक्ष्यान्तःकरणोपरमरूपां सुषुप्तिं, स्वप्नानन्तरभाविनीं तस्य
ब्रह्मत्वाय निरूपयति ।

(२ सुषुप्तौ जीवस्य हृत्स्थब्रह्मणैक्याधिकरणम् । सू० २)

तदभावो नाडीषु तच्छ्रुतेरात्मनि च ॥ ७ ॥

सुषुप्तेः स्वप्ननाशरूपत्वात् तदानन्तर्याच्च हेतुहेतुमद्भावः,
 आनन्तर्यं वा सद्गतिः । तत्र सुषुप्तिवाक्यानि विप्रतिपन्नानि
 दृश्यन्ते । तद्यत्रैतत्सुप्तः समस्तः संप्रसन्नः स्वप्नं न विजानात्यासु
 तदा नाडीषु सुप्तो भवति इति । तत् तासु स्वप्नाद्यवस्थासु यत्रा-
 ऽवस्थापामेतद् वाह्येन्द्रियोपरमणं यथा स्यात्तथा सुप्तः संहृत-
 वाह्येन्द्रिय इति यावत् । समस्तः अविशेषवृत्तिः । संप्रसन्नः संह-
 तान्तःकरणश्च यदा स्वप्नं न विजानाति तदा नाडीषु सुप्त
 इत्यर्थः । क्वचिन्नाडीभिः संसरणाऽनन्तरं पुरीतति सुषुप्तिः श्रूय-
 ते । ताभिः प्रत्यवसृप्य पुरीतति शैते इति । क्वचित् परमा-
 ऽऽत्मनि सुषुप्तिः श्रूयते, य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिन् शैत
 इति सता सोम्य तदा सम्पन्नो भवतीत्यादिभिः, तत्र संशयः ।
 किं जीवस्य नाडीपुरीतत्परमात्मनां मध्ये यत्र कुत्रचित् सुषुप्ति-
 रूत नाडीपुरीतत्ववेशानन्तरं परमात्मन्येवेति। अत्र पूर्वपक्षे सुषुप्ति-
 स्थानविकल्पाज्जीवस्य ब्रह्मैक्याऽनियमः । सुषुप्तौ भ्रमनिवृत्ता-
 वपि ईषद्ब्रह्मैक्यप्राप्तेरनियमादिति फलम् । सिद्धान्ते तन्नियम
 इति भेदः । तत्रैक्यागानिष्पादकत्वेन श्रुतव्रीहियववदेकशयन-
 निष्पादकनाड्यादीनां विकल्प इति प्राप्ते द्रूमः । तदभावः स्वप्ना-
 ऽभावः सुषुप्तिर्नाडीष्वात्मनि चेति नाड्यादीनां समुच्चय
 एव, न विकल्प इत्यर्थः । समुच्चयस्य नाडीपुरीतत्ववेशं विना
 सत्सम्पत्तेरभावात्तयोर्नाडीपुरीततौर्गुणत्वेन परमात्मनः प्रधान-
 त्वेन ज्ञेयः । कुंतः ॥ तच्छ्रुतेः ॥ तस्य नाड्यादीनां सुषुप्ति-
 स्थानत्वस्य श्रुतत्वादुक्तसमुच्चयाऽनङ्गीकारे श्रुतीनां सहृदो न
 स्यादिति भावः । किञ्च विभोर्जीवस्य स्वप्नानन्तरं नाडीपुरीत-
 तोः सञ्चारोऽन्तःकरणाद्युपाधेः सत्त्वात् संभवति । उपाधिसं-
 चारं विना स्वतस्तस्य सञ्चाराभावात्सुषुप्ती तु उपाध्यभावाद्

नाडीपुरीततोः शयनं जीवस्य न संभवतीत्यपि द्रष्टव्यम् ॥ ७ ॥

अतः प्रबोधोऽस्मात् ॥ ८ ॥

यतः परमात्मैव सुषुप्तिस्थानम्, अत एव हेतोरस्मात् परमात्मनो जीवस्य प्रबोध उपादिश्यते । प्रबोधकाले कस्मात्-जीवात्मानः समुत्तिष्ठन्तीतिप्रश्ने परमात्मनः सकाशादुत्तिष्ठन्तीति श्रवणात् । आत्मनोऽन्यस्य सुषुप्तिस्थानत्वे इदं श्रवणं बाध्येत । अन्यत्र सुप्तस्यान्यस्मादुत्थानायोगादिति भावः । तस्मात् सुप्तौ मिथ्याज्ञानाभावमात्रेणैव ब्रह्मसम्पत्तेः सत्त्वान्मूलाऽज्ञाननिवृत्तौ साकल्येन ब्रह्मसम्पत्तिरविरुद्धेति अस्ति जीवस्य ब्रह्मत्वानियम इति सिद्धम् ॥ ८ ॥

(३ सुप्तस्यैव जागरणाधिकरणम् । सू० १)

स एव तु कर्माऽनुस्मृतिशब्दविधिभ्यः ॥ ९ ॥

सुषुप्त्यन्ते परमात्मनः सकाशाज्जीवा उत्तिष्ठन्तीति परमा-ऽऽत्मैव सुप्तिस्थानमित्युक्तं, तदयुक्तम् । सुप्तादन्यस्य प्रबोधसम्भ-वेन सुप्तस्य नाड्यादिस्थानत्वेऽप्यविरोधादित्याक्षेपात् सङ्गतिः । पूर्ववदेव फलम् । तत्र यः सुप्तौ जीवः स एवोत्तिष्ठति उत सुप्तादन्य एवेति संशये जलराशौ क्षिप्तविन्दोरिवानियम इति प्राप्ते शून्यः । यः सुप्तौ जीवः स एवोत्तिष्ठति, नान्यः । कुतः ॥ कर्माऽनुस्मृति-शब्दविधिभ्यः पञ्चभ्यो हेतुभ्यः ॥ दिनद्वयसाध्यकर्मणोऽर्द्धं कृत्वा सुप्तः पुनरुत्थापावशिष्टमर्द्धं कर्म करोति । अनुशब्देन प्रत्यभिज्ञा, योऽहं पूर्वदिने काशीनाथमद्राक्षं, सोऽहमिदानीं मणिकर्णिकायां स्थितोऽस्मीत्याद्याकारा सूच्यते । पश्चात् सेतुं गतस्य स तादृशः काशीनाथ इत्यादिस्मरणं स्मृतिशब्देनोच्यते । पुनः प्रतिन्यायं प्रतियोन्याद्भवति बुद्धान्तापैवेत्यादिभ्रुतिजातं शब्दः । अयनं

गमनमायः । प्रतिनियतगमनं प्रतिन्यायः । स यथा भवति तथा योनिं शरीरं प्रति सुप्तः पुनरागच्छति, जागरायेत्यर्थः । कर्मविधा-
विधयो विधिशब्देनोच्यन्ते । यदि सुप्तस्य पुनर्नोत्थानं तदोक्त-
हेतवो वाध्येरन्नित्यर्थः । तस्मात् सुप्त एवोत्तिष्ठतीति सिद्धम् ॥९॥

एवमवस्थात्रयनिर्मुक्तत्वम् आत्मनस्तद्द्रष्टुरव्यभिचारिण
उक्त्वा मूर्च्छाऽवस्था किं सुपुष्पावेवान्तर्भवति उताऽतिरिक्ता वेति
सन्देहे, अतिरेके प्रमाणाभावात् सुपुष्पिरेव मूर्च्छेत्युपजीवकभावेन
पूर्वपक्षे सिद्धान्तः—

(४ मूर्च्छाया अवस्थान्तरताधिकरणम् । सू० १)

मुग्धेऽर्द्धसम्पत्तिः परिशेषात् ॥ १० ॥

पूर्वपक्षे मूर्च्छावस्थातो विवेकार्थं यत्रो न कार्यं इति फल-
म् । सिद्धान्ते तु यत्रः कर्तव्य इति बोध्यम् । न तावत् स्वप्न-
जागरिते मूर्च्छावस्था, ज्ञानाभावात् । नापि मरणावस्था । प्राणो-
ष्मणोः सत्त्वात् । नापि सुपुष्पिः । वैलक्षण्यात् । मुग्धस्य शरीरे
कम्पो भयङ्करं वदनं निश्चले उन्मीलिते नेत्रे निश्चलश्च प्राणोऽव-
तिष्ठते । नैवं सुपुष्पौ भवति । तस्मात् परिशेषादूर्द्धसम्पत्तिर्मुग्धा-
वस्थातिरिक्तैव । ननु मुग्धेऽपि बाह्यान्तःकरणानामभावेन सत्-
सम्पत्तेः सुपुष्पाविवाऽविशेषात् कथमूर्द्धसम्पत्तिरिति चेत्, सत्य-
म् । न हि ब्रह्मणार्द्धसम्पत्तिं मुग्धस्य ब्रूमः । किन्तु सुपुष्प-
ऽवस्थायां ये धर्माः प्रसन्नवदनत्वनिमीलितनेत्रत्वप्राणोच्छ्वास-
विशेषविज्ञानराहित्यादयः । तत्र विशेषविज्ञानराहित्यादिनार्द्धेन
धर्मजातेन मूर्च्छावस्थायाः सम्पन्नत्वादूर्द्धेन मरणावस्थाधर्मजातेन
कम्पादिना च युक्तत्वादूर्द्धसम्पत्तिर्मुच्छेत्युच्यते इत्यनवद्यम् ॥१०

एवमुद्देश्यत्वेन प्रथमं जिज्ञास्यं त्वम्पदार्थं स्वप्रकाशं सर्वा-

वस्थानिर्मुक्तं निर्विशेषं संशोध्य तज्जिज्ञासोपरमानन्तरं जिज्ञास्यं
विधेयं तत्पदार्थमवसरसंगत्या शोधयितुं तस्यं निर्विशेषत्वमाह—

(५ ब्रह्मणो नीरूपत्याधिकरणम् । सू० ११)

न स्थानतोऽपि परस्योभयलिङ्गं सर्वत्र हि ॥ ११ ॥

सर्वकामः सर्वकर्मा सर्वगन्धः सर्वरस इत्यादिना ब्रह्मणः
सविशेषत्वं श्रूयते । अस्थूलमनष्वित्यादिना निर्विशेषत्वं च ।
तत्र संशयः । किमुभयश्रुत्यनुसारादुभयरूपं ब्रह्म, उतैकरूपम् ।
एकरूपमित्यत्रापि सविशेषं निर्विशेषं वेति पूर्वपक्षे, द्विरूपं ब्रह्म-
ध्येयम् । सिद्धान्ते निर्विशेषमेवेति फलभेदः । तत्र यथा मूर्च्छा-
वस्थाया विरुद्धसुप्तिमरणावस्थोभयधर्मवत्त्वं तथा ब्रह्मणोऽपि
उभयरूपत्वं भवतु । श्रुतत्वाच्चेति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षे, सिद्धान्तः ।
न तावत् स्वतः परस्य ब्रह्मण उभयलिङ्गम् उभयरूपत्वं सं-
भवति । एकस्य वस्तुनो द्वैरूप्यायोगात् । न ह्येकमेव वस्त्वेकदा
तद्वत्तदभाववच्च दृष्टम् । एतेन मूर्च्छादृष्टान्तो निरस्तः । वैलक्षण्या-
त् । नापि स्थानतः उपाधितः परस्योभयरूपत्वं तात्त्विकं युक्तम् ।
अग्निसंयोगमात्रेण जलस्योष्णस्वभावत्वादर्शनात् । तस्मादेकरूपं
ब्रह्म । तदप्येकरूपत्वं निर्विशेषत्वमेव ॥ हि यतः सर्वत्र वेदान्तेषु
ब्रह्मपरेषु अशब्दमस्पर्शमित्यादिषु सविशेषस्वनिरासेन ब्रह्मो-
पदिश्यते । तस्मान्निर्विशेषमेवैकरूपं ब्रह्म ॥ ११ ॥

न भेदादितिचेन्न प्रत्येकमतद्वचनात् ॥ १२ ॥

ननु न निर्विशेषमेव ब्रह्म । कुतः ॥ भेदात् ॥ प्रतिविद्यं
ब्रह्मण आकारभेदेन भेदात् कस्याश्चिद्विद्यायां चतुष्पाद्ब्रह्मोप-
दिश्यते कस्याश्चित् षोडशकलं कस्याश्चित् त्रैलोक्यशरीरं वैश्वान-
नराख्यम् । तस्मत्ता सविशेषमपि श्रुतिसामर्थ्यादद्वैतीकर्त्तव्य-

मितिचेन्न । प्रत्येकं मृत्युपाधि अतद्वचनात् । ब्रह्मणः परस्याऽभेदस्यैव श्रवणादित्यर्थः । यश्चायमस्यां पृथिव्यां तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्मशरीरस्तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव स योऽयमात्मेत्यादिश्रुतौ ब्रह्मणः सर्वोपाधिषु पृथिव्यवादिष्वभेदः श्रूयते । अस्यां पृथिव्यां तेजोमयः स्वप्रकाशो नाशराहितो यः पुरुषो यश्चात्मानं देहमधिकृत्य वर्तमानः शारीरो जीवस्तावुभौ सर्वेषां भूतानामुपकारकौ सन्तौ, मधुशरीरपृथिव्यवच्छिन्नः पुरुषोऽयमेव योऽयमात्मा सर्वकारणभूत इति श्रुत्यर्थः ॥ १२ ॥

अपिचैवमेके ॥ १३ ॥

किञ्चैके शाखिन एवं भेदनिन्दापूर्वकमभेदमेव ब्रह्मणः समापनन्ति । मनसैवेदमाप्तव्यं नेह नानाऽस्ति किञ्चन, मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यतीति शास्त्राचार्यसंस्कृतमनसैवेदं ब्रह्म ज्ञातव्यम् । ज्ञाते त्विह ब्रह्मणि किञ्चिदपि भेदजातं नास्ति । यस्त्वविद्याकृतनामरूपं सदिति पश्यति समरणान्मरणं पुनः प्राप्नोतीत्यर्थः ॥ १३ ॥

ननु सगुणनिर्गुणपरश्रुतिद्वये सति कथं निर्गुणे घ्रायणि पक्षपातस्तथाह—

अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वात् ॥ १४ ॥

रूपादिहीनं निर्विशेषमेव ब्रह्मावधारयितव्यं, न सविशेषम् । अस्पृष्टमित्यादिनिषेधनास्त्रस्य निर्गुणब्रह्मप्रधानत्वादित्यर्थः । उपामनावाक्यानां सविशेषे तात्पर्याभावात् तात्पर्याद्दीकारे वाक्यभेदापत्तेरितरेषां सविशेषवाक्यानां प्रत्यक्षादिसिद्धमपञ्चानुवादकत्वेन, निर्विशेषपरत्वादनन्यत्वमित्यादिना अपञ्च-

मिथ्यात्वसाधनाच्च, न सविशेषत्वं ब्रह्मणः प्रामाणिकमिति भावः ॥ १४ ॥

ननु तर्हि सविशेषश्रुतीनां का गतिरत आह—

प्रकाशवच्चाऽवैयर्थ्यात् ॥ १५ ॥

यथा सूर्यादिप्रकाशो वक्रवशाद्युपाधिना वक्र इव दीर्घ इव ऋजुरिव भवति तद्ब्रह्मापि पृथिव्याद्युपाधिवशात्तदाकारमिव भवति तादृश औपाधिकाऽऽकारः, सविशेषश्रुतीनां गतिरिति तासां वैयर्थ्यान्निरर्थकत्वाऽभावान्न विरोध इत्यर्थः ॥ १५ ॥

ननु कीदृशं निर्विशेषं ब्रह्मेत्यत आह—

आह च तन्मात्रम् ॥ १६ ॥

तन्मात्रं चैतन्यैकरसं निर्विशेषं श्रुतिराह । यथा सैन्धव-
घनोऽनन्तरोऽवाह्यः कृत्स्नो रसघन एवैवं वा अरे अयमात्मा-
ऽनन्तरोऽवाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एवेति । एकरसे दृष्टान्तः ।
यथा लोके सैन्धवघनो लवणमूर्तिविशेषोऽन्तर्वाहिश्च विलक्षण-
रसशून्यः सर्वो लवणैकरसस्तथाऽयमात्माऽन्तर्वाहिश्च भेदरहितः
सर्वः स्वप्रकाशचिदेकतानस्तिष्ठतीति श्रुत्यर्थः ॥ १६ ॥

किञ्च प्रपञ्चनिषेधमुखेन, ब्रह्मण उपदेशाद् ब्रह्म निर्विशेषं,
सविशेषत्वे सविशेषवाक्यैरेव तत्सिद्धेर्निर्विशेषोपदेशाऽनर्थक्यमेव
स्यादित्याह—

दर्शयति चाऽथो अपि स्मर्यते ॥ १७ ॥

अथात आदेशो नेति नेतीत्यादिश्रुतिनिषेधमुखेनैव ब्रह्म-
दर्शयति । पञ्चभूतोक्त्याऽऽनन्तर्यमयशब्दार्थः । तस्याः परब्रह्म-
धीहेतुत्वमतःशब्दार्थः । इतिशब्दौ पूर्वोक्तपञ्चभूतपरामर्शकौ ।
तन्निषेधावधिभूतः परमात्मेत्यादेश उपदेश इत्यर्थः । सूत्रगता-

ऽयोशब्दस्तथार्थः । तथा स्मर्यते च निषेधमुखेन ब्रह्मेत्यर्थः ॥

ज्ञेयं यत्तत् प्रवक्ष्यामि यज्ज्ञात्वाऽमृतमश्नुते ।

अनादिमत्परं ब्रह्म न सत्तन्नासदुच्यते, इति भगवद्गीतायाम्
आदिमत् कार्यमस्य न विद्यत इत्यनादिमत् कार्यरहितमित्यर्थः ।
न सन्न कारणं कस्यचिन्न कार्यं स्वयं कस्यचिदित्यर्थः ॥ १७ ॥

अत एव चोपमा सूर्यकादिवत् ॥ १८ ॥

यत एव परमतिषेधोपदेश्यो निर्विशेषोऽयमात्माऽत एवौपा-
धिकं सविशेषत्वमादाय जलसूर्यकादिवदित्युपमा गृह्यते ॥
यथा ह्ययं ज्योतिरात्मा विवस्वानपो भिन्ना बहुधाऽनुगच्छन् ।
उपाधिना क्रियते भेदरूपो देवः क्षेत्रेष्वेवमजोऽयमात्मेति ॥

एक एव तु भूतात्मा भूते भूते व्यवस्थितः ।

एकधा बहुधा चैव दृश्यते जलचन्द्रवद्, इति ॥

ज्योतिःस्वभावो विवस्वानेकोऽपि तत्तत्पात्रगता भिन्ना अपो-
ऽनुगच्छन् बहुधा क्रियते एवमयमात्मा देवः स्वप्रकाशोऽजः
कूटस्थनित्य एकोऽपि भिन्नेषु क्षेत्रेषु अनुगच्छन्नुपाधिना भेद-
रूपः क्रियते इति योजना । तथाचैतद्दृष्टान्तबलादपि ब्रह्मणो
निर्विशेषत्वमिति सूत्रकृत्तात्पर्यम् ॥ १८ ॥

दृष्टान्तवैषम्यं शङ्कते—

अम्बुवदग्रहणात्तु न तथात्वम् ॥ १९ ॥

ननु यथाऽम्बुमूर्यादिभ्यो मूर्तिभ्यो भिन्नं दूरस्थं प्रतिविम्बो-
पाधिभूतमुपलभ्यते तद्द्रव्यापकादात्मनो दूरस्थोपाधेरग्रहणा-
दात्मनो मूर्त्तत्वाभावाच्च विषमो दृष्टान्त इति न तथात्वं न मूर्या-
दितुल्यत्वमिति शङ्कार्थः ॥ १९ ॥

तत्रोत्तरमाह—

वृद्धिहासभाक्त्वमन्तर्भावादुभयसामञ्जस्यादेवम् ॥ २० ॥

यथा सूर्यप्रतिबिम्बस्य जलान्तरर्भूतस्य जलगतवृद्धिहास-
चलनादेर्भाक्त्वं न वास्तवमेवमाविकृतस्य परमात्मनो देहाद्युपा-
ध्यन्तर्भावाद्देहगतवृद्धिहासादिभाक्त्वं न स्वाभाविकमित्येतावता
अंशेनोभयोर्दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः सामञ्जस्याद्भवति सूर्यादिदृष्टा-
न्तः । न हि सर्वात्मना साम्यं दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः शक्यते
वचतुम् । दृष्टान्तत्वविरोधादिति भावः ॥ २० ॥

किञ्चाऽऽगमसमाधिगम्येऽर्थे न चोद्यमित्याह—

दर्शनाच्च ॥ २१ ॥

परस्यैव ब्रह्मणो देहान्तरानुप्रवेशस्य प्रतिबिम्बभावरूपस्य
श्रुतौ दर्शनादित्यर्थः । पुरश्चक्रे द्विपदः पुरश्चक्रे चतुष्पदः । पुरः
स पक्षी भूत्वा पुरः पुरुष आविशदिति श्रुतिः पुरः शरीराणि
द्विपादयुक्तानि चतुष्पादयुक्तानि च चक्रे । कृत्वा पुरश्चक्षुराद्याभि-
व्यक्तेः पूर्वं स पुरुष ईश्वरः पक्षी लिङ्गशरीरं भूत्वा पुरः
शरीराणि सृष्टान्याविशदित्यर्थः । तस्मान्निर्विशेषमेव चैतन्यैक-
रसं ब्रह्मेति सिद्धम् ॥ २१ ॥

ननु निषेधश्रुतिभिर्निर्विशेषं ब्रह्म सिद्ध्यतीति यदुक्तं तदयु-
क्तम् । ताभिर्ब्रह्मणोऽपि निषिद्धत्वादित्याक्षेपसङ्गत्याऽधिकरण-
मारभ्यते—

(६ ब्रह्मणो निराकरणाविषयताधिकरणम् । सू० ९)

प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति च भूयः ॥ २२ ॥

तत्र पूर्वपक्षे ब्रह्मासिद्धिः फलं, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति बोध्य-
म् । द्वे वा व ब्रह्मणो रूपे मूर्त्तं चैवामूर्त्तं चेत्युपक्रम्य पञ्चभूतात्मकं
रूपद्वयं तेजोऽवनात्मकं भूतत्रयं मूर्त्तं स्थूलात्मकं प्रत्यक्षं, वाय्वा-

ऽऽकाशात्मकं भूतद्वयं परोक्षममूर्त्तमिति द्वेषा विभज्य तत्र मूर्त्त-
 स्य सूर्यश्चक्षुर्गोलकं च कार्यं सारः, अमूर्त्तस्य तु सूर्यान्तर्वर्त्ती
 कारणात्मको हिरण्यगर्भश्चक्षुर्गोलके दक्षिणे चक्षुरूपेण वर्तमानः
 सार इति चोक्त्वा तस्य कारणात्मकालिङ्गशरीररूपस्य हिरण्य-
 गर्भस्य पुरुषशब्दवाच्यस्य वासनामयानि स्वाप्नरूपाणि माया-
 मयानि दर्शयित्वा रूपद्वयवतो ब्रह्मणः स्वरूपं बोधयितुमिदमा-
 रभ्यते । अथात आदेशो नेति नेति । न ह्येतस्मादिति नेत्यन्य-
 त् परमस्त्यय नामधेयं सत्यस्य सत्यमिति प्राणा वै सत्यं तेषा-
 मेष सत्यमिति । उपक्रमे वावशब्द एवकारार्थः । सपरिकररूप-
 द्वयोपन्यासानन्तर्यमथशब्दार्थः । रूपद्वयोपन्यासस्य ब्रह्मज्ञान-
 हेतुत्वं, ब्रह्मणो वक्तव्यत्वेन परिशेषो वाऽतः—शब्दार्थः । इति-
 शब्देन ब्रह्मणो रूपद्वयं सपरिकरं यदुपन्यस्तं तत् परामृश्यते ।
 इतिशब्देन परामृष्टं सर्वं नञा वीप्सया निपेक्ष्यते । नेति नेती-
 ति वीप्सया विषयजातस्य सर्वस्य निपेधे षाविषयः प्रत्यगात्मा
 निपेधावाधिभूत इति निर्विचिकित्सं ज्ञानं भवति । एवं नेति ने-
 तीति ब्रह्मोपदेशं कृत्वा नेति नेतीत्युपदेशस्य कोऽर्थ इत्या-
 काङ्क्षायां, तमेवोपदेशं निर्वक्ति । न ह्येतस्मादिति । हि यस्माद्
 एतस्माच्चेति नेतीत्यादिष्टाद् ब्रह्मणोऽन्यथातिरिक्तं नास्ति ब्रह्मैव
 तु परमस्ति तस्माच्चेतीत्युच्यते इति निर्वचनवाक्यस्यार्थः । यद्वा
 नेति नेतीति यः प्रपञ्चनिपेधरूप आदेशः कृतः स एतस्मादित्यनेन
 परामृश्यते । एतस्माच्चेति प्रपञ्चरूपाद्ब्रह्मोपदेशनादन्यत् परमुप-
 देशनं न ह्यस्तीत्यर्थः । ब्रह्मणो नामधेयकथनव्याजेनापि स्व-
 स्वरूपमाह । अथेति । नेति नेतीति निपेधस्य ब्रह्मविषयत्वा-
 ऽभावमूचनार्थोऽयंशब्दः । नामधेयमाह । सत्यस्य सत्यमिति ।
 तशाचष्टे श्रुतिः । प्राणा इति । प्राणशब्देन लिङ्गशरीरमुच्य-

ते । तस्य सत्यत्वं, स्थूलदेहापेक्षया स्थायित्वं द्रष्टव्यम् । एष परमात्मा सत्यस्यापि परं सत्यमिति वस्तुगतिः । तत्र नेति नेतीति निषेधस्य को वा विषय इति सन्दिह्यते । किं प्रपञ्चो ब्रह्मचेत्युभयमपि निषिद्ध्यते, उतैकम् । एकमित्यत्रापि किं प्रपञ्चो निषिद्ध्यते, उत ब्रह्मेति । तत्र नियामकाऽभावादुभयमपि प्रतिषिद्ध्यते इति प्राप्तम् । यद्वा निराधिष्ठाननिषेधायोगादेकं ब्रह्मैव निषिद्ध्यते । प्रपञ्चस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वेन, निषेधायोगादिति प्राप्ते धूमः । ब्रह्मणो यद्रूपद्वयं सपरिकरं प्रकृतं प्रधानमेतावत्त्वामियत्तापरिच्छिन्नं तत् प्रकृतैतावच्चं तदेव प्रतिषेधति, नेति नेत्यादिश्रुतिः । इतिशब्दस्य प्रधानत्वेन प्रकृतपरामर्शित्वात् । ब्रह्म तु न प्रधानत्वेन प्रकृतम् । द्वे वा च ब्रह्मणो रूपे इति रूपद्वयात्मकजगदुपसर्जनत्वेनैवोक्तत्वादितश्च ब्रह्मणो न निषेधो यस्मात्ततः प्रपञ्चनिषेधाऽनन्तरं भूयो ब्रह्मास्तीति ब्रवीति । न हीत्यादिपरमस्तीत्यन्तं, निर्वचनवाक्यम् । तस्मादित्यर्थः । ब्रह्मणो निषेधे किमस्तीति धूयादिति भावः । निर्वचनवाक्यस्य द्वितीयव्याख्यायां तु ततः प्रपञ्चनिषेधस्य परस्तादथ नामधेयमित्यादिवाक्यं ब्रह्म ब्रवीत्यतो, नेत्यादिवाक्येन निषेधमात्रं न ज्ञेयं, किन्तु तेन निषेधेन भावरूपं ब्रह्म ज्ञातव्यमिति सूत्रभागस्यार्थः । न च प्रपञ्चनिषेधे प्रत्यक्षविरोधः । तस्य व्यावहारिकप्रामाण्यादित्यनवद्यम् ॥२२॥

ननु यदि ब्रह्मास्ति तर्ह्युपलभ्येत, तत्राह—

तदव्यक्तमाह हि ॥ २३ ॥

एतद् ब्रह्माव्यक्तं श्रुत्यातिरिक्तमानागोचरं, हि यतः श्रुतिराह । न चक्षुषा गृह्यते नाऽपि वाचा नान्यैर्देवैस्तपसा कर्मणा वा । स एष नेति नेत्यात्मा । अगृह्यो न हि गृह्यते इत्यादिना ब्रह्मणः प्रत्यक्षाद्यगोचरत्वम् । अन्यैर्देवैरिन्द्रियान्तरैरित्यर्थः ।

नेति नेतीति य आत्मा व्याख्यातः । स एषोऽग्राहः अग्राहः ।
यस्मान्न हि गृह्यते, ग्रहणायोग्य इत्यर्थः ॥ २३ ॥

तर्हि सर्वदा ब्रह्मग्रहणाभावे मोक्षो न स्यादित्याशङ्क्याह—
अपि च संराधने प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् ॥ २४ ॥

अपिचैनमात्मानं संराधने समाध्यवस्थायां कृतार्थाः पश्य-
न्तीति, प्रत्यक्षानुमानाभ्यां श्रुतिस्मृतिभ्यामवगम्यते । तथाहि
श्रुतिः । पराञ्चि खानि व्यवृणत् स्वयम्भूस्तस्मात् पराद् पश्यति
नान्तरात्मन् । कश्चिद्धीरः प्रत्यगात्मानमैक्षत् आट्टत्तचक्षुरमृत-
त्वमिच्छन्निति । ज्ञानप्रसादेन विशुद्धसत्त्वस्ततस्तु तं पश्यति
निष्कलं ध्यायमान इति । स्वयम्भूः परमात्मा खानि श्रोत्रात्मका-
ऽऽकाशोपलक्षितानि इन्द्रियाणि पराञ्चि अनात्मविषयाणि व्य-
वृणत् हिंसितवान् । इन्द्रियाणां हिंसाऽनात्मविषयतया सर्जनमेव ।
तथा सर्जने गमकमाह । तस्मादिति । ननु यदीन्द्रियः पराञ्च-
मेवार्थं पश्यति, नान्तरात्मानं, कथं तर्थात्मज्ञानं, तत्राह ।
कश्चिदिति । कश्चिद्धीरो विवेकी आट्टत्तचक्षुः, संयतेन्द्रियो मोक्ष-
मिच्छन् प्रत्यगात्मानं, समार्थो ईक्षितवानित्यर्थः । ज्ञानस्य
करणव्युत्पत्त्या, अन्तःकरणस्य प्रसादेन रागादिराहित्येन वि-
शुद्धसत्त्वः प्रत्यक्प्रवणान्तःकरणः, ततस्तु विशुद्धसत्त्वत्वाद्देतो-
स्तमात्मानं निरवयवं ध्यायमानः पश्यति, साक्षात्करोतीत्यर्थः ।
स्मृतिरपि—

यं विनिद्रा जितश्वासाः सन्तुष्टाः संयतेन्द्रियाः ।

ज्योतिः पश्यन्ति युञ्जानास्तस्मै योगात्मने नमः, इति ॥

जितश्वासा इति प्राणायामपराः । योगान्मत्त्वं ध्यानात्मकं
योगगम्यत्वम् ॥ २४ ॥

ननु जीवेश्वरयोर्ध्यातृध्येयभावाङ्गीकारे भेदः स्यादित्या-
शङ्काह—

प्रकाशादिवच्चावैशेष्यं प्रकाशश्च कर्मण्यभ्यासात् ॥ २५ ॥

यथा सौरः प्रकाश आकाशो बाहुल्याद्युपाधौ कर्मणि भिन्न
इव वक्र इव भाति, वस्तुतस्त्वेकरूपस्तद्वत्प्रकाश आत्माऽपि
ध्यानज्ञानादौ कर्मणि उपाधौ भिन्न इव वक्र इव भाति । वस्तुत-
स्त्वऽवैशेष्यमेकरूपत्वमेवाऽऽत्मनः । कुतः ? ॥ अभ्यासात् ॥
तत्त्वमसीत्याद्यभेदश्रुत्यभ्यासादित्यर्थः ॥ २५ ॥

अतोऽनन्तेन तथाहि लिङ्गम् ॥ २६ ॥

अतो भेदस्यौपाधिकत्वाद्विद्यया भेदं निरस्य जीवोऽनन्तेन
परमात्मना एकतां गच्छति । तथाहि लिङ्गमपूर्वार्थज्ञापकं श्रुति-
जातं, ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीत्यादि ॥ २६ ॥

एवं जीवब्रह्मणोः पारमार्थिकभेदमुक्त्वा स्वमतशुद्धयर्थं,
भेदाऽभेदपक्षमुपन्यस्यति—

उभयव्यपदेशात्त्रहिकुण्डलवत् ॥ २७ ॥

ध्यातृध्येयभावादिना भेदस्याभेदस्य च श्रुतौ व्यपदेशा-
ज्जीवेश्वरयोर्भेदाऽभेदौ भवतः । कुतः । तुशब्दः सिद्धान्तवैपम्य-
द्योतनार्थः ॥ अहिकुण्डलवत् ॥ कुण्डलमहेः संस्थानविशेषः । यथा
आहिकुण्डलयोरहित्वेनाऽभेदः कुण्डलत्वेन भेदस्तद्वदित्यर्थः ॥ २७ ॥

धर्मभेदेन भेदाभेदाविति पक्षमुक्त्वा एकधर्मावच्छेदेनैव
भेदाभेदाविति पक्षमाह—

प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्वात् ॥ २८ ॥

यथा प्रकाशः सौरस्तदाश्रयश्च सविता तयोर्नात्यन्तभेद-
स्तेजस्त्वाऽविशेषात् । तथापि भिन्नत्वेन प्रतीयते । तथाचैक-

तेजस्त्वावच्छेदेनैव प्रमाणबलाद्भेदाभेदौ यथा, तद्वज्जीवेश्वर-
योर्भेदाऽभेदावित्यर्थः ॥ २८ ॥

ननु भेदस्य पारमार्थिकत्वे ज्ञानान्निवृत्तेरसम्भवान्मोक्षो न
स्यादेकावच्छेदेन तयोरेकत्राङ्गीकारे लोके विरोधकथैव न स्या-
दित्यादिदोषं परमते मत्वा, स्वसिद्धान्तमाह—

पूर्वब्रह्मा ॥ २९ ॥

प्रकाशादिवच्चावैशेष्यमित्यत्र सर्वोऽपि भेद औपाधिकः, अभेदः
पारमार्थिक इति यथोक्तं स एव सिद्धान्तोऽभ्युपेयः ॥ २९ ॥

प्रतिषेधाच्च ॥ ३० ॥

नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टेत्यादिशास्त्रेण परमात्माऽतिरिक्तस्य
चेतनस्य, नेतीत्यादिवाक्यैः प्रपञ्चस्य च प्रतिषेधाद् ब्रह्माद्वितीय-
मित्ययमेव सिद्धान्त इत्यर्थः । तस्माच्छ्रुतिबलाभिर्विशेष एकः
परमात्मेति सिद्धम् ॥ ३० ॥

ननु, नेति नेतीति ब्रह्मातिरिक्तं वस्तु निषेध्यामित्युक्तम् ।
तदयुक्तम् । ब्रह्मणः सेतुत्वोन्मानादिव्यपदेशेन वस्त्वन्तरसत्त्वाव-
गमात् । शुभ्वाद्यधिकरणे सेतुत्वस्य गौणत्वेन नीतत्वेऽप्युन्माना-
ऽऽदीनां गतेरदर्शनादित्याक्षिपति—

(७ ब्रह्मातिरिक्तवस्तुनिराकरणाधिकरणम् । सू० ७)

परमतः सेतुन्मानसंबन्धभेदव्यपदेशेभ्यः ॥ ३१ ॥

तत्र पूर्वपक्षे पूर्वाधिकरणासिद्धान्तासिद्धिः फलम् । सिद्धान्ते
तत्सिद्धिरिति बोध्यम् । अत्र ब्रह्मातिरिक्तं वस्त्वस्ति न वेति
संशये, अस्तीत्याह ॥ परमिति ॥ अतो ब्रह्मणः परं वस्त्वस्ति ।
अथ य आत्मा स सेतुरिति ब्रह्मणः सेतुत्वव्यपदेशात् । तथाच
ब्रह्म सद्वितीयं सेतुत्वाद्, राममेतुवदित्यनुमानमुक्तम् । ब्रह्म

चतुष्पादिति श्रुताबुन्मानव्यपदेशादेतावदिदमिति परिच्छिन्नत्व-
व्यपदेशाद्द्वैश्वसमीपस्थक्रयसाधनकार्पापणादिवत् सद्वितीयं ब्रह्मे-
त्युन्मानशब्दार्थः । चतस्रो दिश एकः पादः पृथिव्यन्तरिक्षं द्यौः
समुद्र इति द्वितीयः पादः, अग्निः सूर्यश्चन्द्रमा विद्युदिति तृतीयः
पादः, चक्षुः श्रोत्रं वाग् मन इति चतुर्थं इति श्रुताबुपासनार्थं
चतुष्पाद्ब्रह्मेत्युक्तमिति मन्तव्यम् । सुपुंसौ प्राज्ञेनात्मना शारीरः
संपरिष्वक्त इत्यादिना ब्रह्मणः संबन्धव्यपदेशात्, संबन्धत्वेन
हेतुना, घटादिवत् सद्वितीयत्वमिति संबन्धार्थः । आदित्ये
हिरण्यमयं पुरुषमीश्वरं व्यपदिश्य ततो भेदेनाऽक्षिपुरुषस्य व्यप-
देशात् परमात्मा सद्वितीयः ॥ ३१ ॥

इति प्राप्ते, सेतुत्वादिहेतोरसिद्धिमाह—

सामान्यात्तु ॥ ३२ ॥

मृद्गर्वादिमये हि सेतुशब्दो रूढो लोके । न हि तादृशं,
सेतुत्वं ब्रह्मणोऽस्ति । किन्तु सेतुर्यथा जलस्य व्यवस्थापक, एवं
ब्रह्मणोऽपि सकलजगन्मर्यादाव्यवस्थापकत्वेन प्रसिद्धसेतुसामा-
न्यात् सेतुत्वव्यपदेश इत्यर्थः । तुशब्दः पूर्वपक्षनिरासार्थः । एक-
विज्ञानात्सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाविरोधः सर्वेषामनुमानानां बोध्यः ॥ ३२

उन्मानव्यपदेशोऽपि न मुख्य इति द्वितीयं हेतुमप्यसिद्ध्या
दूषयति—

बुद्ध्यर्थः पादवत् ॥ ३३ ॥

ब्रह्म चतुष्पादिति श्रुताबुन्मानव्यपदेशो, बुद्ध्यर्थः उपासना-
र्थः ॥ निर्विशेषस्य बुद्धिस्थत्वायोगादुपासनाद्वारा बुद्धिस्थत्वा-
ज्योगादुन्मानव्यपदेशो न मुख्य इत्यर्थः ॥ पादवत् ॥ यथा
ब्रह्मप्रतीकस्य मनसो वाग्घ्राणचक्षुःश्रोत्राप्युपासनार्थं पादत्वेन-

व्यपदिश्यन्ते तद्वदित्यर्थः ॥ ३३ ॥

अवशिष्टहेतुद्वयमप्यसिद्ध्या दूषयति—

स्थानविशेषात् प्रकाशादिवत् ॥ ३४ ॥

सुषुप्तौ ब्रह्मणो जीवेन न घटस्य पटेनेव सम्बन्धः, किन्तु, स्थानविशेषात् ॥ बुद्ध्याद्युपाधिविशेषात् । प्राप्तस्य विशेषविज्ञानस्योपाध्युपशमादुपशमेऽभिव्यक्तोपाधिप्रयुक्तभेदाभाव एव जीवपरयोः सुषुप्तौ सम्बन्ध इति व्यपदिश्यते । अक्षयादित्यपुरुषयोर्भेदव्यपदेशोऽप्यक्षयादित्यरूपस्थानविशेषापेक्षया प्रकाशादिवत् । यथा सौरः प्रकाश आकाशो वा अङ्गुलियोगाद् घटसूचिपाशाद्युपाधिविशेषात् सम्बन्ध इव भिन्न इव भाति । उपाधिविगमे तदानीं सम्बन्ध इवाऽभिन्न एव व्यपदिश्यते तद्वदित्यर्थः । तस्मात् जीवपरयोः सम्बन्धो भेदश्चोपाधिनिमित्तो न स्वाभाविकः ॥ ३४ ॥

ननु मुख्य एवाऽस्तु तत्राह—

उपपत्तेश्च ॥ ३५ ॥

न मुख्यः सम्बन्धो जीवपरयोः सुप्तौ सम्भवति । स्वमपीतो भवतीति स्वरूपस्यैव सम्बन्धत्वव्यपदेशात् स्वरूपस्य च सदातनत्वात् सुषुप्तौ गौणसम्बन्धत्वमेव । एवं भेदोऽपि न मुख्यः । श्रुतिसहस्रविरोधादित्युपपत्तिवशान्नैमित्तिक एवेत्यर्थः ॥ ३५ ॥

एवं सेत्वादीन् हेतून्निराकृत्य ब्रह्मणोऽद्वितीयत्वं हेत्वन्तरेणाऽऽह—

तथान्यप्रतिषेधात् ॥ ३६ ॥

यथा सेतुत्वादिहेतुभ्यो न वस्त्वन्तरप्रमा तथा, अहमेवाऽधस्तादात्मैवाऽधस्तादित्यादिवाक्यैरन्यस्य वस्तुनः प्रतिषेधादद्वितीयमेव ब्रह्मेत्यर्थः ॥ ३६ ॥

ननु ब्रह्मणोऽद्वितीयत्वे सर्वगतत्वं कथमत आह—

अनेन सर्वगतत्वमायामशब्दादिभ्यः ॥ ३७ ॥

अनेन सेतुत्वादिव्यपदेशमुख्यत्वस्य वस्त्वन्तरस्य च प्रति-
पेधेन ब्रह्मणः सर्वगतत्वं सिद्धम् । अप्रतिपेधे प्रसिद्धसेतुवद्-
ब्रह्मणोऽसर्वगतत्वं प्रसज्येत । सर्वगतत्वे मानमाह॥आयामेति॥
'आयामशब्दो व्यापकत्ववाचकः । आकाशवत् सर्वगतश्च नित्य
इत्यादिः शब्दः । आदिपदेन, नित्यः सर्वगतः स्थाणुरित्यादि-
स्मृतिरुक्ता । तस्मादद्वितीयस्य ब्रह्मण आविद्यकं सर्वमादाय
श्रुतिस्मृतिभ्यां सर्वगतत्वं सिद्धम् ॥ ३७ ॥

ननु ब्रह्मातिरिक्तवस्तुनो निपेधे ब्रह्मणो निर्विशेषत्वेन
कर्मफलदातृत्वं न स्यादित्याक्षेपे व्यावहारिकफलदातृत्वमवि-
रुद्धमित्याह—

(८ कर्माराधितेश्वरस्यैव फलदातृत्वाधिकरणम् । सू० ४)

फलमत उपपत्तेः ॥ ३८ ॥

पूर्वं निर्विशेषं तत्पदलक्ष्यं ब्रह्मोक्तमिदानीं तत्पदवाच्यं वि-
चार्यत इति पादसङ्गतिः । पूर्वपक्षे कर्मण एव फलदातृत्वाद्
ब्रह्मणोऽकिञ्चित्करत्वसिद्धिः फलम् । सिद्धान्ते ईश्वरस्यैव
फलदातृत्वसिद्धिरिति भेदः ॥ किं सर्वस्य जन्तोः कर्मण एव
फलं भवति, उत ईश्वरादितिसन्देहे, अग्रे पूर्वपक्षं निराकारिष्यन्
सिद्धान्तमाह ॥ फलमिति॥ अतः परमात्मनः फलं सर्वस्य लोक-
स्य भवितुमर्हति । क्षणिकात् कर्मणः, फलासम्भवेनेश्वरस्यैव
फलदातृत्वोपपत्तेरित्यर्थः ॥ ३८ ॥

श्रुतत्वाच्च ॥ ३९ ॥

स वा एष महानज आत्माऽन्नादो वसुदान इतीश्वरफल-

हेतुत्वस्य श्रुतत्वाच्चेश्वरः फलदातेत्यर्थः । अन्नम् आसमन्तात्
प्राणिभ्यो ददातीत्यन्नादः । वसुदानो धनदाता ॥ ३९ ॥

शङ्कते—

धर्मं जैमिनिरत एव ॥ ४० ॥

यतः श्रुत्युपपत्तिभ्यामीश्वरं फलदातारं मन्यते सिद्धान्ती ।
अत एव श्रुत्युपपत्तिभ्यां धर्मं फलदातारं जैमिनिराचार्यो म-
न्यते । तथाहि । स्वर्गकामो यजेतेति विधिविषयस्य यागस्य
स्वर्गसाधनत्वं श्रुतम् । तन्निर्वाहाय श्रुतिप्रमाणकैरपूर्वारूयो
व्यापारो यागस्योत्तराऽवस्थारूपः कल्पनीय इति यागादिधर्म
एव फलदाता । ईश्वरस्य सर्वसारणस्य विचित्रफलदातृत्वा-
ऽनुपपत्तेरिति ॥ ४० ॥

समाधत्ते—

पूर्वं तु वादरायणो हेतुव्यपदेशात् ॥ ४१ ॥

वादरायणस्त्वाचार्यः पूर्वोक्तमीश्वरं फलदातारं मन्यते ।
तुरुक्तशङ्कानिरासकः । कर्मापूर्वं वा स्वस्वरूपस्वविनियोग-
साक्षात्कारवदधिष्ठितं भवितुमर्हति, अचेनत्वाद् मृदादिवदित्यनु-
मानेन सम्भावितेऽर्थे श्रुतिस्मृती प्रमाणयति । हेतुव्यपदेशादि-
ति ॥ एष एव साधु कर्म कारयति, अन्नादो वसुदान इत्यादि-
श्रुत्या, लभते च ततः कामान् मयैव विहितान् हि तानित्यादि-
स्मृत्या चेऽश्वरस्य धर्माधर्मयोस्तत्फले च हेतुत्वेन व्यपदिष्टत्वा-
दित्यर्थः । तस्मात्तत्कर्मसापेक्षादीश्वरादेव सर्वेषां फलसिद्धि-
रिति सिद्धम् ॥ ४१ ॥

इति श्रीब्रह्मवृत्तौ ब्रह्माऽमृतवर्षिण्यां तृतीयाध्यायस्य
द्वितीयः पादः ॥ ३ ॥ २ ॥

तृतीयाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ ३ ॥ ३ ॥

एवन्तत्पदलक्ष्यवाच्यात्मकं निर्गुणं सगुणं ब्रह्म ज्ञेयं ध्येयं
व्याख्यातमिदानीं तज्ज्ञानं किम्पकारकमित्यपेक्षायां तद्विचाराय
पादान्तरमारभ्यते—

(१ सर्ववेदान्तज्ञानोपासनाया एकत्वाधिकरणम् । सू० ४)

सर्ववेदान्तप्रत्ययं चोदनाद्यविशेषात् ॥ १ ॥

पूर्वपादे वाक्यार्थज्ञाने कारणीभूतसत्त्वम्पदार्थनिरूपणं कृ-
तम् । अस्मिन् पादे वाक्यार्थो निर्धार्यत इत्यनयोः पादयोर्हेतु-
हेतुमद्भावः सङ्गतिः । सगुणविद्यायाः सत्त्वशुद्धिद्वारा वाक्यार्थ-
ज्ञानोपयोगित्वाच्चद्वाक्यार्थचिन्ता क्रियते इति मन्तव्यम् । तत्र
तावत्सगुणब्रह्मप्राणपञ्चाग्न्यादिविषयेपूपासनेषु भेदाभेदचिन्ता-
ऽऽरभ्यते । किं प्रतिवेदान्तं प्राणोपासनं पञ्चाग्न्युपासनमित्ये-
वञ्जातीयकमुपासनं भिद्यते, न वेति पूर्वपक्षे, उपासनानां भेदा-
देकवेदान्तोक्तोपासनस्यगुणानां वेदान्तान्तरोक्तोपासनेऽनुपसं-
हारः । सिद्धान्ते उपासनक्याद् गुणोपसंहारे तदुपासनाद् ।
सत्त्वशुद्धिद्वारा वाक्यार्थज्ञाने मुक्तिरिति फालिष्यति । द्रव्य-
देवते यथा यागस्वरूपं तथोपासनस्य उपास्यं रूपम् । तथाच
यथा आमिहावाजिनयागयोर्द्रव्यरूपभेदाद् भेदः । एवमुपा-
सनानामुपास्यरूपभेदाद्भेदो न्याय्यः । तथाहि । क्वचित् पञ्चाग्नि-
विद्यार्था पद्मोऽग्निरुपास्यः श्रूयते, क्वचित्तु शाखायां पञ्चवा-
ऽग्रय इत्येवंरूपेण तत्र तत्रोपासने रूपभेदावगमादुपासनं भिद्यते
इति प्राप्ते, शून्यः । सर्ववेदान्तैः प्रत्ययं प्रतीयमानान्युपासनानि
न भिद्यन्ते । कुतः । चोदनाद्यविशेषात् । आदिपदेन कामभेदे
हेतुत्वेनोपन्यस्ताः संयोगरूपाः समाख्या गृह्यन्ते । चोदना-

संयोगरूपसमाख्यानामविशेषादित्यर्थः । यथा सर्वशाखास्व-
ऽग्निहोत्रं जुहोतीति चोदनाया अविशेषान्नित्याऽग्निहोत्रमेकं तथा
यो ह वै ज्येष्ठं च श्रेष्ठं च प्राणं वेदेत्यादिचोदनायाश्छन्दोगात्तां
वाजसनेयिनां चाविशिष्टत्वादेकैव प्राणविद्या सर्वेषां शाखि-
नामिति गम्यते । यः प्राणोपासकः स ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च स्वानां
भवतीति फलसंयोगस्य सर्वत्राविशिष्टत्वाच्च न विद्याया भेदः ।
ज्येष्ठत्वादिगुणकप्राणस्योपास्यरूपस्य सर्वत्राविशिष्टत्वाच्च । तथा
प्राणविद्योतिसमाख्यायाः सर्वत्राविशेषाच्च विधैक्यमिति ॥ १ ॥

भेदान्नेतिचेन्नैकस्यामपि ॥ २ ॥

ननु वाजसनेयिनः पञ्चाग्निविद्यायां, षष्ठं प्रसिद्धमाग्निमुपा-
स्यत्वेनाऽऽमनन्ति । तस्य मृतस्य यजमानस्य ऋत्विग्भिररण्यं
प्रापितस्य प्रसिद्धाग्निरेवाऽग्निर्भवतीति । छन्दोगास्तु पञ्चा-
जनीन् वेदेत्यामनन्ति, न तु षष्ठमग्निम् । तथाच रूपभेदादामिज्ञा-
वाजिनयागयोरिव शाखाद्वये पञ्चाग्निविद्याया भेदो न्याय्यं इत्यु-
क्तमिति चेन्न । यत एकस्यामपि विद्यायामयं रूपभेद उपपद्यते ।
तथाहि । ये हि शुलोकादयः पञ्चाग्नयो वाजसनेयिशाखाया-
मुक्तास्त एव छान्दोग्ये प्रत्यभिज्ञायन्ते । तथाच न विद्याभेदो
युक्तः । न च षष्ठाग्नितदभावाभ्यां भेदः । एकस्मिन्नेवातिरात्रे
षोडशग्रहणतदभावयोर्दर्शनात् । यद्वाऽनेकगुणप्रत्यभिज्ञाऽनुरो-
धाच्छान्दोग्ये षष्ठाग्नेरुपसंहारः कर्त्तव्यः । नचाऽग्निषु पञ्चत्व-
संख्याश्रवणविरोधः । तस्य स्वबुद्ध्या सम्पादिताऽग्निपरत्वादित्-
ति भावः ॥ २ ॥

ननु ब्रह्मविद्याप्रतिपादकमुण्डकाध्ययने शिरस्पद्धारपात्र-
धारणरूपं व्रतं कर्त्तव्यत्वेनोपदिश्यते । इतरोपनिषदध्ययनकाले
तु शिरोव्रतं नापेक्ष्यते, तथाच मुण्डकस्थविद्यापेक्षया इतरोप-

निपन्निष्ठविद्याया भेदो युक्तः । न ह्येकैव विद्या शिरोव्रतरूप-
धर्ममपक्षते नापेक्षते चेति युक्तम् । अतो धर्मभेदाद्विद्याभेद इत्या-
शङ्काह—

स्वाध्यायस्य तथात्वेन हि समाचारेऽधिकाराच्च

सर्वत्रच्च तन्नियमः ॥ ३ ॥

स्वाध्यायस्यैवैष शिरोव्रताख्यो धर्मोऽङ्गं, न विद्यायाः ।
कुतः । हि यतस्तथात्वेन स्वाध्यायाङ्गत्वेन समाचारे वेदव्रतोप-
देशपरे ग्रन्थे शिरोव्रतमपि वेदव्रतत्वेनाथर्वणिकाः समामनन्ति ।
तथाच यथा गोदानरूपं वेदव्रतं, वेदाध्ययनाङ्गमेवं शिरोव्रतमपि
मुण्डकाध्ययनाङ्गमेव, न मुण्डकोक्तविद्याङ्गमित्यर्थः ॥ अधिका-
राच्च ॥ नैतदचीर्णव्रतोऽधीत इत्यत्रत्यादाधिकृतमुण्डकग्रन्थजात-
परादेतच्छब्दाच्चकारादधीत इत्यध्ययनशब्दाच्च शिरोव्रतमध्ययन-
स्यैवाङ्गमित्यर्थः । अचीर्णव्रतः अननुष्ठितशिरोव्रतः । तस्य
शिरोव्रतस्य मुण्डकाध्ययने नियम इत्यत्र दृष्टान्तः ॥ सर्वत्रचेति ॥
यथा सवाः सप्तहोमाः, सौर्यादयः शतौदनान्ताः, शाखान्तरोक्त-
त्रेताग्न्यसम्बन्धाद् अथर्वणोक्तैकाऽग्निसम्बन्धाच्चैकाग्नीनामाथर्व-
णिकानामेव नियम्यन्ते तद्वदेतच्छब्दादधीत इतिशब्दाच्च मुण्डका-
ध्ययन एव शिरोव्रतस्य नियम इत्यर्थः । तस्मात् सर्वत्र
विधैक्यम् ॥ ३ ॥

दर्शयति च ॥ ४ ॥

सर्वे वेदा यत् पदमामनन्तीत्यादिवाक्यं निर्गुणस्य ब्रह्मणो
वेद्यस्य सर्ववेदान्तेष्वेकत्वेन तद्विद्यायाः सर्वत्रैकत्वं दर्शयति ।
तथा वाजसनेयिके सगुणस्य ब्रह्मणो वंश्वानरस्य प्रादेशमात्र-
त्वेन सम्पादितस्य छान्दोग्ये सिद्धवदुपादानम् । यस्त्वेतमेवं

प्रादेशमात्रं वैश्वानरमुपास्त इति, तदपि सर्वत्र वैश्वानरविद्याया एकत्वं दर्शयति । तथाच यथा निर्गुणस्य सगुणस्य वा ब्रह्मण एकत्वेन सर्वत्र श्रूयमाणत्वात्तद्विद्याया एकत्वं, तथा शस्त्र-विशेषरूपोक्त्यादीनां सर्वत्र श्रूयमाणत्वादिदमवगम्यते, सर्वत्रोपास्त्यर्थं तेषां श्रवणमिति । ततश्चोपास्त्योक्त्यादीनामेकत्वात्तदुपासनानामप्यैक्यमिति तत्समाभिव्याहारादितरेषामप्युपासनानामभेदासिद्धिरित्यर्थः ॥ ४ ॥

उपासनैक्यविचारस्य प्रयोजनमाह—

(२ शास्त्रान्तरोक्तस्याप्युपसंहाराधिकरणम् । सू० १)

उपसंहारोऽर्थाभेदाद्विधिशेषवत् समाने च ॥ ५ ॥

सर्वत्रोपासनानामेकत्वेऽप्येकशाखास्थविद्यायां कतिपयगुणयुक्तायां शास्त्रान्तरस्याऽधिकगुणानामुपसंहारोऽस्ति न वेति संदेहे यत्र यावन्तो गुणाः श्रुतास्तरेवाकाङ्क्षाशान्तेर्नोपसंहार इति प्राप्ते, भूमः । समाने उपासने गुणोपसंहारो युक्तः । कुतः ॥ अर्थाभेदात् ॥ उपास्यगुणैर्निर्वर्त्यस्योपासनरूपार्थस्य सर्वशाखास्वभिन्नत्वात् । न ह्येकमेवोपासनं गुणान्तरमपेक्षते, नापेक्षते चेति युक्तम् ॥ विधिशेषवत् ॥ यथाऽग्निहोत्रस्य सर्वत्रैकत्वात्तच्छेषाणामुपसंहारस्तद्वदित्यर्थः । अत्र पूर्वपक्षे पूर्वाधिकरणप्रयोजनस्य गुणोपसंहारस्याऽसिद्धिः फलं, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति बोध्यम् । तस्माच्चोदनाद्यविशेषेण हेतुना कृतस्योपासनैक्यविचारस्य फलत्वं सिद्धम् ॥ ५ ॥

इदानीं चोदनाद्यविशेषस्योपासनैक्यसाधकत्वाऽपवादार्थमाह—

(३ उद्गीथविद्याया भिन्नताधिकरणम् । सू० ३)

अन्यथात्वं शब्दादिति चेन्नाविशेषात् ॥ ६ ॥

बृहदारण्यके श्रूयते उद्गीथब्राह्मणं, क्षेत्रज्ञस्य यास्तामस-

दृत्तयस्ते असुराः याश्च सात्त्विकदृत्तयस्ते देवास्तेषां देवासुराणा-
मन्योन्यं स्पर्द्धां तामसदृत्त्युद्भवे सात्त्विकदृत्त्यनुद्भवः, सात्त्विक-
दृत्त्युद्भवे च तामसदृत्त्यनुद्भव इत्येवंरूपां श्रावयित्वा, तत्र देवाः
सामभक्तिरूपेणोद्गीथेनोद्गातृकर्मणा असुरजयं करिष्याम इति
बुद्ध्या वाचं घ्राणं चक्षुः श्रोत्रं मनश्चोचुः । त्वमस्माकमौद्गात्रं
कर्मोद्गीथं कुर्विति । ते च वागादयस्तथास्त्वित्युक्तवन्तः कर्म-
णि प्रवृत्तास्तानुद्गातृन् असुरा एभिरुद्गातृभिर्देवा अस्मज्जयं
करिष्यन्तीति बुद्ध्या ताडितवन्तः । ते च वागादयस्ताडिता इति
वागादीन्निन्दित्वा मुख्यप्राणमुद्गातृत्वेन श्रावयति, अथ हेमं मुख्यं
प्राणं देवा ऊचुस्त्वमस्माकमुद्गाता भवेतिस प्राणस्तथास्त्वित्युक्त्वा
कर्मणि प्रवृत्तस्तं चोद्गातारं प्राणं प्राप्य हन्तुकामा असुराः पापाणं
प्राप्य वेगवान् लोष्ट इव विशीर्णावयवा अभूवन्निति प्राणस्तुतिं
कृत्वोद्गीथकर्तारं प्राणमुपास्यं दर्शयतीति । एवमेव छान्दोग्ये
श्रूयते । तद् देवा उद्गीथमाजह्रुरनेनैनानभिभविष्यामः । तत्
तत्र पूर्ववद्देवासुरस्पर्द्धायां देवा उद्गीथोपलक्षितमौद्गात्रं कर्मा-
ऽऽहृतवन्तोऽनेन कर्मणैरान् तामसदृत्तिलक्षणानसुरानभिभविष्या-
म इत्युपक्रम्य पूर्ववदेव वागादिनिन्दां कृत्वा, अथ ह य एवा-
स्यं मुख्यः प्राणस्तमुद्गीथमुपासाञ्चकिरे देवा इति सर्वत्र वागा-
दिशब्दास्तदाभिमानिदेवतापरा बोध्याः । तत्र संशयः । किमन-
योर्विद्ययोरभेद उत भेद इति । अत्र पूर्वपक्षे गुणोपसंहारः फलं
सिद्धान्ते विद्ययोर्भेदान्नोपसंहार इति भेदः । चोदनाद्यविशेषा-
दित्यत्र समाख्याया अविशेषाद्विधैक्यमित्युक्तम् । तर्थात्राप्युद्गीथ-
विद्येति समाख्याया अविशेषाद्विधैक्यमेवेति दृष्टान्तसङ्ख्या
प्राप्तम् । तदाक्षिपति सिद्धान्ती— अन्यथात्वं शब्दादितिचोदि-
ति ॥ छान्दोग्यबृहदारण्यकवाक्याभ्यां प्राणस्यान्यथात्वं भिन्ना-

कारत्वं बृहदारण्यके उद्गीथकर्तृत्वं, छान्दोग्ये उद्गीथकर्मात्मकत्व-
मित्येवंरूपं गम्यते । तथाच कर्तृकर्मणोर्भेदेनोपास्यभेदान्नं विद्यै-
क्यमिति शङ्कार्थः । पूर्वपक्षी परिहरति ॥ नेति ॥ कुतः ॥ अवि-
शेषात् ॥ देवासुरस्पृद्धोपक्रमादीनां बहूनामर्थानामुभयत्राविशे-
पाच्छान्दोग्ये तमुद्गीथमुपासाश्चक्रिरे इति प्राणस्योद्गीथकर्मात्मक-
त्वश्रवणं लक्षणयोद्गीथकर्तृत्वेनैव व्याख्येयमिति विद्यैक्यमिति
प्राप्ते सिद्धान्तयति ॥ ६ ॥

न वा प्रकरणभेदात् परोवरीयस्त्वादिवत् ॥ ७ ॥

नैवाऽत्र विद्यैक्यं युक्तम् ॥ प्रकरणभेदात् ॥ उपक्रमभेदा-
दित्यर्थः । तथाहि । ॐमित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीतेत्योङ्काराद्य-
ऽनेकवर्णरूपावयवविशिष्टस्य सामभक्तिविशेषस्योद्गीथस्यावयव-
भूतमोङ्कारमुपास्यमुपक्रम्य तस्यैवोङ्कारस्य पृथिव्यादिभ्यः सार-
तमत्वादिगुणानुक्त्वा पुनरुद्गीथावयवमोङ्कारमनुवर्त्य देवासुरा-
ख्यायिकारूपेण, प्राणमुद्गीथमुपासाश्चक्रिरे देवा इत्याह ।
अत्रत्योद्गीथशब्देनोद्गीथाऽवयव ॐङ्कार एव स्वीकर्त्तव्यः ।
उपक्रमे उद्गीथपदेन तस्यैवोक्तत्वादन्वयोद्गीथपदेन सकलसाम-
भक्तिग्रहणे उद्गीथकर्तृलक्षणायां चोपक्रमो बाध्येत । तस्मादत्रो-
द्गीथावयवे ॐङ्कारे प्राण उपास्यः । बृहदारण्यके तु उद्गीथकर्त्ता
प्राण उपास्य इत्यनयोर्विद्ययोर्भेद इति ॥ परोवरीयस्त्वादिवत् ॥
यथोद्गीथोपास्वित्वसाम्येऽप्येकत्रोद्गीथे परमात्माध्यासेन प्राणा-
द्यपेक्षया परत्ववरीयस्त्वादिगुणकमुपासनं, स एष परोवरी-
यानुद्गीथ इत्यादिवाक्यविहितमक्ष्यादित्यपुरुषगतद्विरण्यदमश्रु-
त्वादिगुणविशिष्टोद्गीथोपासनाद्भिद्यते, तद्वदित्यर्थः ॥ ७ ॥

संज्ञानुश्लेषेत्तदुक्तमस्ति तु तदपि ॥ ८ ॥

ननुद्वीथविद्येति संज्ञाया एकत्वाच्छाखाद्वये विधैक्यमित्यु-
क्तमिति चेत् । तत्रोत्तरमुक्तं, न वा प्रकरणभेदादिति ॥ सूत्रे
संज्ञाकरणस्य पौरुषेयत्वान्न विधैक्यसम्पादकत्वमिति भावः ।
किञ्च तत् संज्ञैकत्वं परोवरीयस्त्वाद्युपासनयोर्भिन्नयोरप्यस्ति ।
उद्वीथविद्येति सूत्रस्थाऽपिशब्देनाऽन्योऽपि दृष्टान्तः सूच्यते ।
यथैकास्मिन् काठकग्रन्थे चोदितानां भिन्नानां कर्मणां काठकैक-
संज्ञत्वमस्त्यतः पौरुषेयसंज्ञैक्यं विधैक्ये अमयोजकमिति भावः ।
तस्माच्छब्दोऽग—वाजसनेयिशाखयोः प्रकृतविद्ययोर्भेद इति
सिद्धम् ॥ ८ ॥

नन्वोमित्येतदक्षरमुद्वीथमुपासीतेत्युपक्रमे उद्वीथपदस्योद्धार-
परत्वनिर्द्धारणेन सिद्धान्तः कृतः । तदयुक्तम् । उपक्रमवाक्य-
स्यान्यथापि योजनासंभवेन निर्द्धारणायोगादित्याक्षेपे, समाधत्ते—
(४ उद्गीथस्योद्धारविशेषणत्वाधिकरणम् । सू० १)

व्याप्तेश्च समञ्जसम् ॥ ९ ॥

अमित्येतदक्षरमुद्गीथमित्योद्धारत्वोद्गीथत्वयोः सामाना-
धिकरण्यप्रतिभासोऽस्ति । स किं नाम्नि ब्रह्मदृष्टिवदध्यास उत
यद् रजतं सा शुक्तिरिति वदपवादः । किं वा भूमुरो द्वाहाण
इति वक्तुल्यधर्मावभासः, आहोस्विन्नीलमिति वदुद्गीथोद्धारयोर्वि-
शेषणविशेष्यभावावभास इति संशयः । तत्र पूर्वपक्षे निर्द्धारणे
कारणाभावादनर्द्धारितार्थकमिदमुपक्रमवाक्यमप्रमाणमिति त-
न्मूलकस्य पूर्वाधिकरणसिद्धान्तस्याऽसिद्धिः फलम् । सिद्धान-
न्ते त्वोद्धारस्य प्रत्युचं प्रत्यनुवाकं प्रति साम चाद्यन्तेषु व्याप्तैर्व्या-
पित्वात् को वा अद्धार उपास्यइत्याकाङ्क्षायामुद्गीथाऽवयवत्वेनो-
द्धारो विशेष्यते । अमित्येतदक्षरमुद्वीथमुपासीतेति । तथाचोद्वीथ-
मित्योद्धारस्य विशेषणमित्येव समञ्जसमुत्पलस्य नीलत्वमिव,

नत्वध्यासादिपक्षग्रहणं युक्तमित्युपक्रमवाक्यस्य निर्द्धारितार्थत्वा-
चन्मूलकस्य सिद्धान्तस्य सिद्धिरिति बोध्यम् ॥

सूत्रे त्वर्थचशब्देनाऽध्यासादिपक्षाणामसम्भवः सूचितः । तथा-
हि । उद्गीथे ॐङ्कारस्योङ्कारे चोद्गीथस्याऽध्यासेनोपास्यत्वे
उत्तरत्र विधीयमानादोङ्कारे प्राणदृष्टिरूपादुपासनाद्भिन्नामिदम्
उपासनमिति वक्तव्यम् । तथाच पृथक्फलकल्पनाप्रसङ्गः । सिद्धान्ते
तु प्राणाश्रय ॐङ्कारोऽत्र विशिष्य समर्प्यत इति नायं दोषः । नापि
द्वितीय पक्षः । ॐङ्कारोद्गीथयोरन्यतरज्ञानस्यान्यतरज्ञानबाध-
कत्वाददर्शनात् । नाऽपि तृतीयः पक्षः । ॐङ्कारोद्गीथशब्दयोः
पर्यायत्वाऽभावादिति । तस्मात् पदकदेशे दग्धे पदो दग्ध इत्या-
दिवदुद्गीथपदं स्वावयवमोङ्कारं लक्षयतीति सिद्धम् ॥ ९ ॥

(५ वसिष्ठत्वादौनामाहार्यताधिकरणम् । सू० १)

सर्वाभेदादन्यत्रेमे ॥ १० ॥

वाजसनेयके छान्दोग्ये च प्राणसंवादे मुख्यप्राणस्य श्रृणुच-
गुणकस्योपास्पत्वमुक्तम्, वायचक्षुःश्रोत्रमनोरेतांसि क्रमेण
वसिष्ठत्वप्रतिष्ठात्वसम्पत्त्वाऽऽयतनत्वजनिमत्त्वरूपगुणयुक्तानि स-
ङ्कीर्त्य, ते च वागादयः प्राणाधीनस्थितिफलत्वं स्वेषु निश्चित्य
स्वनिष्ठान् वसिष्ठत्वादिगुणान् प्राणे समर्पितवन्त इत्युक्त-
म् । वाचो हि वसिष्ठत्वं, चाग्निमनो लोके मुखेन वासदर्शनात् ।
चक्षुषः प्रतिष्ठात्वं, चक्षुष्मतः मुखेन पादप्रतिष्ठादर्शनात् श्रोत्र-
सम्पत्त्वं, श्रुतात्मनिर्द्धारणेन परमसम्पत्तिदर्शनात् । मनो हि
भोग्याकारवृत्तिद्वारा भोग्यानामायतनम् । पुरुषाधाकारेण परि-
णममानं रेतो जनिमन्मन्तव्यम् । एवं कौशीतयपादिशाखास्यपि
प्राणसंवादिषु, अथातो निःश्रेयसदानम् एता य देवता अहं-
श्रेयसे विवदयाना इत्यादिना प्राणस्य श्रृणुचमुक्तम् । वसिष्ठत्वा-

दिगुणास्तु नोक्ताः । निःश्रेयसं, श्रेष्ठ्यं, तस्य दानं निर्द्धारण-
म् । ताद्विनोपास्तेरयोगात् । तदाऽऽरभ्यत इत्याह । अथेति ।
एता वागाद्यभिमानिन्यो देवता अहंश्रेयसे स्वकीयश्रेष्ठत्वाये-
त्यर्थः । तत्र किं वसिष्ठत्वादिगुणानां कचिदुक्तानामन्यत्रोपसं-
हारोऽस्ति, न वेति सन्देहे पूर्वमोङ्कारस्य समीपस्थगुणैरेवोपास्य-
त्ववद् अत्रापि यत्र ये गुणाः श्रुतास्तैरेवोपास्यत्वं प्राणस्येति
नोपसंहार इति दृष्टान्तेन प्राप्ते द्रूमः । अन्यत्र वसिष्ठत्वादिगुणाना-
मश्रवणस्थले इमे वसिष्ठत्वादयो गुणा उपसंहर्तव्याः । कुतः ।
सर्वाऽभेदात् ॥ सर्वासु शाखासु प्राणोपासनस्य प्राणसंवाद-
स्थस्याऽभिन्नत्वादित्यर्थः । एकस्यामेव विद्यायां वसिष्ठत्वाद्य-
ऽपेक्षात्तदभावयोर्विरोधादिति भावः ॥ १० ॥

ननु प्राणस्य सविशेषत्वाद् भवतु शाखान्तरीयतदीय-
गुणोपसंहारो, ब्रह्मणस्तु निर्विशेषत्वेन स्वशाखागतधर्मैरेव ज्ञान-
सम्भवान्नान्यशाखाश्रुतानाम् आनन्दादीनामुपसंहार इति प्र-
त्युदाहरणेनाक्षिप्य समाधत्ते—

(६ आनन्दादीनामुपसंहाराधिकरणम् । सू० ३)

आनन्दादयः प्रधानस्य ॥ ११ ॥

निर्गुणब्रह्मपरासु श्रुतिष्वानन्दस्वरूपत्वविज्ञानधनत्वापरिच्छिन्न-
त्वाद्वितीयत्वादयो धर्माः क्वचित् क्वचिच्छून्यन्ते । तत्र संशयः ।
किं यत्र ये धर्माः श्रुतास्त एव तत्र ज्ञेयाः, उत सर्वे धर्माः सर्वत्रो-
पसंहर्तव्या इति । अत्र पूर्वपक्षे केषाञ्चिद्धर्माणामनुपसंहारा-
द्यावत्तत्त्वस्वरूपज्ञानासिद्धिः फलं, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति
बोध्यम्, तत्रानन्दादीनां नोपसंहार इति प्राप्ते द्रूमः ॥ प्रधानस्य
ब्रह्मण आनन्दस्वरूपत्वादयो धर्माः सर्वत्रोपसंहर्तव्याः । वैधै-
क्येन, विधैक्यादिति पूर्वसूत्रोक्तहेतोरित्यर्थः ॥ ११ ॥

ननु तैत्तिरीयके, आनन्दमयं परमात्मानं प्रस्तुत्य तस्य प्रियमेव शिरः मोदो दक्षिणः पक्षः प्रमोद उत्तरः पक्षः, आनन्द आत्मेति प्रियशिरस्त्वादयो धर्माः श्रूयन्ते । तेषामप्यानन्दस्वरूपत्वादिधर्माणामिव सर्वत्रोपसंहारः स्यात् । ब्रह्मधर्मत्वाऽविशेषादित्यत आह—

प्रियशिरस्त्वाद्यप्राप्तिरुपचयाऽपचयौ हि भेदे ॥ १२ ॥

प्रियशिरस्त्वादिधर्माणां न सर्वत्र प्राप्तिः । हि यतः प्रियमोदप्रमोदानन्दाः परस्परापेक्षयोपचितापचितस्वरूपाः । उपचयापचययन्तौ हि धर्मौ धर्मिणि भेदे सत्येव स्वाभाविकौ सम्भवतः । ब्रह्मणस्त्वादितीयत्वान्नोपचितापचितप्रियादिधर्मस्वभावत्वम् । अस्वभावधर्माणां ब्रह्मज्ञानार्थं नोपसंहार इत्यर्थः । चन्दनजं मुखं प्रियं, पुत्रप्राप्तिजं मोदः । स एव प्रकृष्टः प्रमोदः । मुखसामान्यमानन्द इति तेषां तारतम्यं बोध्यम् । अत्र श्रीमद्भिः सूत्रकारैरानन्दमयस्य ब्रह्मत्वं, प्रियादीनां तद्धर्मत्वं चाऽङ्गीकृत्येयं चिन्ता कृता । तस्या अन्यत्र फलं बोध्यम् । तथाहि वेद्यैक्ये विद्यैक्यादानन्दादिधर्माणां सर्वत्रोपसंहारे सगुणब्रह्मोपासनेषु भिन्नेष्वपि वेद्यस्य सगुणस्य ब्रह्मण एकत्वेनोपासनैक्यापत्तावन्योन्यं गुणोपसंहारः स्यादिति शङ्कानिरासः फलम् । उपासनानां विधिपारतन्त्र्याद्यत्र यावद्गुणविशिष्टमुपासनं विधीयते । तत्र तावद्गुणविशिष्टमेव कर्त्तव्यं, तत्तत्फलस्य तेनैव सिद्धिः । वस्तुपरतन्त्रनिर्गुणविद्याफलस्याविद्यानिवृत्तेर्यावत्स्वरूपज्ञानमन्तरेणासम्भवात् सर्वत्राऽऽनन्दादिगुणानामुपसंहार इति शङ्कानिरासप्रकारः ॥ १२ ॥

उपास्यब्रह्मधर्माणां सर्वत्र न प्राप्तिरित्युक्तम् । तदपेक्षया

ज्ञेयधर्माणामानन्दादीनां सर्वत्र प्राप्तिरिति विशेषमाह—

इतरे त्वर्थसामान्यात् ॥ १३ ॥

उपास्यधर्मापेक्षया इतरे त्वानन्दादयो धर्मा ज्ञानैकफलकाः सर्वत्रोपसंहियन्ते । अर्थस्य प्रतिपाद्यस्य ब्रह्मणः सामान्याद् एकत्वादित्यर्थः । उपसंहारं विना यथावत्स्वरूपाविषयकमहावाक्यार्थज्ञानसाध्याविद्यानिवृत्तेरसम्भवादिति भावः ॥ १३ ॥

(७ पुरुषस्यैव ज्ञेयताधिकरणम् । सू० २)

आध्यानाय प्रयोजनाभावात् ॥ १४ ॥

कठवल्लीषु पठ्यते । इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था इत्यारभ्य पुरुषान्न परं किञ्चित् सा काष्ठा सा परा गतिरिति । तत्र संशयः । किमिमानि वाक्यानि भिन्नान्युताऽऽत्मपरमेकमेव वाक्यमिति पूर्वपक्षे इन्द्रियादिपरत्वविशिष्टस्याऽर्थादिरूपास्यस्य प्रतिचाक्यं भेदाद्विद्याया भेदः फलं, सिद्धान्ते निर्विशेषात्मप्रदर्शनपरमेकमेव वाक्यमिति विधैक्यं फलम् । अत एव पूर्वोत्तरपक्षयोर्विद्याभेदाभेदयोः पर्यवसानादस्याऽधिकरणस्य पादसङ्गतिः । पूर्वं ब्रह्मस्वरूपाणामानन्दादीनामुपसंहार्याणां ब्रह्मज्ञानोपायत्वं चिन्तितमिदानीमब्रह्मस्वरूपस्याऽनुपसंहार्यस्याऽर्थादिपरत्वरूपधर्मस्य ब्रह्मज्ञानोपायत्वमुच्यते इति एकफलकत्वमवान्तरसङ्गतिः । तत्रेमानि वाक्यानि भिन्नानि इति प्राप्ते, धूमः । आध्यानाय ध्यानसाध्यसाक्षात्काराय पुरुष एवाऽर्थादिभ्यः सर्वेभ्यः परत्वेन प्रतिपाद्यते इत्येकमेव वाक्यं, नत्विन्द्रियादिपरत्वेनार्थादयः प्रतिपाद्याः । प्रयोजनाभावात् । न हि इन्द्रियपरत्वेनार्थज्ञानं स्वतः किञ्चित् फलं साधयति । अतः प्रतिपाद्यभेदाभावाद् न वाक्यभेदः । पुरुषज्ञानं तु फलहेतुरिति तत्रैवोक्तम् । निचाय्य

तं मृत्युमुखात् प्रमुच्यते इति ॥ १४ ॥

एवं वाक्यस्यात्ममात्रपरत्वे फलवत्त्वं लिङ्गमुक्त्वाऽपूर्वत्व-
मपि लिङ्गमाह—

आत्मशब्दाच्च ॥ १५ ॥

एष सर्वेषु भूतेषु सूक्ष्मेऽत्मा न प्रकाशते ॥

दृश्यते त्वग्रचया बुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शिभिरिति प्रकृत-
पुरुषे आत्मशब्दश्रवणाच्चात्मपरमेवेदं वाक्यम् । तस्यात्मनः
श्रुत्या मानान्तरावेद्यत्वरूपापूर्वत्वप्रतिपादनादिति भावः ॥१५॥

(८ ईश्वरस्यैवात्मशब्दवाच्यत्वाधिकरणम् । सू० २)

आत्मगृहीतिरितरत्रदुत्तरात् ॥ १६ ॥

ऐतरेयके श्रूयते । आत्मा वा इदमेक एवाऽग्र आसीन्ना-
ऽन्यत्किञ्चन मित् स ऐक्षत लोकाऽनुसृजा इति । स इमाँ-
ल्लोकानसृजताऽम्भोमरीचीर्मरमापोऽदोऽम्भः परेण दिवं द्यौः
प्रतिष्ठाऽन्तरिक्षं मरीचयः पृथिवी मरो या अधस्तात्ता आप
इति लोकानेवादोऽम्भ इति । तद्वाचष्टे श्रुतिरदोऽम्भ इति ।
तदम्भः यत् परेण दिवं दिवः परस्ताद्वर्तते तस्य च परस्ताद्वर्त-
मानस्य द्यौः प्रतिष्ठा आश्रयः । साप्यम्भःशब्दवाच्या । दिवम्
आरभ्योपरितनलोकाश्चान्द्रमसैरम्भोभिव्याप्तत्वादम्भ इत्युच्यन्त
इत्यर्थः । अन्तरिक्षलोकाः सवितृकिरणव्याप्तत्वान्मरीचयः ।
स्थानभेदापेक्षया बहुवचनम् । त्रियन्तेऽस्मिन् भूतानीति पृथिवी-
लोको मरः । यानि पृथिव्या अधस्तात् पातालान्यऽव्वहुलानि
ता आप इत्यर्थः । तत्र संशयः । किमात्मपदेन हिरण्यगर्भ
उच्यते, उत परमात्मेति । पूर्वपक्षे आत्मपदस्य परमात्मपर-
त्वाऽभावाच्चत्प्रमित्यर्थं, नानन्दादीनां धर्माणामत्रोपसंहार इति
फलं, सिद्धान्ते परमात्मन एवात्रोक्तत्वाच्चत्प्रमित्यर्थमस्त्या-

नन्दादिधर्माणामत्रोपसंहार इति मन्तव्यम् । तत्र पूर्वं वाक्य-
भेदभियार्थादीनां पृथक्प्रतिपाद्यत्वं नास्तीत्युक्तम् । तर्हि प्रजापते
रेतः कार्यं देवा इत्यादिपूर्ववाक्ये हिरण्यगर्भस्य प्रकृतत्वात्
स एवात्मशब्देनोच्यते इति युक्तम् । अन्यथा वाक्यभेदप्रसङ्गा-
दिति दृष्टान्तसङ्ख्या प्राप्ते भ्रमः । अस्मिन् सृष्टिवाक्ये आत्म-
शब्देन परमात्मन एव गृहीतिः, नान्यस्य इतरवद् । यथा इतरेषु
सृष्टिवाक्येषु आत्मन आकाशः सम्भूत इत्यादिषु आत्मशब्देन,
परमात्मन एव ग्रहणं, तद्ददत्रापि । कुतः ॥ उत्तरात् ॥ स ऐक्षत
लोकाऽनुसृजा इति स इमाँल्लोकानसृजतेति ईक्षणपूर्वकस्रष्टृत्व-
रूपोत्तरविशेषणादित्यर्थः । तच्च विशेषणं परमात्मन्येव मुख्य-
त्वेन श्रुत्यन्तरेष्ववगतमिति भावः ॥ १६ ॥

अन्वयादितिचेत् स्यादवधारणात् ॥ १७ ॥

पूर्ववाक्यादिपर्यालोचनया प्रजापतावेव वाक्यस्याऽन्वय-
दर्शनात् परमात्मग्रहणं युक्तमितिचेत् । अत्रोच्यते ॥ स्यादव-
धारणादिति ॥ अत्र परमात्मन एव ग्रहणं युक्तं स्यात् । आत्मा
वा इदमेक एवाऽग्र आसीदिति सृष्टेः प्रागेकत्वावधारणस्य पर-
मात्मन्येवाऽसत्त्वादित्यर्थः । न चास्मिन् वाक्ये लोकस्रष्टृत्वं
श्रूयमाणं हिरण्यगर्भमेव गमयति । अन्यथा परमात्मग्रहणे महा-
भूतसृष्टिः श्रूयेतेति वाच्यम् । छान्दोग्ये तेजआदिसृष्टिश्रवणेऽपि
यथाकाशवायुसृष्ट्युपसंहारस्तद्ददत्रापि महाभूतसृष्टेरुपसंहारात् ।
तस्मादस्मिन् वाक्ये आत्मनः परस्यैव ग्रहणमिति सिद्धम् ॥ १७ ॥

सूत्रद्वयस्यापरा व्याख्या—आत्मगृहीतिरितरवदुत्त-
रात् ॥ १६ ॥ बृहदारण्यके कतम आत्मेति मग्ने योऽयं वि-
ज्ञानमयः प्राणेषु हृद्यन्तज्योतिः पुरुष इत्यात्मशब्देनोपक्रम्य त-
स्यैवाऽऽत्मनोऽसङ्गत्वादिकमुक्त्वा, स वा एष माहानज आत्मेति

ब्रह्मात्मतामुपसंहरति इति । छान्दोग्ये तु सदेव सोम्येदमग्र-
 आसीदेकमेवाद्वितीयमिति विनैवात्मशब्दं सन्मात्रमुपक्रम्यान्ते स
 आत्मा तत्त्वमसीति ब्रह्मात्मत्वमुपसंहरति । तत्र संशयः । कि-
 मनयोर्वाक्ययोस्तुल्यार्थत्वमुत भिन्नार्थत्वमिति पूर्वपक्षे । अनयो-
 र्वाक्ययोरुपक्रमवैपम्यादर्थभेदेन विद्ययोर्भेदाभ्रान्योन्यं गुणोपसं-
 हारः, किन्तु बृहदारण्यके निर्गुणविद्या, छान्दोग्ये उपक्रान्त-
 सत्तासामान्ये ब्रह्मत्वोपासनेति फलम् । सिद्धान्ते छान्दोग्ये
 सत्पदेनाऽऽत्मन एव गृहीतिरितरवत् । बृहदारण्यके आत्मपदेनात्म-
 ग्रहणवत् ॥ उत्तरात् तत्त्वमसीत्युपसंहारवलादित्युभयत्र विद्यै-
 वयादस्त्यन्योन्यं गुणोपसंहार इति पूर्वाधिकरणे वाक्यैवयवला-
 दर्थादिपरत्वं परित्यज्य विद्यैवयवमुक्तम् । तर्हि प्रकृते उपक्रम-
 भेदेन वाक्यभेदाद्विशेष्यं न स्यादिति मत्पुदाहणसङ्गातिरस्या-
 धिकरणस्य बोध्या ॥ १६ ॥

अन्यथादितिचेत् स्यादवधारणात् ॥१७॥ ननूपसं-
 हारवत्त्वात् सत्पदेनात्मगृहीतिरित्यसङ्गतम् । उपसंहारस्योप-
 क्रमान्वयादुपक्रमपरतन्त्रत्वादित्याक्षेपाकार्यः । परित्यजति ॥
 स्यादवधारणादिति ॥ सत्पदेनाऽऽत्मन एव गृहीतिर्युक्ता
 स्यात् । सदेवेत्यद्वितीयत्वाऽवधारणात् । सत्तासामान्यस्य च
 सद्द्वितीयत्वादवधारणाऽनुपपत्तेरित्यर्थः । भयं भावः । आरम्भणा-
 ऽधिकरणे ब्रह्मातिरिक्तवस्तुजातस्य विध्यात्वसाधनादात्मनो-
 ऽप्यस्य सत्पदार्थत्वानुपपत्तेः सत्पदेनात्मन एवोपक्रमः । सदुप-
 क्रमस्य ब्रह्ममत्तासामान्यपरत्वसंदेहेऽपि तत्त्वमसीतिवाक्य-
 चेपाह्नपरत्वनिर्णयः । न च शाखाद्वये, आन्ममन्च्छाब्दाभ्यां जीय-
 ब्रह्मणोरुपक्रमाद्वैपम्यम् । उभयोर्यद्वैवयेनावैपम्यादिति । तस्मा-
 दनयोर्वाक्ययोरेकार्थत्वमिति सिद्धम् ॥ १७ ॥

(९ प्राणविद्यायामनश्रुताबुद्धेरेव विधेयत्वाधिकरणम् । सू० १)

कार्याख्यानादपूर्वम् ॥ १८ ॥

वाजसनेयके प्राणसंवादे प्राणो वागादीन् पप्रच्छ, मम कि-
मन्नं किं वास इति । ते प्रत्यूचुः । यदिदं किञ्चाऽऽश्वभ्य आ-
क्रिमिभ्य आकीटपतङ्गेभ्योऽन्नं तत्ते अन्नमापो वास इति । तदन-
न्तरं श्रूयते, तद्विद्वांसः श्रोत्रिया आशिष्यन्त आचामन्त्याशित्वा
चाऽऽचामन्त्येतमेव तदनमनन्नं कुर्वन्तो मन्यन्ते । तस्मादेवं विद-
ऽशिष्यन्नाचामेदशित्वा चाचामेदेतमेव तदनमनन्नं कुरुते इति ।
यस्मात् प्राणस्यापो वासस्तस्मादित्यस्मिन्नर्थे तच्छब्दः । विद्वांसः
प्राणविदः । श्रोत्रियाः यथेष्टचेष्टाशून्या भोजनात् पूर्वोत्तरकाल-
योराचमनं कुर्वन्ति । तेनाऽऽचमनसंबन्धिना, अच्वाससैतमेवाऽन्नं
प्राणमनप्रमाच्छादितं कुर्वन्तो मन्यन्ते चिन्तयन्ति पूर्वं जना-
स्तस्मादिदानीन्तनोऽपि प्राणाविदेवं कुर्यादित्यर्थः । छान्दोग्ये-
ऽप्येवमेव श्रूयते । तस्माद्वा एतदशिष्यन्तः पुरस्ताद्योपरिष्टाचा-
ऽद्भिः परिदधतीति । तस्मात् प्राणं प्रत्यपां वासस्त्वादित्यर्थः ।
अन्नमशिष्यन्तः प्राणविदः, आचमनं कुर्वन्त एतत् कुर्वन्ति । कि-
मेतत् । यद् भोजनात् पूर्वमूर्ध्वं चाऽद्भिः प्राणं परिदधति आ-
च्छादयन्तीत्यर्थः । तत्राऽऽचमनीयास्वप्सु प्राणवासस्त्वध्यानमा-
चमनं च प्रतीयते । तत्रोभयविधाने वाक्यभेदभयादेकमेव विधे-
यम् । तदेकं किमाचमनं विधेयम् । उत वासस्त्वध्यानमिति
संशयः । पूर्वपक्षे प्राणविद्याङ्गत्वेनापूर्वस्याऽऽचमनस्य विधेय-
त्वात् तस्याचमनस्याऽन्यत्र प्राणविद्यायामुपसंहारः फलं, सिद्धा-
न्ते त्वनुपसंहार इति मन्तव्यम् । तत्र सान्दिग्धसदुपक्रमस्य
वाक्यशेषान्निर्णयवदाचामन्तीति वर्त्तमानोपदेशस्य विधित्वसं-
देहे आचमेदिति वाक्यशेषाद् विधित्वानिर्णयइति दृष्टान्तसङ्ख्या

प्राप्ते, ब्रूमः । वासस्त्वध्यानमेवाऽपूर्वं प्राणविद्याङ्गत्वेन विधे-
यम्, यथा प्राणविद्याङ्गत्वेन श्वादिमर्यादस्याऽन्नस्य प्राणं प्रत्यन्न-
त्वेन ध्यानं विधीयते, तद्वत् । न त्वाचमनमत्र विधेयम् । कुतः ॥
कार्याख्यानात् ॥ द्विजो नित्यमुपस्पृशेदित्यादिना स्मार्त्तविधिना
सकलाऽनुष्ठानाङ्गत्वेन शुद्धयर्थं कार्यस्याऽऽचमनस्य प्राणविद्या-
यामपि प्राप्तस्याख्यानात् । तदीयास्त्रप्सु वासस्त्वविधानार्थ-
मनुवादादित्यर्थः ॥ १८ ॥

(१० शाण्डिल्यविद्यायाः समानताधिकरणम् । १)

समान एवञ्चाभेदात् ॥ १९ ॥

वाजसनेयिशाखायामग्निरहस्ये शाण्डिल्यविद्या श्रुता । तत्र
गुणाः श्रूयन्ते । स आत्मानमुपासीत मनोमयं प्राणशरीरं भारूप-
मित्यादिना तस्यामेव शाखायां बृहदारण्यकेषुनः श्रूयते । शाण्डि-
ल्येन दृष्टा विद्या, मनोमयोऽयं पुरुषो भाः सत्यः, तस्मिन्नन्त-
र्हृदये यथा व्रीहिर्वा यवो वा स एष सर्वस्येशानः सर्वस्याऽधि-
पतिः सर्वमिदं प्रशास्ति यदिदं किञ्चेति । भाः प्रकाशात्मकः ।
सत्यः परमार्थः । तस्मिन्मनोमयपदप्रकृतिभूतमनःशब्देन प्रस्तुते
हृदये, अन्तः यथा व्रीह्यादि तथा तावत्परिमाणः, पुरुषोऽस्ति स
एष सर्वस्येशान इत्यादिगुणक इत्यर्थः । तत्र संशयः । किमग्नि-
रहस्यबृहदारण्यकस्थयोरनयोर्विद्ययोर्भेद, उक्तैक्यमिति । पूर्वपक्षे
विद्ययोर्भेदाद् गुणाऽनुपसंहारः फलं, सिद्धान्ते विधैक्याद्
गुणोपसंहार इति बोध्यम् । पूर्वं प्राप्ताचमनानुवादेन वासस्त्व-
ध्यानं विधेयमित्युक्तमिह तूक्तवाक्ययोरेकस्याऽनुवादकत्वमेक-
स्य विधायकत्वमित्यत्र नियामकाभावाद्दुभयोरपि स्वनिकट-
स्थगुणविशिष्टविद्याविधायकत्वमित्यनयोर्विद्ययोर्भेद इति प्रत्युदा-
हरणेन प्राप्ते ब्रूमः । यथा भिन्नासु शाखासु विधैक्यं गुणोपसं-

हारश्च भवति, एवं समाने च एकस्यामपि शाखायां भवितुं युक्तम् । कुतः । अभेदात् । उपास्यस्य मनोमयत्वादिगुणकस्योभयत्राऽप्यभेदेन प्रत्यभिज्ञानादित्यर्थः । यत्तु एकस्याऽनुवादकत्वम् । एकस्य विधायकत्वमित्यत्र नियामकाऽभाव इति । तन्न । अग्निरहस्ये बहूनां गुणानां श्रवणेन तत्रैव विद्योत्पत्तिविधिकल्पनात् । बृहदारण्यके तु विधैक्यप्रत्यभिज्ञानार्थं तत्रोक्तमनोमयत्वाद्यल्पगुणानुवादेन सर्वेशानत्वादयो गुणा विधीयन्ते इति न किञ्चिद्वाधकम् । तस्मादुभयत्र शाण्डिल्यविधैक्यमिति सिद्धम् ॥१९॥

(११ नाम्नोर्व्यवस्थाधिकरणम् । सू० ३)

सम्बन्धादेवमन्यतापि ॥ २० ॥

बृहदारण्यके, सत्यं ब्रह्म हिरण्यगर्भाख्यं सत्यं महदित्युपक्रम्य, तद्यत् सत्यमसौ स आदित्यो य एष एतस्मिन् मण्डले पुरुषो यश्चाऽयं दक्षिणेऽक्षन् पुरुष इति । तत्रैवं सति, यत्तत्सत्यं हिरण्यगर्भाख्यं, सोऽसावादित्यः, किं मण्डलमेवाऽऽदित्यो, नेत्याह । य एष इति । अक्षन् अक्षिणि तस्य सत्यस्य स्थानभेदेन आदित्यचाक्षुपपुरुषात्मना अवस्थानमुक्त्वा आदित्यपुरुषस्य भूरिति शिरः भुव इति वाहू स्वरिति प्रतिष्ठापादाविति व्याहृतिदेहत्वं संपाद्य तस्योपनिषदहरिति, अहर्नामत्वमुक्तम् । तदनन्तरं चाक्षुपपुरुषस्य सत्यस्य पूर्ववद्याहृतिदेहत्वं संपाद्य तस्योपनिषदहमित्यहर्नामत्वमुक्तम् । उपनिषच्छब्देन देवताप्रकाशकं रहस्यं नामोच्यते । अहःशब्दः प्रकाशवाची । अहंशब्दः प्रत्यगात्मवाची । तावहरहंशब्दौ क्रमेणाऽऽदित्यचाक्षुपपुरुषयोर्नामनी इति स्थितिः । तत्र संशयः । किमस्यां सत्यविद्यायां नाम्नोर्व्यवस्थया ध्यानं कर्तव्यमुत नामद्वयस्य पुरुषद्वयेऽप्युपसंहार इति । पूर्वपक्षे उपसंहारः फलं, सिद्धान्ते त्वनुपमं-

हार इति । तत्र दृष्टान्तसङ्गत्या पूर्वपक्षयन्ति ॥ सम्बन्धादिति ॥
यथा शाण्डिल्यविद्यायामेकशाखायां विभागेनाऽधीतायामेक-
विद्यात्वसम्बन्धादन्योन्यं गुणोपसंहारः पूर्वमुक्त एवमन्यत्रापि
सत्यविद्यायां भवितुं युक्तः, एकविद्यात्वसम्बन्धादित्यर्थः ॥२०॥

समाधत्ते—

न वा विशेषात् ॥ २१ ॥

नैव नामद्वयस्य पुरुषद्वये उपसंहारः । विद्यैक्येऽप्यक्षयादित्य-
रूपस्थानविशेषादित्यर्थः । तथाहि । य एष एतस्मिन्मण्डले
पुरुषस्तस्याऽहरितिनामेत्युक्ते, तस्येति तच्छब्देनादित्यमण्डला-
वच्छिन्नस्यैव परामर्शात् तस्यैवाऽहर्नामत्वं युक्तम् । एवमहंनामत्वं
चाक्षुषपुरुषस्यैव । चक्षुरूपस्थानविशेषाऽवच्छिन्नस्यैव तच्छब्देन
परामर्शादिति । तस्मादनयोर्नाम्नोर्व्यवस्थितिः ॥ २१ ॥

दर्शयति च ॥ २२ ॥

किञ्च विद्यान्तरे हिरण्यश्मश्रुरित्यादिनादित्यपुरुषस्य रूप-
गुक्त्वा तद्रूपमक्षिपुरुषेऽतिदिशति । तस्यैतस्य तदेव रूपं, यदमुष्य
रूपमिति । अयमतिदेश इतरत्र सत्यविद्यास्थले, स्थानभे-
दान्नोपसंहार इति दर्शयति ॥ अन्यथा स्थानभेदेऽपि गुणोपसं-
हाराङ्गीकारेऽयमतिदेशो निरर्थक एव स्यादिति । तस्मान्नाम्नो-
र्व्यवस्थेति सिद्धम् ॥ २२ ॥

(१२ संभृत्यादीनामनुपसंहाराधिकरणम् । सू० १)

संभृतिद्युव्याप्त्यपि चातः ॥ २३ ॥

परिशिष्टोपदेशात्मकखिलग्रन्थेषु श्रूयते । ब्रह्मज्येष्ठा वीर्या
संभृतानि ब्रह्माग्रे ज्येष्ठं दिवमाततानेति वीर्या वीर्याणि पराक्रम-
विशेषरूपाणि वियदादीनि ब्रह्मैव ज्येष्ठम् अनन्यापेक्षं कारणं

येषां तानि ब्रह्मज्येष्ठानि । लौकिकेश्वरवीर्याणां बलवद्भिर्मध्ये
 भङ्गः सम्भवति । ब्रह्मवीर्याणां तु नैवमित्याह । संभृतानीति ।
 सर्वाधिकेन ब्रह्मणा निर्विघ्नं समृद्धानीत्यर्थः । तच्च ज्येष्ठं ब्रह्माऽग्रे
 इन्द्रादिजन्मनः प्रागेव दिवं स्वर्गमाततान व्याप्तवत् । नित्य-
 मेव सर्वव्यापकमित्यर्थः । एवं सम्भृतिद्युव्याप्त्यादयो गुणा
 ब्रह्मणः श्रूयन्ते । तत्र संशयः । किं तेषां गुणानां तदीयोपनिपदिहित-
 शाण्डिल्यादिब्रह्मविद्यामूपसंहारः, उत तद्गुणविशिष्टोपासनं पृथगे-
 वात्र विधीयते इति । तत्रोपसंहार इति प्राप्ते, पूर्वोक्तन्यायमति-
 दिशति ॥ संभृतीति ॥ संभृतिश्च द्युव्याप्तिश्च संभृतिद्युव्याप्ती ।
 यथा स्थानभेदान्नाम्नोर्व्यवस्था, एवं संभृत्यादयोऽपि शाण्डि-
 ल्यादिविद्यासु नोपसंहियन्ते । अत एव स्थानभेदादेवेत्यर्थः ।
 शाण्डिल्यादिविद्यासु हृदयापतनत्वं ब्रह्मणः श्रुतम् । नैवमत्र ।
 तस्मात् संभृत्यादिगुणविशिष्टमुपासनाऽन्तरमिति सिद्धम् ।
 अस्याऽतिदेशान्न पृथक् संगत्याद्यपेक्षा ॥ २३ ॥

(१३ पुरुषविद्याया विभिन्नताधिकरणम् । सू० १)

पुरुषविद्यायामित्र चतरेषामनाम्नात् ॥ २४ ॥

अस्ति ताण्डिनां पैङ्गिनां रहस्यब्राह्मणे पुरुषविद्या । तत्र
 पुरुषो यज्ञत्वेन कल्पितस्तदीयमायुस्त्रेधा विभज्य सवनत्रयं क-
 ल्पितम् । तस्य यानि चतुर्विंशतिवर्षाणि तत्प्रातःसवनं, ततः
 पराणि चतुश्चत्वारिंशद्वर्षाणि माध्यन्दिनं सवनं, ततः पराण्यष्टा-
 चत्वारिंशद्वर्षाणि तृतीयं सवनम् । पुरुषविद्याविदः षोडशोत्तर-
 शतवर्षजीवित्वादिति पिपासादिकं दीक्षात्वेन कल्पितम् । तैत्ति-
 रीयकेऽपि तस्यैवं विदुषो यज्ञस्याऽऽत्मा यजमानः, श्रद्धा पत्री
 शरीरमिध्ममित्यादिना पुरुषयज्ञः श्रूयते । तत्र संशयः । किम-
 नयोर्विद्ययोरन्योन्यं गुणोपसंहारोऽस्ति, न चेति । तत्र पूर्वं

यदुक्तं, सम्भृत्यादिगुणाः शाण्डिल्यादिविद्यासु नोपसंहियन्ते इति, युक्तं हि तत् । साधारणगुणप्रत्यभिज्ञानाऽभावात् । इह तु मरणस्याऽवभृथत्वेन कल्पितस्य गुणस्योभयत्र सत्त्वेन प्रत्यभिज्ञानाद् गुणोपसंहारो युक्त इति प्रत्युदाहरणसङ्ख्या प्राप्ते भूमः । नान्योन्यं गुणोपसंहारः । उपास्यरूपभेदात् ॥

तदाहाऽऽचार्यः ॥ पुरुषविद्यायामिति ॥ ताण्ड्यादिशाखास्थ पुरुषविद्यायां यथा गुणाम्नानं तथेतरेषां तैत्तिरीयकाणां पुरुषविद्यायां गुणाम्नानाभावादित्यर्थः । अन्यत्र पुरुष एव यज्ञत्वेन उपास्यः । तैत्तिरीयके तु विदुषः पुरुषस्य प्रसिद्धो यो यज्ञस्तस्य पुरुषात्मादिषु यजमानत्वादिफलनयोपास्यत्वादेवं बहुतर उपास्यभेदो दृश्यते । तद्भेदाद्य विद्याभेदाच्चान्योन्यं गुणोपसंहार इति । यत्त्ववभृथगुणस्योभयत्र मत्त्वात् प्रत्यभिज्ञानमिति । तद्वा बहुगुणभेदे एकस्य प्रत्यभिज्ञापकत्वाभावादिति । किञ्च तैत्तिरीयके श्रूयते । पूर्वमात्मविद्यामुपदिश्य तच्छेषत्वेन पुरुषयज्ञ उपदिश्यते । तस्यैवं विदुष इति तत्संनिर्धां श्रयणात् । अन्यत्र त्वापुर्वदिफलकः पुरुषयज्ञः स्वतन्त्र इत्यनयोर्भेद एव न्याय्य इति ॥ २४ ॥

(१४ वेधाद्यधिकरणम् । सू० १)

वेधाद्यर्थभेदात् ॥ २५ ॥

अस्त्याथर्षणिकानामुपनिषदारम्भे मन्त्रपठनं सर्वं मविध्य हृदयं मविध्य धमनीं प्रवृश्य शिरोऽभितोऽवृज्य त्रिधा विभक्त इत्यादि । ताण्डिनां, देवसावितः प्रभुव यज्ञमित्यादिः । शाकल्या यनिकानां, श्वेताश्वो हरितनीलोऽसीन्यादि । तैत्तिरीयकाणां, उक्तो विद्य इत्यादि । वाजसनेयिनां तूपनिषदारम्भे, प्रवर्ग्य-
प्राप्तरं पठ्यते । देवा ए व सर्वं निषेदुरित्यादि । फौर्गीतकिना-

मग्निष्टोमब्राह्मणं, ब्रह्म वा अग्निष्टोमो ब्रह्मैव तदहर्ब्रह्मणैव
 ते ब्रह्मोपयन्ति, तेऽमृतत्वमाप्नुवन्ति य एतदहरूपयन्ती-
 त्पादि । अयमर्थः । आभिचारिककर्मदेवताभिचारकः प्रार्थय-
 ते । हे देवते, मद्रिपोः सर्वमङ्गं प्रविध्य विदारय हृदयं च विदा-
 रय, धमनीः शिराः प्रवृज्य भिन्धि, तस्य शिरश्चाऽभितो भिन्धि ।
 एवं मद्रिपुस्त्रिधा विभक्तो विश्लिष्टो भवत्वित्यर्थः । हरित इन्द्र-
 नीलस्तद्वनीलोऽसीतीन्द्रः सम्बोध्यते । मित्रः सूर्यः शं सुखङ्करो
 भूपादिति विद्यार्थ्याशास्ते । अग्निष्टोमो ब्रह्म स यस्मिन्नहनि
 क्रियते तदहरपि ब्रह्म, ततो य एतदहरूपयन्ति अहर्निर्वर्त्य
 कर्माऽनुतिष्ठन्ति ते ब्रह्मणैव साधनेन ब्रह्म परिहियेरन्न वेति । तत्र
 पूर्वं यथा पुरुषयज्ञस्यात्मविद्यासन्निधानात्तच्छेषत्वं तथा मन्त्राणां
 कर्मणां च तमुपयन्ति ते क्रमेणामृतत्वं मुक्तिमाप्नुवन्तीत्यर्थः ।
 तत्र संशयः । किमिमे सर्वे प्रविध्येत्यादयो मन्त्राः प्रवर्ग्यादीनि
 च कर्माणि तत्तदुपनिषदुक्तविद्यासूपसंहियेरन्न वेति । तत्र पूर्वं
 यथा पुरुषयज्ञस्यात्मविद्यासन्निधानात्तच्छेषत्वं तथा मन्त्राणां
 कर्मणां च तत्तद्विद्यासन्निधानात्तच्छेषत्वेनोपसंहारोऽस्तीति दृष्टा-
 न्तेन प्राप्ते, ब्रूमः । नैयासुपसंहारो विद्यासु । कुतः ॥ वेधाद्यर्थभेदात् ॥
 सर्वे प्रविध्येत्यादिमन्त्रप्रकाशितानां वेधादीनामर्थानामभिचार-
 कर्मादिसमवेतानां भेदाद्विद्यास्वसमवेतत्वादित्यर्थः । तथाचाभि-
 चारकर्मादिसमवेतार्थप्रकाशनसामर्थ्यलक्षणलिङ्गं संनिधिं दुर्बलं
 तिरस्कृत्य मन्त्राणामभिचारादिकर्माङ्गत्वं संपादयतीति, नविद्या-
 शेषत्वं प्रवर्ग्यादिकर्मणाम् । संनिधेर्वलीयसा श्रुत्यादिना, ज्योति-
 ष्टोमादौ विनियुक्तानां न विद्याशेषत्वमिति भावः ॥ २५ ॥

(१५ ज्ञानिनः कर्मणां हान्युपायनाधिकरणम् । सू० १)

हानौ तूपायनशब्दशेषत्वात् कुशाच्छन्दःस्तुत्युप-

गानवत्तदुक्तम् ॥ २६ ॥

ताण्डिनां रहस्ये श्रूयते। अश्व इव रोमाणि विधूय पापं चन्द्र इव राहोर्मुखात् प्रमुच्य । धृत्वा शरीरमकृतं कृतात्मा ब्रह्मलोकमभिसंभवामीति । तथैवाथर्वणश्रुतिः, तथा विद्वान् पुण्यपापे विधूय निरञ्जनः परमं साम्यमुपैतीति । यथाऽश्वो जीर्णानि रोमाणि रजोभिः सह त्यक्त्वा स्वच्छो भवत्येवमहमपि पापं सर्वं विधूय निर्मलः सन्, यथा वा चन्द्रो राहोर्मुखात् प्रमुच्य भास्वरो भवत्येवमकृतं प्रवाहरूपेण अनादिसिद्धशरीरं धृत्वा त्यक्त्वा अतिस्वच्छः सन् कृतात्मा कृतकृत्यो ब्रह्मात्मकं लोकमभिसम्भवाम्याऽऽभिमुख्येन प्रत्यक्त्वेन प्राप्नोमीत्यर्थः । तथा शाकट्यायनिनः पठन्ति । तस्य पुत्रा दायमुपयन्ति मुहूदः साधुकृत्यां द्विपन्तः पापकृत्यामिति । तस्य मृतस्य विदुष इत्यर्थः । तथैव कौशीतकिनः पठन्ति । तत्सुकृतदुष्कृते विधूनुते तस्य मिया ज्ञातयः सुकृतमुपयन्ति, अमिया दुष्कृतमिति । तत्तेन विद्यावलेन विद्वान् सुकृतदुष्कृते विधूनुते त्यजति । त्यक्तयोस्तयोर्विनिर्योगमाह । तस्येति । तस्मादुपासको न द्वेष्य इति श्रुतितात्पर्यम् । तत्र शाकट्यायनिश्रुतानुपादानमात्रं पुण्यपापयोः श्रुतम् । तत्र विदुषस्त्यागं विना न सम्भवतीति पुण्यपापत्याग आक्षिप्यते । यत्र तु ताण्ड्याथर्वणवाक्यद्वये पुण्यपापत्यागमात्रं श्रुतं, तत्र किं त्यक्तयोरुपादानमन्यत्र श्रुतमत्रोपसंख्यते न वेति सन्दिश्यते । पूर्वपक्षे विद्यायाः स्तुतिप्रकर्षाऽसिद्धिः फलं, सिद्धान्ते उपादानस्यात्रोपसंहाराद्विद्यास्तुतिप्रकर्षमिद्धिः । उपासककृतविद्यास्तुत्यर्थं हि श्रुतानुपासकः पुण्यपापे त्यजति, ते चान्यैरुपादीयेते इत्युच्यते । मा च स्तुतिः मत्ता गुणेन । तथात्रोपास्यगुणोपसंहारममत्रेण स्तुत्यर्थं गुणोपसंहारो विचार्यते इति भासत्रिकी

पादसङ्गतिः, तत्र यथा पूर्वं विद्यासन्निधौ श्रुतस्यापि मन्त्रादेर्विद्या-
यामसामर्थ्यादनुपसंहार उक्तः, एवं क्वचित् कौशीतकिरहस्ये
हानसन्निधौ श्रुतस्याप्युपादानस्योपादानमन्तरेणाऽपि तूष्णीं
हानसम्भवेन हानस्योपादानोपपादनसापथ्याभावान्नोपसंहार
इति दृष्टान्तेन प्राप्ते, धूमः । तुः कैवल्यवाची । तथाच केवल-
हानौ श्रुतायां सत्यां तत्रोपादानमुपसंहर्तव्यम् । कुतः । उपायन-
शब्दशेषत्वादश्वरोमविधूननदृष्टान्तेनोक्तस्य पुण्यपापहानस्य
नाशत्वाभावेन विधूतयोः पुण्यपापयोरन्यत्राऽवस्थानरूपोपा-
यनसापेक्षत्वादुपायनं क्वचिदपि हानसन्निधौ श्रूयमाणं केवल-
हानश्रवणे आयाति । पुण्यपापहानेनापेक्षितस्योपादानात्मकस्यो-
पायनस्य तद्धानशेषत्वादित्यर्थः । ज्ञानात् पूर्वयोः पुण्यपापयो-
र्नाशः उत्तरयोरश्लेष इति फलाध्याये वक्ष्यते । अतो हानं
विद्वद्भोज्यत्वाभावः । तत्तुल्यकर्ममाप्तिरुपादानमिति फलतो द्रष्ट-
व्यम् । तत्र अमूर्चयोः पुण्यपापयोरन्यत्र सञ्चारात्मकोपादान-
स्य मुख्यस्यायोगात् सूत्रे शब्दपदेन हानावुपायनोपसंहारस्या-
ऽस्तुत्यर्थत्वं सूचितमिति बोध्यम् । शाखान्तरस्थो विशेषः शाखा-
न्तरेऽप्यपेक्षित उपसंहरणीय इत्यत्र दृष्टान्तमाह ॥ कुशाच्छन्द
इत्यादिना ॥ तत्र कुशदृष्टान्तो यथा, कुशा वानस्पत्याः स्येत्या-
दौ भाल्लविनां श्रुतौ, हे कुशाः समिद्धृपा यूयं वानस्पत्याः स्य
मां यजमानं रक्षतेति यजमानप्रार्थने वनस्पतियोगित्वेन सामान्य-
समिच्छवणे शाकव्यापनिनाम् औदुम्बरा इति शाखान्तरीयो
विशेष आश्रितः । औदुम्बराः कुशा इति । आच्छन्दोदृष्टान्तो
यथा, छदोभिः स्तुवीतेत्यत्र देवासुरच्छन्दसामविशेषेण पौर्वापर्य-
प्रसङ्गे देवच्छन्दांसि पूर्वाणीति, पौंश्रुत्या निर्णयः । स्तुति-
दृष्टान्तो, यथा षोडशिनः पात्रविशेषस्य ग्रहणे अङ्गभूतं स्तोत्रं

कदा कदा कर्त्तव्यमित्याकाङ्क्षायां छन्दोगानां कालविशेषभासां
 समयाध्युपिते सूर्ये षोडशिनः स्तोत्रमुपाकरोतीति तैत्तिरीयक-
 वाक्यात् कालविशेषधीर्भवति एवम्भूताया आर्च्यानां श्रुते-
 र्वा कालविशेषधीरित्युपगानदृष्टान्तः । यथा ऋत्विज उपगा-
 यन्तीति सामान्यवाक्यं, शाखान्तरीयं, नाध्वर्युरुपगायतीति
 विशेषमपेक्ष्याध्वर्युर्वर्जिता ऋत्विज उपगायन्तीत्येतदर्थपरतया
 निश्चीयत इति । तथा च यथा कुशादिषु श्रुत्यन्तरगतविशेषाऽन्वय-
 स्तथा हानौ उपायनान्वय इत्यर्थः । कुशादिसामान्यश्रवणं
 शाखान्तरीयविशेषसापेक्षमित्यङ्गीकर्त्तव्यम् । निरपेक्षत्वेऽष्ट-
 दोषदुष्टविकल्पः स्यात् । इदं च सामान्यवाक्यस्य विशेष-
 सापेक्षत्वं जैमिनेरपि संमतमित्याह ॥ तदुक्तमिति ॥ पूर्व-
 मीमांसायां जैमिनिना तदुक्तमित्यर्थः । तथाहि । अपि
 तु वाक्यशेषः स्यादन्यायत्वाद्विकल्पस्य विधीनामेकदेशः
 स्यादिति जैमिनिसूत्रम् । अस्यार्थः । ओ श्रावयेति चतुरक्षरम-
 स्तु श्रौपडिति चतुरक्षरं, यजेति द्व्यक्षरं, ये जामहे इति पञ्चाक्षरं,
 द्व्यक्षरो वपदकार एष वै सप्तदशः प्रजापतिर्यज्ञमन्वायत्त इत्यना-
 रभ्याऽधीतवाक्यं श्रुतं, नानुयाजेषु ये यजामहे करोतीति विशेष-
 वाक्यं तस्य वाक्यस्य शेषः स्यात् । तथाच नञःपर्युदासार्थतया
 अनुयाजव्यतिरिक्तेषु यज्ञेषु सप्तदशाक्षरगणः प्रयोक्तव्य इत्येको
 विधिर्भवति । यदि नञो निषेधकत्वेन सामान्यवाक्यं विशेषा-
 ऽनपेक्षं तदा सामान्यवाक्येन विहितस्य गुणस्य निषेधादनु-
 याजेषु तस्य विकल्पः स्यात् । स चान्याय्यो विधीनामित्येकदेश
 एव स्यादिति प्रजापतिरिति स्तुतिः । स हि लिङ्गात्मा सप्तदश
 इति । अथवा उदाहृतश्रुतिष्वेव किं पुण्यपापयोर्विधूननं हान-
 मभिमेतम्, उत तयोः फलतश्चालनमिति । विशये, फलतश्चालन-

येवेति न पुरुषान्तरे तयोः फलहेतुत्वमिति प्राप्ते मूमः । हानावे-
वायं विधूननशब्दो वर्तितुमर्हति । उपायनशब्दशेषत्वादुपायन-
शब्दसन्निधौ विधूननशब्दस्य श्रुतत्वादित्यर्थः । उपादानात्मको-
पायनस्य हानं विना असम्भवात् । विधूननशब्देन, धूञ् कम्पने
इति धातुजन्येन चलनवाचकेनापि हानमेव लक्ष्यमिति भावः ।
ननुपायनशब्दसन्निधौ श्रूयमाणविधूननशब्दस्य हानिलक्षकत्वे-
ऽपि केवलविधूननशब्दस्य न हानलक्षकत्वमिति शङ्का, कुशा-
च्छन्द इत्यादिना निराकरोति । यथा कुशादिस्थले शाखा-
न्तरीयविशेषश्रवणं निर्णायकं, तथेहापि क्वचिद्विधूननसन्निधौ
श्रूयमाणमुपायनं सर्वत्र विधूननस्य निर्णायकमित्यर्थः । तदुक्त-
मिति पूर्ववद् व्याख्येयम् ॥ २६ ॥

(१६ उपासकानां कर्मत्यागव्यवस्थाधिकरणम् । सू० २)

साम्पराये तर्तव्याभात्रात्तथा ह्यन्ये ॥ २७ ॥

पूर्वं विद्यायाः कर्महानिहेतुत्वं सिद्धं कृत्वा केवलहानश्रवणे
उपायनस्योपसंहार उक्तः । इदानीं विद्यायाः कर्महानिहेतुत्वं
नास्तीत्याक्षेपात् सद्गतिः । पर्यङ्कस्थब्रह्मोपासकस्य देहत्यागा-
नन्तरं देवमार्गेण ब्रह्मलोकं प्रति पर्यङ्कस्थब्रह्मप्राप्त्यर्थं गच्छतो
मार्गमध्ये विरजानदीतरणानन्तरं कर्महानिः श्रूयते । विरजां
नदीं मनसैवाऽत्येति, तत् सुकृतदुष्कृते विधूनते इति । तत्र सं-
शयः । किं विरजानदीतरणाऽनन्तरं कर्महानिरुत देहत्यागात्
प्राक्काल इति । पूर्वपक्षे मरणप्राक्कालीनविद्यां विना नदीतरण-
स्यैव कर्महानिहेतुत्वमिति विद्याया हानिहेतुत्वाऽसिद्धिः फल-
म् । सिद्धान्ते विद्यासामर्थ्याज्जीवत एव कर्महानिरिति तत्सिद्धि-
रिति भेदः । तत्र तत् सुकृते इत्यत्रत्येन तदिति सर्वनाम्ना
तस्मादर्धकत्वेन हेतुत्ववाचिना नदीतरणस्यैवाऽन्यवाहितस्य

कर्महानिहेतुत्वमिति गम्यते । तथाच नदीतरणानन्तरमेव कर्म-
हानिरिति प्राप्ते, ब्रूमः । सांपराये परलोकसाधनीभूतविद्याकाल
एव कर्महानिर्युक्ता । कुतः । तर्त्तव्याऽभावाच्चदीतरणाऽनन्तरं
पुण्यपापकर्मणा तर्त्तव्यस्य निर्वर्त्यस्य फलस्याभावादित्यर्थः ।
अत्राऽयं विकल्पः । किं नदीतरणानन्तरं कर्मणा निर्वर्त्यफल-
सत्त्वात्तावत्पर्यन्तमक्षीणत्वं कर्मण उच्यते, उत नदीतरणं विना
कर्मक्षयहेतोरभावाद्वा । आद्ये सूत्रोक्तो हेतुर्वोध्यः । द्वितीयस्त्वसिद्धः ।
कर्मक्षयहेतोर्विद्यायाः सत्त्वात् । कर्मक्षयं विना नदीतरणाऽनुप-
पत्तेश्च । नच सर्वनाम्ना नदीतरणस्य हेतुत्वप्रतीतिर्युक्ता । सर्व-
नाम्नः प्राधान्येन प्रकृतविद्यापरामर्शित्वादिति । तस्मात् पूर्वं
जात एव कर्मक्षयो नदीतरणाऽनन्तरं पठ्यत इति मन्तव्यम् ।
तथा ह्येकं शाखिनस्तण्ड्यादयो जीवद्दशायामेव कर्मक्षयमश्व इव
रोमाणीत्यादावधीयते । अतश्च जीवत एव विद्यासामर्थ्यात्
कर्मक्षय इति ॥ २७ ॥

ननु कर्मक्षयस्य विद्याफलत्वे ब्रह्मप्राप्तेरिव देहत्यागोत्तर-
कालीनत्वं स्यादत आह—

छन्दत उभयाविरोधात् ॥ २८ ॥

छन्दतः स्वेच्छया विद्याऽनुष्ठानं जीवत एवेति तद्धेतुकः,
कर्मक्षयो जीवत एव युक्तः । सति हेतौ कार्ये विलम्बायोगात् ।
एवं सति विद्याकर्मक्षययोनिमित्तनैमित्तकभावे ताण्ड्यादिश्रुत्यां-
रुभयोराविरोधो भवतीत्यर्थः । ब्रह्मप्राप्तेर्देहत्यागं विनाऽनुपपत्तेः ।
कृते चानुपपत्त्यभावात् तज्जीवत एव कर्मक्षय इति भावः ।
तस्माद् विद्याफलत्वं कर्मक्षयस्येति सिद्धम् ॥ २८ ॥

एवं ममद्भागतं विद्योदयानन्तरमेव कर्महानिमिति निरूप्य
यथा हानसन्निधौ कचिच्छ्रूयमाणमुपायनं सर्वत्रोपसंहियते

तथा हानसन्निधौ क्वचिच्छ्रूयमाणो देवयानः पन्थाः सर्वत्रोपसं-
हर्त्तव्य इति दृष्टान्तेनाक्षिप्य समाधत्ते—

(१७ उपासनया ब्रह्मलोकगन्तृणामेव मार्गव्यवस्था-)

(५धिकरणम् । सू० २)

गतेरर्थत्रत्त्वमुभयथाऽन्यथा हि विरोधः ॥ २९ ॥

कर्महानसन्निधौ क्वचिद्देवयानः पन्थाः श्रुतः, क्वचिन्न श्रुतो
निर्गुणविद्यास्थले । तत्र किं देवयानोपसंहारोऽस्ति न वेति
संदेहे, अस्तीति प्राप्ते, श्रूमः । गतेर्देवयानस्यार्थवत्त्वम् उभयथा
विभागेन भवितुमर्हति । क्वचित्सगुणविद्यायां देवयानमार्गोऽस्ती-
ति, क्वचिन्निर्गुणविद्यायां नेति । अन्यथा सर्वत्र देवमार्गोपसं-
हाराङ्गीकारे, विद्वान् पुण्यपापे विधूय निरञ्जनः परमं साम्यं
प्रत्यगभिन्नं ब्रह्मलक्षणं नित्यशुद्धमुपैतीति श्रुतिविरोधः स्यादि-
त्यर्थः ॥ २९ ॥

उपपन्नस्तल्लक्षणार्थोपलब्धेलोकवत् ॥ ३० ॥

क्वचिद्विद्यायां गतिरस्ति, क्वचिन्नास्तीति, गतेरुभयथाभाव
उपपन्नः । कुतः ॥ तल्लक्षणार्थोपलब्धेः ॥ सा गतिर्लक्षणं कारणं
यस्य, सगुणविद्याफलस्य पर्यङ्कस्थब्रह्मप्राप्तिरूपस्य लोकान्त-
र्वर्तिर्नोऽर्थस्य तस्य श्रुतिपूपलब्धेरित्यर्थः । निर्गुणविद्यायां मार्ग-
साध्यफलाऽभावान्न तस्योपसंहारः ॥ लोकवत् ॥ यथा लोके
रामसेतुवासिनां गङ्गाप्राप्त्यर्थं पन्था अपेक्षितो न गङ्गास्थानां, त-
द्वदित्यर्थः । तस्मान्न निर्गुणविद्यायां मार्गोपसंहार इति सिद्ध-
म् ॥ ३० ॥

(१८ सर्वास्वेद्योपासनात्तु मार्गकल्पनाधिकरणम् । सू० १)

अनियमः सर्वेषामविरोधः शब्दानुमानाभ्याम् ॥ ३१ ॥

सगुणविद्यासु क्वचित् पञ्चाग्निविद्यादिषु मार्गः श्रूयते । क्वचित्तु वैश्वानरविद्यादिषु न श्रूयते । तत्र किं क्वचिच्छ्रुतमार्गस्याऽन्यत्रोपसंहारोऽस्ति न वेति संदेहे, यद्विद्याप्रकरणे मार्गः श्रुतः, स तत्रैवेति प्रकरणवलाभियम एव, नोपसंहार इति पूर्वाधिकरणदृष्टान्तेन ग्राह्यावुच्यते । सर्वेषां सगुणोपासनानां मार्गस्याऽनियमः । क्वचिच्छ्रुतस्य सर्वत्रोपसंहार इति यावत् । ननु प्रकरणवलाभियमो युक्तः । अन्यथा प्रकरणविरोध इति चेत् । उच्यते । प्रकरणेनाविरोध एवानियमस्य । कुतः ॥ शब्दानुमानाभ्याम् ॥ श्रुतिस्मृतिभ्यामित्यर्थः । य एवमेतद्विदुर्ये चामी अरण्ये श्रद्धासत्यमुपासते तेऽर्चिरभिसंभवन्तीत्याद्या श्रुतिः । ये अधिकृता एतद् धुलोकादिपञ्चकमेवमाश्रित्वेन् ये विदुस्तेऽर्चिरभिसंभवन्तीति सबन्धः । तद्दद् येऽप्यमी अरण्ये सत्यं ब्रह्म श्रद्धां तपः पूर्वमुपासते तेऽप्यर्चिरभिसंभवन्तीत्यर्थः । तथाच पञ्चाग्निविद्याविदामिव विद्यान्तरशीलानां वाक्येनैव प्रकरणाद् वलीयसा देवमार्गाऽवगतेः, प्रकरणं बाध्यमिति भावः ॥

शुक्लकृष्णे गती ह्ये ते जगतः शाश्वते मते ।

एकया यात्यनावृत्तिमन्यया वर्त्तते पुनरित्याद्या स्मृतिरप्युपासकस्याऽधिज्ञेपेण मार्गं दर्शयति । जगतो विद्यायां कर्मणि वाऽधिकृतस्य जनस्येत्यर्थः ॥ ३१ ॥

(१९ तत्त्वज्ञानिनां मुक्तिनैयत्याधिकरणम् । सू० १)

यावदधिकारमवस्थितिराधिकारिकाणाम् ॥ ३२ ॥

पूर्वं निर्गुणविद्यायां न मार्गः, सगुणविद्यायां तु सर्वत्र मार्ग इति व्यवस्था कृता । इदानीं निर्गुणविद्यायां मोक्षहेतुत्वाऽनुपपत्तेरैश्वर्यादिफलकत्वं वक्तव्यम् । तच्चाद्युत्पिकं फलं, मार्गमन्तरेण

न सम्भवतीति कृतव्यवस्थाया आक्षेपात् सङ्गतिः । अपान्तरतम-
वसिष्ठसनत्कुमारादीनां निर्गुणब्रह्माविदां पुनःपुनरुत्पत्तिः स्मर्य-
ते । अपान्तरतमः कलिद्वापरयोः सन्धौ विष्णुनियोगात् कृष्णद्वैपा-
यनः सम्बभूवेत्यादिना । तत्र संशयः । विदुषो वर्त्तमानदेहपाता-
नन्तरं देहान्तरप्राप्तिरस्ति न वेति ? अत्र पूर्वपक्षे वसिष्ठादि-
निष्ठब्रह्मविद्याया इवेतरविद्वन्निष्ठब्रह्मविद्याया अपि मोक्षहेतुत्वा-
भावेनैश्वर्यादिफलप्राप्त्यर्थं देहान्तरप्राप्तिरस्त्येवेति निर्गुणविद्या-
यामपि मार्गोपसंहार इति फलम् । सिद्धान्ते तु अपान्तरतम-
प्रभृतीनामधिकारिकाणां वेदप्रवर्त्तनादिषु लोकव्यवस्थाहेतुष्व-
धिकारेषु परमात्मना नियुक्तानां यावदधिकारमवास्थितिर्याव-
त्प्रारब्धकर्मवस्थितिस्तस्य प्रारब्धकर्मणः प्रतिबन्धकस्यानेक-
शरीरभोग्यफलहेतोस्तस्य फलस्य भोगेन नाशे प्रतिबन्धका-
न्तराऽभावात् । अनादौ संसारे सञ्चितकर्मणां च ज्ञाननाश-
त्वेनाऽप्रतिबन्धकत्वादप्रतिबद्धः साक्षात्कारो वर्त्तमानदेहपाता-
नन्तरं कैवल्यं संपादयतीति, न देहान्तरप्राप्तिरप्रतिबद्धसाक्षा-
त्कारवतः । तथैव श्रुतिः । तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्ये-
ऽथ सम्पत्स्ये इत्थं प्रतिबद्धसाक्षात्कारवतो वर्त्तमानदेहपातावधिं
कैवल्यस्य श्रावयति । तथाच न विदुषो मार्गोपेक्षेति न मार्गस्य
निर्गुणविद्यायामुपसंहार इति सिद्धम् ॥ ३२ ॥

बृहदारण्यके श्रूयते याज्ञवल्क्यस्य गार्गीं स्त्रियं प्रत्युत्तरम् ।
एतद्वैतदक्षरं गार्गीं ब्राह्मणा अभिवदन्त्यस्थूलमनष्वहस्यमदीर्घ-
मित्यादि । एवमाथर्वणेऽप्यक्षरमधिगम्यत इत्यक्षरं ब्रह्मोपक्रम्य
श्रावयति । यत्तदद्रेश्यमग्राह्यमगोत्रमवर्णमचक्षुरित्यादि । एवं
तत्र तत्र निर्गुणब्रह्मप्रमित्यर्था निषेधाः श्रूयन्ते । तत्र संशयः ।
कचिन्निषेधश्रुतावश्रुतनिषेधानां श्रुत्यन्तरादुपसंहारोऽस्ति ? न

वेति । तत्र यथा पूर्वमाधिकारिकाणां वसिष्ठादीनां प्रारब्धकर्मण एव देहान्तरसंबन्धसिद्धेर्न सञ्चितकर्मणो देहान्तरसंबन्धहेतुत्वमित्युक्तम् । तथेहापि तत्तद्वाक्योक्तैरेव निषेधैरुपलक्षणतया सर्वद्वैतनिषेधसिद्धेर्न शास्त्रान्तरीयनिषेधानां तत्र ब्रह्मप्रमितिहेतुत्वमित्यनुपसंहार इति दृष्टान्तेन प्राप्ते, ब्रूमः—

(२० निषेधोपसंहाराधिकरणम् । सू० १)

अक्षरधियां, त्ववरोधः सामान्यतद्भावाभ्यामौपसद-
वत्तदुक्तम् ॥ ३३ ॥

अक्षरे धर्मिणि द्वैतनिषेधधियोऽक्षरधियस्तासां सर्वत्र निषेधप्रकरणेष्ववरोध उपसंहारो न्याय्यः । कुतः ? ॥ सामान्यतद्भावाभ्याम् ॥ द्वैतप्रपञ्चनिरासेन ब्रह्मप्रतिपादनस्य सर्वत्र समानत्वात् तस्य ब्रह्मणः प्रतिपाद्यस्य सर्वत्र भावादेकत्वेन प्रत्याभिज्ञायमानत्वाच्च तच्छेषाणां निषेधशब्दप्रत्ययानां सर्वत्रोपसंहार इत्यर्थः ॥ औपसदवत् ॥ तथाहि यजुर्वेदे जमदग्निः पुष्टिकामश्चतुरात्रेण यजेतेत्युत्पन्ने जामदग्न्याऽहीने पुरोडाशिन्य उपसदो भवन्तीति पुरोडाशयुक्तासूपसत्स्वाष्टिपूपदिष्टासु पुरोडाशप्रधानकमन्त्राणामुद्गातृवेदोत्पन्नानामग्नेर्वेहोत्रं वेरध्वरमित्यादीनामुद्गात्रा प्रयोगे प्राप्ते अध्वर्युकर्तृकेषु, पुरोडाशप्रदाने तेषां मन्त्राणां विनियोगाद्दिनियोगविधेश्च सार्थक्यसम्पादकस्य स्वरूपमात्रबोधकोत्पत्तिविध्यपेक्षया मुख्यत्वान्मुख्याऽनुरोधेन अध्वर्युणैव प्रयोगो, न गौणोत्पत्तिविध्यनुरोधेनोद्गात्रा प्रयोग इति यथाध्वर्युकर्तृकपुरोडाशशेषाणां मन्त्राणां यत्र क्वचिच्छ्रुतानामप्यध्वर्युणा सम्यन्धः । एवमक्षरप्रमितिशेषाणां निषेधानां यत्र क्वचिच्छ्रुतानामप्यक्षरेण सर्वत्र

सम्बन्ध इत्यर्थः । अस्मिन्नेवाऽर्थे उदाहरणान्तरविवक्षया जैमिनि-
सूत्रमुदाहरति ॥ तदुक्तमिति ॥ गुणमुख्यव्यतिक्रमे तदर्थत्वा-
न्मुख्येन वेदसंयोग इति जैमिनिसूत्रम् । य एवं विद्वान् वार-
वन्तीयं गायति, य एवं विद्वान् यज्ञायज्ञीयं गायति, य एवं
विद्वानग्निमाधत्त इति यजुर्वेदविहिताऽऽधाने अङ्गत्वेन, य एवं
विद्वान् वामदेव्यं गायतीति यजुर्वेद एव सामानि विहितानि
विषयः । वारवन्तपदयुक्तं साम वारवन्तीयम् । एवमग्रेऽपि उच्चैः
साम्नोपांशु यजुपेति सामयजुषोः स्वरभेदोऽस्ति । तत्र संश-
यः । किमेतानि सामानि सामवेदोत्पन्नत्वात्तदीयेनोच्चैःस्वरेणा-
ऽऽधाने प्रयोक्तव्यानि, उत येन यजुर्वेदेन विनियुज्यन्ते त-
दीयेनोपांशुस्वरेणेति । तत्रोत्पत्तिविधिबलादुच्चैःस्वरेण, प्रयोगे
प्राप्ते सिद्धान्तः ॥ गुणमुख्येति ॥ गुणमुख्ययोरुत्पत्तिविनियोग-
विध्योर्व्यतिक्रमे स्वरविषये विरोधे मुख्येन विनियोगाविधिना
वारवन्तीयादेर्वेदस्य संयोगो ग्राह्यः । साम्नां विनियोजक-
वेदस्वरसंयोग इति यावत् । कुतः ॥ तदर्थत्वात् ॥ उत्पत्तिविधे-
र्विनियोगार्थत्वादित्यर्थः । एतत्समानन्यायत्वेनौपसदमन्त्राः, पूर्व-
मुदाहृता इति मन्तव्यम् ॥ ३३ ॥

(२१ मन्त्रद्वयस्य विधेयताधिकरणम् । सू० ।)

इयदा मननात् ॥ ३४ ॥

द्वा सुपर्णा सयुजेत्यादिमन्त्र आर्यवणादौ श्रूयते । काठकेऽपि,
ऋतं पिबन्तौ सुकृतस्य लोके गुहां प्राविष्टौ परमे परार्द्धे इत्यादि
श्रूयते । तत्र संशयः । किमनयोर्मन्त्रयोर्विद्याभेदः, उत विधै-
क्यमिति । पूर्वपक्षे विद्याभेदादन्योऽन्यं गुणाऽनुपसंहारः फलं,
सिद्धान्ते विधैक्यादुपसंहार इति । तत्र पूर्व वेद्यस्याक्षरस्या-
ऽभिन्नत्वेन विधैक्यादक्षराधिषाम् उपसंहार उक्तः । तर्हि प्र-

कृते द्वा सुपर्णेति मन्त्रे एकस्यैव भोक्तृत्वम् । ऋतं पिवन्तावित्यत्र उभयोरपि भोक्तृत्वं श्रूयते इत्युभयत्र वेद्यभेदाद्विद्याया भेद इति प्रत्युदाहरणेन प्राप्ते, धूमः । मन्त्रद्वये विद्यैक्यमेव । कुतः । इयत्तावच्छिन्नस्य द्वित्वावच्छिन्नस्य, वेद्यस्योभयत्राप्याभिन्नत्वेनामननादित्यर्थः । अत्र हि मन्त्रद्वयेभोक्तृजीवानुवादेन परमात्माभेदः प्रतिपाद्यः । पिवन्ताविति प्रयोगस्तु भोक्तृजीवसाहचर्यादिभोक्तुरीश्वरे, छत्रिणो गच्छन्तीतिवद् उपपद्यते इत्युक्तं गुहाधिकरणे । तथाच प्रतिपाद्यैक्यान्निर्गुणविद्यैक्यमित्यविरोधः ॥ ३४ ॥

(२२ उपस्तकहोडब्राह्मणयोर्विद्यैकताधिकरणम् । सू० २)

अन्तरा भूतग्रामवत् स्वात्मनः ॥ ३५ ॥

बृहदारण्यके उपस्तो याज्ञवल्क्यं पप्रच्छ, यत्साक्षादपरोक्षाद् ब्रह्म, य आत्मा सर्वान्तरस्तं मे व्याचक्ष्वेति । स्वतोऽपरोक्षं ब्रह्मैव प्रत्यगात्मैत्याह । य आत्मेति । एतत्प्रश्नोत्तरे, यः प्राणेन प्राणिति स त आत्मा सर्वान्तर इत्यादिना कार्यकारणरहित आत्मा प्रतिपादितः । एवमेव तदनन्तरब्राह्मणे पूर्ववत् कहोडप्रश्ने योऽशनायापियासे शोकं मोहं जरां मृत्युमत्येतीत्यशनायाद्यतीत आत्मा प्रतिपादितः । तत्र संशयः । किमनयोर्ब्राह्मणयोर्विद्याभेदः, उत विद्यैक्यमिति । फलं पूर्ववत् । पूर्वं, पिवन्तावित्यस्य पदस्य लाक्षणिकत्वेन वेद्याऽभेदाद्विद्यैक्यमुक्तम् । इह तु वेद्यैक्येऽपि न विद्यैक्यम् । समिधो यजतीत्यादौ यजत्यभ्यासवत् प्रकृते आत्माऽभ्यासाद्विद्याया भेदसिद्धेरिति मुख्यः पूर्वपक्षः । एकत्र कार्यादिरहितात्मन उपास्यत्वादन्यत्राऽशनायाद्यतीतात्मन उपास्यत्वाद्दुभयत्र वेद्यभेदाद्विद्याभेद इति गौणः पूर्वपक्षः । तत्र गौणं पूर्वपक्षं दूषयति ॥ अन्तरेति ॥ पूर्वसूत्रस्थस्यामननादितिपदस्यानुपङ्गः । ब्राह्मणद्वयेऽपि स्वात्मनः सर्वा-

न्तरत्वात्मनोद्देशस्यात्मन एकत्वमेव । उभयोरेकस्मिन् देहे सर्वान्तरत्वायोगात् ॥ भूतग्रामवत् ॥ यथा भूतसमूहात्मके स्थूलदेहे पृथिव्यपेक्षया जलमान्तरं जलापेक्षया तेज इत्यादिक्रमेणापेक्षिकं भूतानामान्तरत्वं न मुख्यं सर्वान्तरत्वम् । तद्वद् ब्राह्मणद्वये वेद्यभेदाङ्गीकारे वेद्यात्मद्वयस्यापि स्यादित्यर्थः । यद्वा भूतग्राम-
वदिति श्रुत्यन्तरदृष्टान्तार्थम् । यथा, एको देवः सर्वभूतेषु गूढ इत्यादिश्रुत्यन्तरे सर्वेषु भूतेषु सर्वान्तर एक एवात्मान्नायते, तद्वदनयोर्ब्राह्मणयोरित्यर्थः । तथाच वेद्यैक्याद्विद्यैक्यं सिद्धम् ॥३५

मुख्यं पक्षमनूद्य दूषयति—

अन्यथा भेदाऽनुपपत्तिरिति चेन्नोपदेशान्तरवत् ॥ ३६ ॥

अन्यथा विद्याभेदाऽनङ्गीकारे आम्नानभेदस्याऽभ्यासस्या-
ऽनुपपत्तिः प्रयोजनाऽभावादिति चेन्न । उपदेशान्तरवदभ्यास-
स्योपपत्तेरित्यर्थः । तथाहि छान्दोग्ये तत्त्वमसीत्युपदेशे नवकृत्वो-
ऽभ्यस्यमानेऽपि न विद्या भिद्यते। उपक्रमोपसंहारयोरविशेषात् । त-
द्वद् ब्राह्मणद्वयेऽपि प्रश्नरूपेणोपक्रमस्यातोऽन्यदार्तमित्युपसंहारस्य
चाऽविशेषात् । द्वितीयभ्रमे यदेव साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्मेत्येवकारेण
विद्याभेदनिरासाच्च न विद्याभेदः । अभ्यासस्याऽऽद्धारार्थत्वेन
अशनायाद्यतीतत्वादिविशेषप्रतिपादनार्थत्वेन चोपपत्तेरिति ॥३६

(२३ देहादित्यमण्डलवर्त्युपासनायाविद्याभेदाधिकरणम् । सू०)

व्यतिहारो विशिषान्ति हीतरवत् ॥ ३७ ॥

ऐतरेयिन आदित्यपुरुषमधिकृत्य समामनन्ति । तद्योऽहं
सोऽसौ योऽसौ सोऽहमिति । तथैव जाबाला अपि, त्वं वा
अहमस्मि भगवो अहं वै त्वमसीति । तत्र संशयः । किमात्मन
ईश्वरेणैकत्वविषयमेकरूपमेव चिन्तनं विधीयते, उत जीवेश्वर-

योरन्योन्यानुवादेन अन्योन्यात्मकत्वरूपव्यतिहारेण उभयविपर्य-
चिन्तनमिति । अत्र पूर्वपक्षिमते एकरूपत्वाल्लाघवं, सिद्धान्तिमते
उभयरूपत्वाङ्गीकारेण व्यतिहारसार्थक्यमितिभेदः । तत्राऽभ्यास-
स्यादरार्थत्ववद् व्यतिहारोपदेशस्याप्यादरार्थत्वात् तदनुरोधेन
न चिन्तनस्योभयरूपत्वं, किं त्वेकरूपत्वमेवेति दृष्टान्तेन प्राप्ते
भ्रमः । व्यतिहार एवात्रोपास्यत्वेनोपादिश्यते, न त्वात्मन ईश्वरेण
एकत्वमात्रम् ॥ इतरवत् ॥ यथेतरे सर्वात्मत्वादयो गुणा उ-
पास्यत्वेनोपादिश्यन्ते तद्वत् । प्रतिज्ञातेर्थे हेतुः— विशिषन्ति
हीति ॥ समाम्नातारो जीवपरमात्मानौ व्यतिहारेण विशिषन्ति,
तद्योऽहमित्यादिना । तच्च व्यतिहारेण विशेषणं व्यतिहारस्य
उपास्यत्वे सार्थकं स्यात् । अन्यथा जीवस्येश्वरेणैकत्वमात्रस्य
उपास्यत्वे तत्प्रतिपादकश्रुत्यंशस्यैवाऽर्थवत्त्वं न त्वीश्वरस्य
जीवेनैकत्वप्रतिपादकांशस्येति । तस्मादुभयांशसार्थक्यायोभयरूपं
चिन्तनं विधेयमिति सिद्धम् । पूर्वमूत्रे, उपदेशान्तरवादिति दृष्टान्त-
त्वेन तत्त्वमसीत्येकत्ववाक्यकथनप्रसङ्गेनैकत्ववाक्यस्य तद्योऽहमि-
त्यादेर्विचारात् प्राप्तङ्गीकी पादसङ्गतिर्बोध्या । यद्वा अस्यामह-
ङ्ग्रहोपास्ता व्यतिहारस्यानुपास्यत्वान्न सर्वत्राहङ्ग्रहोपास्तौ तस्य
व्यतिहारस्योपसंहार इति पूर्वपक्षे फलम् । सिद्धान्ते तस्योपास्य-
त्वात् सर्वत्रोपसंहार इति साक्षादेव पादसङ्गतिः ॥ ३७ ॥

(२४ सत्यविद्याधिकरणम् । सू० १) .

सैत्र हि सत्यादयः ॥ ३८ ॥

चाजमनेयके हृदयाख्यं हिरण्यगर्भं प्रस्तुत्य, स यो हैतन्मह-
षक्षं प्रथमजं वेद सत्यं ब्रह्मेति जयतीमाल्लोकानिति सत्य-
विद्यां विधाय तदङ्गत्वेन तदेतत् व्यक्षरं सत्यमिति । सइत्येक-
मक्षरं, तीत्येकमक्षरं, यमित्येकमक्षरं प्रथमोत्तमे अक्षरे सत्यं मध्य-

तोऽनृतम् । तदेतदनृतमुभयतः सत्येन परिगृहीतं सत्यभूयमेव
 भवतीति सत्यनामाक्षराणामुपासनमुक्त्वानन्तरं श्रावयति ।
 तद् यत्तत्सत्यमसौ स आदित्यो य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषो
 यथायं दक्षिणेऽक्षन् पुरुष इत्यादि । अयमर्थः । हशब्द उपास्य-
 प्रसिद्धयर्थः । एतदिति हिरण्यगर्भाख्यं ब्रह्मोपास्यं परामृशति ।
 महद् व्योपकं यक्षं पूज्यं प्रथमजं भौतिकाऽपेक्षयेति शेषः । वेदना-
 प्रकारमाह । सत्यं ब्रह्मेति । सच्च त्यच्चेति । सत्यं पञ्चभूता-
 ऽऽत्मकं हिरण्यगर्भाख्यं ब्रह्म यो वेद उपास्ते स इमाँल्लोकाञ्जय-
 तीत्यर्थः । तीत्येकमक्षरमित्यत्र तकारोपरितन ईकार उच्चारणा-
 ऽर्थः । निरञ्जकस्तकारो बोध्यः । अत्र हि प्रथमोत्तमे अक्षरे सत्य-
 म् । मृत्युसाम्याभावात् । मध्यतो मध्यस्थमक्षरमचृतं मृत्युः मृत्य्व-
 ऽनृतयोस्तकारसाम्यात् । तदेतदनृतं मृत्युरूपमुभयतः सत्येन
 परिगृहीतमन्तर्भावितमतोऽकिञ्चित्करं तत् सत्यभूयं सत्यवाहुल्य-
 मेव भवतीत्यर्थः । तत्र हृदयात्मकत्वे सत्यात्मकत्वे च
 ब्रह्मणः सिद्धमित्यर्थः । यत्तत्सत्यमित्यादिकं, सम्बन्धादेवमन्य-
 त्रापीत्यधिकरणे व्याख्यातम् । तत्र संशयः । किं तद्यत्सत्य-
 मसौ स आदित्य इत्यादिना श्रुताविद्या पूर्वसत्यविद्यातो भिद्यते
 नवेति पूर्वपक्षे विद्याभेदाद् गुणानुपसंहारः फलं, सिद्धान्ते तदुपसं-
 हार इति बोध्यम् । तत्र पूर्वं जीवब्रह्मणोर्व्यतिहारोक्तिभेदा-
 द्विद्याया द्विरूपत्वमुक्तम् । तद्ब्रह्मैवापि सत्यविद्यायां लोकजयस्य
 फलत्वादनन्तरविद्यायां च हन्ति पाप्मानमित्यादिना पापनिवृत्तेः
 फलत्वात् फलोक्तिभेदाद्विद्याभेद इति दृष्टान्तेन प्राप्ते, शून्यः ।
 इयमनन्तरविद्या सैव सत्यवियं, न ततो भिद्यते । कुनः ।
 तद्यत्तत्सत्यमिति प्रकृतस्यैवोपास्यस्य हिरण्यगर्भस्याऽऽकर्षणा-
 दिति, द्विशब्दमूचितो हेतुर्बोध्यः । न हि वेशाभेदे विद्याभेदो

युक्तः । न च फलभेदाद्विद्याभेदः । सत्याविद्याप्रकरणे पठितस्य फलस्य सर्वस्यापि सत्यविद्याफलत्वादिति । तस्माद्विद्यैक्यात् पूर्वापरवाक्यस्थाः सर्वे सत्यादयो गुणा उपसंहर्तव्या इति सिद्धम् ॥ ३८ ॥

(२५ दहरहादाकाशयोरुपसंहाराधिकरणम् । सू० १)

कामादीतरत्र तत्र चायतनादिभ्यः ॥ ३९ ॥

दहरविद्यायां दहराकाशमात्मानं प्रकृत्य छन्दोगा आमनन्ति, एष आत्माऽपहतपाप्मा विरजो विमृत्युर्विशोको विजिघत्सोऽपिपासः सत्यकामः सत्यसङ्कल्प इत्यादि । तथा वाजसनेयिनोऽपि, स वा एष महानज आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु य एषोऽन्तर्हृदये आकाशस्तस्मिञ्छेते सर्वस्य वशी सर्वस्येशान इत्यादि । तत्र संशयः । किमन्योन्यं गुणोपसंहारोऽस्ति न वेति । तत्र पूर्वं वेद्याभेदेन विद्यैक्याद्गुणोपसंहार इत्युक्तम् । तर्हि प्रकृते छान्दोग्ये दहराकाशस्यैवोपास्यत्वाद्वाजसनेयिके आकाशनिष्ठस्यात्मनो ज्ञेयत्वाद्भेदेन सगुणानिर्गुणविद्ययोर्भेदाद्गोपसंहार इति प्रत्युदाहरणेन प्राप्ते, धूमः । कामादि सत्यकामादिगुणजातमितरत्र वाजसनेयिके उपसंहर्तव्यम् । यच्च सर्ववशित्वादिकं तदपि तत्र छान्दोग्ये उपसंहर्तव्यम् । कुतः ॥ आयतनादिभ्यः ॥ हृदयस्याऽऽयतनस्य ब्रह्मणश्चोपास्यस्य ब्रह्मणः सेतुत्वव्यपदेशस्य चोभयत्राविशेषादित्यर्थः । अयं भावः । दहराधिकरणे दहराकाशस्य ब्रह्मत्वसमर्थनान्न वेद्यभेदः । ननु तथापि सगुणानिर्गुणविद्ययोरनयोर्भेदो दुर्वार इति चेत् । सत्यमस्ति भेदः । कथं तर्हि गुणोपसंहार इति चेद्, न ह्यत्रोपासनार्थं गुणोपसंहारं धूमः । किन्तु विद्यास्तुत्यर्थम् । स्तुत्यर्थगुणोपसंहारश्च विद्याभेदेऽपि सम्भवति । स्तुतेरुभयत्राऽविशेषादिति ॥ ३९ ॥

(२६ उपवासे प्राणाहुतिलोपाधिकरणम् । सू० २)

आदरादलोपः ॥ ४० ॥

छान्दोग्ये वैश्वानरविद्यायां प्राणाग्निहोत्रं श्रूयते । तद्य-
द्भक्तं प्रथममागच्छेत्तद्धोमीयं स यां प्रथमामाहुतिं जुहुयात्तां
जुहुयात् प्राणाय स्वाहेत्यादिना भक्तमन्नम् । जावालश्रुतौ पूर्वो-
ऽतिथिभ्योऽश्नीयादिति वैश्वानरोपासकस्यातिथिभ्यः पूर्वं
भोजनं विधायतिथिभोजनप्राथम्यनिन्दया पूर्वभोजनं स्तौति ।
यथा ह वै स्वयमहुत्वाऽग्निहोत्रं परस्य जुहुयादेवं तदिति । यथा
स्वाग्निहोत्राकरणेन पराग्निहोत्रकरणमयुक्तमेवं तदतिथिभ्यः
पूर्वं भोजनदानमित्यर्थः । तत्र संशयः । किं भोजनलोपे प्राणा-
ऽग्निहोत्रस्य लोप उताऽलोप इति । अलोपसिद्धिः पूर्वपक्षे फलं,
सिद्धान्ते तु लोपसिद्धिरिति । उपास्तिविचारप्रसङ्गेन तदङ्गपूर्व-
भोजनाश्रितप्राणाग्निहोत्रविचारादस्तिपादसङ्गतिः । उपास्तिलोपे-
ऽपि स्तुत्यर्थत्वेन गुणोपसंहारवद्भोजनलोपेऽपि पूर्वभोजनस्तुत्युप-
पत्त्यर्थं प्राणाग्निहोत्रलोप इत्यवान्तरसङ्गतिः । तत्र पूर्वपक्षसूत्र-
म् ॥ आदरादलोप इति ॥ भोजनलोपेऽप्यग्निहोत्रस्यालोपः ।
पूर्वभोजनस्य प्राथम्यरूपधर्मलोपमसहमानया जावालश्रुत्या
प्राणाग्निहोत्रे आदरकरणात् । न हि धर्मलोपमसहमाना श्रुतिः
प्राणाग्निहोत्रस्य धर्मिणो लोपं सहते । तस्माद् भोजनलोपेऽप्य-
ऽन्येन भक्ष्यद्रव्येण प्राणाग्निहोत्रं कर्त्तव्यमित्येवं प्राप्ते ॥ ४० ॥

सिद्धान्तयति—

उपस्थितेऽतस्तद्वचनात् ॥ ४१ ॥

भोजने उपस्थिते, अतोऽस्मादेव भोजनद्रव्यात् प्राणाग्नि-
होत्रं कर्त्तव्यम् अनुपस्थिते भोजने प्राणाग्निहोत्रं न कर्त्तव्यमेव

कुतः ॥ तद्वचनात् ॥ तद्धोमीयमिति वचनात् । सन्निहितसा-
काङ्क्षात्तद्यद्भक्तं प्रथमागच्छेदित्यनेन सन्निहितस्य भोजनार्थप्राप्त-
द्रव्यस्य होमसाधनत्वप्रतीतेरित्यर्थः । तथाच भक्तागमनस्य
भोजनप्रयुक्तस्य भोजनद्रव्यलोपेऽग्निहोत्रस्य लोप एव । आदर-
वचनं तु भोजनप्रसक्तिदशायां द्रष्टव्यम् ॥ ४१ ॥

सन्ति कर्माङ्गेषुहीयादिषु प्राणायुपासनानि । तानि किं
पर्णतावत् कर्माङ्गानि नित्यवदनुष्ठेयानि, उत गोदोहनवत् स्व-
तन्त्रफलसाधनान्यनित्यानीति संशयः । पूर्वोत्तरकोटिसिद्धिरेव
पूर्वोत्तरपक्षयोः फलम् । उपासनाविचारात्मकत्वादस्य पादसङ्ग-
तिः । अनित्यभोजनाङ्गाऽऽश्रितप्राणाग्निहोत्रस्यानित्यत्ववान्नित्य-
कर्माश्रितोपासनानां नित्यत्वमित्यवान्तरसङ्गतिः । तत्र यस्य पर्ण-
मयी जुहूर्भवतीति कश्चित् क्रतुमनारभ्याधीतस्य पर्णमयीत्वस्या-
ऽव्यभिचारितक्रतुसंबन्धिजुहूद्वारा क्रत्वङ्गवदनारभ्याऽधीतानाम्
उद्गीथायुपासनानामप्युद्गीथादिद्वारा क्रत्वङ्गत्वमिति प्राप्ते, धूमः-

(२७ अङ्गावयवोपास्यनैपत्याधिकरणम् । सू० १)

तन्निर्धारणानियमस्तद्दृष्टेः पृथग्धप्रतिबन्धः फलम् ॥ ४२ ॥

तन्निर्धारणानियम इति ॥ तेषां कर्माङ्गाश्रितानां निर्धारणा-
नामुपासनानामनियमः नित्यवदनुष्ठानाभावः । कुतः ॥ तद्दृ-
ष्टेः ॥ तस्यानियमस्य श्रुतां दर्शनादित्यर्थः । तथाहि । तेनोर्भा
कुरतो पथैतदेवं वेद, यथ न वेदेत्यनुपासकस्यापि कर्मणि कर्तृ-
त्वं वदन्ती श्रुतिरुपासनस्यानियतत्वं दर्शयति । उपासनस्य पृथक्-
फलत्रयणादपि पशुप्राप्तिफलकगोदोहनवद्ग्न कर्माङ्गत्वमित्याह ।
पृथग्यीति । हि यतः पृथगप्रतिबन्धः कर्मणो वीर्यवत्तरत्वात्मक-
समृद्धिरूपफलमुपलभ्यते । अतोऽपि न कर्माङ्गत्वमुपासनस्ये-
त्यर्थः । तथा मुपासनस्य पृथक्फलत्वे श्रुतिः । तेनोर्भा कर्म

कुरुतो यश्चैतदेवं वेद, यश्च न वेद नाना तु विद्याचाऽविद्या च ।
यदेव विद्यया करोति श्रद्धयोपनिषदा तदेव वीर्यवत्तरं भवतीति ।
तेनोद्गारेणोभावपि कर्म कुरुतः । यश्चैतदोद्गाराख्यमक्षरम् एवं
रसतमत्वादिगुणकं वेद यश्च न वेद तावुभाविति संबन्धः ।
एवमनभिप्रेतपक्षमुक्त्वा स्वाभिप्रेतमाह श्रुतिः ॥ नाना त्विति ॥
तुः पूर्वपक्षनिरासार्थः । कर्माङ्गोद्गारमात्रज्ञानापेक्षया रसतमत्वा-
दिगुणकोद्गारज्ञानं नानैव पृथक्फलकम् । दृष्टो हि मणिविक्रये
शवरवाणिजोः सामान्यविशेषज्ञानाभ्यां फलभेदः । तस्माद्यदेव
कर्म विद्ययोद्गीथादिविषयया श्रद्धयाऽऽस्तिक्यबुद्ध्योपनिषदा
तच्चदेवताध्यानेन युक्तं करोति तदेव कर्मवीर्यवत्तरं भवतीत्यर्थः ॥
अनेन विद्याहीनं कर्म वीर्यवन्मात्रं, विद्यासहितं तु वीर्यवत्तरमिति
गम्यते । न हीदं विद्यायाः कर्माङ्गत्वे संभवति । अङ्गहीनस्य
कर्मणो वीर्यवन्मात्रत्वस्य फलजनकत्वलक्षणस्याऽनुपपत्तेः । त-
स्मात् पूर्णताया अक्रियात्मकत्वेन क्रतुसंबन्धं विना स्वातन्त्र्येण
फलसाधनत्वाभावेन विपमत्वादिद्यायाः क्रियात्मकत्वेन स्वात-
न्त्र्येण फलसाधनत्वसंभवाद्गोदोहनवत् स्वातन्त्र्यमेवेति सिद्ध-
म् ॥ ४२ ॥

(२८ वायुप्राणोपासनयोः प्रयोगभेदाधिकरणम् । सू० १)

प्रदानत्रदेव तदुक्तम् ॥ ४३ ॥

बृहदारण्यके छान्दोग्ये च संवर्गविद्यायां वागादिभ्यः प्राणः
श्रेष्ठः, अग्न्यादित्यादिदेवताभ्यः श्रेष्ठो वायुरित्यवधारितम् । तत्र
संशयः । किमस्यां विद्यायां वायुप्राणयोः प्रयोगैक्यम्, उत प्र-
योगभेद इति फलपादसङ्गती पूर्ववत् । पूर्वं फलभेदात् कर्माङ्गा-
नां तदाश्रितोपासनानां च नित्यत्वानित्यत्वलक्षणः प्रयोगभेद
उक्तः । तर्हि प्रकृते वायुप्राप्तिलक्षणफलैक्याद्वायुप्राणयोः स्वरूपत

एकत्वेन वेद्याभेदेन विद्यैक्याच्च प्रयोगैक्यमिति प्रत्युदाहरणेन प्राप्ते, द्रूमः। यथैकस्मिन्नग्निहोत्रे दधितण्डुलादिभिर्गुणैः प्रयोगभेद एवमेकस्यामपि विद्यायां वायुमाणयोः स्वरूपाभेदेऽप्याधिदैविकत्वाध्यात्मिकत्वरूपावस्थाभेदेन गुणभेदात् प्रयोगभेद इति प्रदानवदेवेदं द्रष्टव्यम् । तथाहि । इन्द्राय राज्ञे पुरोडाशमेकादशकपालमिन्द्रायाधिराजायेन्द्राय स्वराज्ञ इति पुरोडाशत्रयवत्यामिष्टौ श्रुतायां किं त्रयाणां पुरोडाशानां सहप्रदानमुत प्रदानभेद इति विशये देवतैक्यात् सहप्रदाने प्राप्ते, राजाधिराजस्वराजगुणभेदेन तत्तद्विशिष्टदेवताभेदात् पुरोडाशानां प्रदानस्य प्रक्षेपस्य भेद इति यथा तद्वत् प्रकृते वेद्यभेदात् प्रयोगभेद इत्यर्थः । तदुक्तं देवताकाण्डे, नाना वा देवता पृथग् ज्ञानादिति वाशब्दो देवतैक्यनिरासार्थः । नानादेवतेत्यत्र हेतुमाह । पृथगिति । उत्पत्तित्राक्ये एष राजाधिराजस्वराजगुणानां पृथग्ज्ञानाच्चद्विशिष्टदेवतानां नानात्वं युक्तमित्यर्थः ॥ ४३ ॥

(२९ मनश्चिदादीनां स्थतन्त्रताधिकरणम् । सू० ९)

लिङ्गभूयस्त्वात्तद्धि बलीयस्तदपि ॥ ४४ ॥

वाजसनेयिनोऽग्निरहस्ये, नैष वा इदमग्रे सदासीन्नाप्यसदित्युपक्रम्य मनसः प्रादुर्भावमुक्त्वा, तन्मन आत्मनोऽग्नीनपश्यदिति मनोऽधिकृत्य पठन्ति । पद्त्रिंशत्सहस्राण्यपश्यदात्मनोऽग्नीनर्कान्मनोमयान्मनाश्चित इत्यादि । तथैव वाक्चितः प्राणश्चितश्चक्षुश्चितः श्रोत्रचितः कर्मचितोऽग्निचित इत्यन्यानग्नीनामनन्ति । अयमर्थः । पुरुषस्यायुष्टेन क्लृप्तशतवर्षाणामहोरात्राणि पद्त्रिंशत्सहस्राणि । तैरवच्छिन्ना मनोवृत्तयोऽपि पद्त्रिंशत्सहस्राणि भवन्ति । एकस्मिन्नहोरात्रे उत्पन्नसर्वमनोवृत्तिष्वहोरात्रगतैकत्वरोपात्ता एतावत्संख्याका मनोवृत्तय इष्टकालेनाग्नि-

त्वेन च सम्पाद्यन्ते, पट्टत्रिंशत्सहस्राणीत्यादिना मन एव स्ववृत्तिरूपानग्नीनर्कानर्च्यान् अत एव मनोविकारान् मनश्चितः । मनसा चीयन्ते सम्पाद्यन्ते इति मनश्चितः । तानपश्यदित्यर्थः । एवमेव वागादयोऽपि स्वस्ववृत्तीरग्नित्वेनाऽपश्यन्निति प्रतीन्द्रिय-वृत्त्येकैकमग्निचयनं सम्पाद्यम् ॥

प्राणो घ्राणम् । कर्मपदमनुक्तकर्मोन्द्रियपरम् । एतेऽग्नयः कर्म-प्रकरणे पठिताः । तत्र संशयः । किमेते मनश्चिदादयोऽग्नयः । कर्माङ्गभूताः, उत स्वतन्त्रा इति पादसङ्गतिफले पूर्ववत् । पूर्वमेक-प्रयोगायोगाद्वायुप्राणयोः प्रयोगभेद इत्युक्तम् । तर्हि मन-श्चिदादीनां प्रकरणात् कर्माङ्गत्वेनैकप्रयोगसम्भवात् प्रयोगैक्यमिति प्रत्युदाहरणेन प्राप्ते, सिद्धान्तमुपक्रमते ॥ लिङ्गेति ॥ मन-श्चिदादयोऽग्नयः स्वतन्त्रा एव । कुतः ॥ लिङ्गभूयस्त्वात् ॥ स्वातन्त्र्यज्ञापकलिङ्गानां भूयसां सत्त्वादित्यर्थः । तथाहि । य-त्किञ्चेमानि भूतानि मनसा सङ्कल्पयन्ति तेषामेव सा कृतिरिति तान् हैतानेवंविदे सर्वदा सर्वाणि भूतानि चिन्वन्त्यपि स्वपत इत्यादीनि लिङ्गानि सन्ति । अयमर्थः । सर्वाण्यपि भूतानि, जन्तवो यत्किमपि मनसा सङ्कल्पयन्ति, तेषामेवाग्नीनां सा कृतिः सम्पादनं सर्वजन्तुमनआदिवृत्तीनामग्नित्वेन ध्येय-त्वादित्येकं लिङ्गम् । न हि यत्किञ्चित्करणं कर्माङ्गं सम्भवती-ति । एवंविदे स्वपते जाग्रतेऽपि सर्वदा सर्वाणि भूतानि ताने-तानग्नीन् चिन्वन्तीति लिङ्गान्तरम् । न हि कर्माङ्गं सर्वदा-ऽनुष्ठीयमानं दृष्टम् । कालविशेष एव तद्विधानादिति । तद्धि लिङ्ग-प्रकरणाद् बलीयः । तदपि बलीयस्त्वमप्युक्तं पूर्वकाण्डे, श्रुति-लिङ्गवाक्यप्रकरणस्थानसमाख्यानां समवाये पारदोर्वल्पमर्थवि-प्रकर्षादिति ॥ एतत्सूत्रार्थो विस्तरेण वाचस्पतिमिश्रैरेतत्पादादौ

वेधाऽधिकरणे वर्णित इतीह विस्तरभयान्नोच्यते इति ॥ ४४ ॥

एवं सिद्धान्तमुपक्रम्य पूर्वपक्षयति—

पूर्वविकल्पः प्रकरणात् स्यात् क्रियामानसवत् ॥ ४५ ॥

सङ्कल्पात्मका मनश्चिदादयोऽग्नयो न स्वतन्त्राः, किन्तु इष्टकाभिरग्निं चिनुते इति प्रकृतस्य पूर्वस्य क्रियामयस्याग्नेरयं विकल्पः सङ्कल्पात्मकोऽग्निः प्रकरणात् स्यात् । न च लिङ्गादग्नीनां स्वातन्त्र्यम् । प्रकृते तु उक्तलिङ्गस्यार्थवादादिकार्यदर्शनलक्षणस्य अर्थवादस्थत्वेन विहितमानसिकाग्निस्तुतिपरत्वेन विध्यैकवाक्यतया स्वार्थपरत्वाऽभावात् । सिद्धे हि स्वार्थे तद्दर्शनं लिङ्गमग्नीनां स्वातन्त्र्यं गमयेत् । न ह्यस्ति स्वार्थसिद्धिः । तस्मात् क्रियानुभवेशिन एवैते मानसिकाग्नयः । एतेन सांघ्रं क्रियापदं व्याख्यातम् ॥ मानसवत् ॥ तथाहि द्वादशाहे श्रूयते । अनया त्वा पात्रेण समुद्रं रसया प्राजापत्यं मनोग्रहं गृह्णामीति । त्वा त्वां समुद्रमनया रसया पृथिव्या पात्रेण प्राजापतिदेवताकं मनोग्रहं ध्यानपर्यं ग्रहमापाद्य गृह्णामीत्यर्थः । तत्र किमिदं मानसं द्वादशाहादहरन्तरम् । उत तन्मध्यपातिनो दशमस्याहोऽङ्गमिति संदेहे, यागू च द्वादशाहो मनो मानसमिति भेदव्यपदेशादहरन्तरमिति प्राप्ते, मानसस्याहरन्तरत्वे मानाभावाद् भेदव्यपदेशस्याऽङ्गाङ्गिभावेनाप्युपपत्तेरहरन्तरत्वे द्वादशाहसंज्ञाया गौणत्वप्रसङ्गान्मुख्ये सम्भवति गौणत्वायोगाद् द्वादशाहमध्यपातिनो दशमस्याहोऽङ्गं मानसमिति यथा तथैव मानसिकाऽग्नयः प्रकृतकर्मशेषा इत्यर्थः ॥ ४५ ॥

अतिदेशाच्च ॥ ४६ ॥

मानसिकाग्नीनां मध्ये एकैकोऽग्निस्तावान् यावानसौ पूर्वं

इति पूर्वेणैकैकाचितेनाऽग्निना मानसिकाग्नीनां सादृश्योपदेशाच्च तच्छेषत्वमेकक्रियानुप्रवेशातिरिक्तसादृश्याभावादित्यर्थः ॥ ४६ ॥

सिद्धान्तयति—

त्रिद्यैव तु निर्धारणात् ॥ ४७ ॥

तुरुक्तपक्षनिरासार्थः । विद्यात्मका एते मनश्चिदादयः स्वतन्त्रा एव, न कर्मानुप्रवेशिनः । कुतः । ते हैते विद्याविता एवेत्यवधारणादित्यर्थः । एवकारश्रुत्या कर्मप्रकरणं बाध्यमिति भावः ॥ ४७ ॥

लिङ्गादपि तद्बाध्यमित्याह—

दर्शनाच्च ॥ ४८ ॥

मानसिकाऽग्नीनां स्वातन्त्र्यज्ञापकलिङ्गस्य दर्शनाच्च प्रकरणं बाध्यमिति भावः । लिङ्गं पूर्वं दर्शितम् ॥ ४८ ॥

नन्विदं लिङ्गं न साधकमित्युक्तमित्यत आह—

श्रुत्यादिबलीयस्त्वाच्च न बाधः ॥ ४९ ॥

श्रुतिरेवकारः । आदिपदेन लिङ्गवाक्ययोर्ग्रहणम् । लिङ्गमुक्तमेव । विद्यया हैवैत एवंविदश्चिता भवन्तीत्येतेषां मानसिकाऽग्नीनां पुरुषसम्बन्धमाचक्ष्णानं वाक्यं स्वातन्त्र्यबोधकम् । तथा-चैतेषां श्रुतिलिङ्गवाक्यानां बलीयस्त्वाद् दुर्बलेन कर्मप्रकरणेनाऽग्नीनां न स्वातन्त्र्यं बाध्यमित्यर्थः । न च लिङ्गस्याऽर्थवादस्थत्वेनाऽसाधकत्वम् । लिङ्गप्रदर्शनार्थमुदाहृतवाक्यानां विधिप्रत्ययसामीप्याभावाद्पूर्वार्थबोधकत्वाच्च विधायकत्वेनाऽर्थवादत्वाऽभावादिति भावः ॥ ४९ ॥

इतोऽपि मनश्चिदाग्नीनां स्वातन्त्र्यमित्याह—

अनुबन्धादिभ्यः प्रज्ञान्तरपृथक्त्ववद् दृष्टश्च तदुक्तम् ॥ ५० ॥

ते मनसैवाऽऽधीयन्त मनसाऽचीयन्त मनसैव ग्रहा अगृह्यन्त
मनसाऽस्तुवन्मनसाऽशंसन् यत्किञ्च यज्ञे कर्म क्रियते यत्किञ्च
यज्ञीयं कर्म मनसैव तन्मनोमयेषु मनश्चित्सु मनोमयमक्रियत
इत्यादिना मन आदिवृत्तिषु कर्माऽज्ञानामनुबन्धात् सम्पादना-
दग्नीनां स्वातन्त्र्यम् । कर्माङ्गत्वेऽज्ञानां प्रत्यक्षसिद्धत्वेन सम्पादन-
वैयर्थ्यात् । आदिशब्देनातिदेशो गृह्यते । अतिदेशो हि क्रिया-
मयस्याग्नेर्माहात्म्यमेकैकस्य मानसिकाऽग्नेर्दर्शयन् स्वातन्त्र्यमेपां
दर्शयति । यस्त्वयमतिदेशः पूर्वपक्षानुकूल इति । तन्न । अग्नि-
सादृश्येनास्यातिदेशस्य सिद्धान्तेऽप्युपपत्तेः । सूत्रे बहुवचन-
सिद्ध्यर्थं पूर्वोक्तश्रुतिलिङ्गादिकं बोध्यम् । उक्तश्रुत्यर्थस्तु, ते-
ऽग्नयो मनसैवाऽऽधीयन्त आधानकर्मणा सम्पादिता अचीयन्त,
चिता एष्वग्निषु ग्रहाः पात्राण्यगृह्यन्त । गृहीता अस्तुवन् स्तोत्रं
कृतवन्त उद्गातारः, अशंसन् शंसनं कृतवन्तो होतारः । किं
बहुना, यत्किञ्च कर्माऽऽरादुपकारकं, यत्किञ्च यज्ञीयं, यज्ञ-
निष्पत्त्यर्थं, सन्निपत्योपकारकं च क्रियते तद्विदुषो मनसैवा-
ऽक्रियत कृतमिति । एवमनुबन्धादिभ्यो हेतुभ्यः स्वातन्त्र्यं मन-
श्चितादीनाम् ॥ प्रज्ञान्तरपृथक्त्ववत् ॥ यथा प्रज्ञान्तराणां
शाण्डिल्यादिविद्यानां स्वातन्त्र्यं तद्वत् ॥ नन्वग्नीनां स्वातन्त्र्ये
कर्ममकरणादुत्कर्षः काप्यदृष्टः कल्पितः स्यादत आह ॥ दृष्टश्चे-
ति ॥ राजा स्वाराज्यकामो राजसूयेन यजेतेति राजसूयं प्रकृत्य,
आग्नेयोऽष्टाकपालो हिरण्यं दक्षिणेत्पादिना श्रुताया अन्तेष्टे-
र्ब्राह्मणादिकर्तृकाया राजमात्रकर्तृकराजसूयमकरणादुत्कर्षो दृष्टः ।
तद्वदत्रापि अग्नीनां कर्ममकरणादुत्कर्ष इत्यर्थः । इदं सर्वं पर-
मतन्त्रे उक्तमित्याह ॥ तदुक्तमिति ॥ ५० ॥

यदुक्तं मानसवदग्नीनां क्रियाशेषत्वामिति तद् दूषयति—
नसामान्यादप्युपलब्धेर्मृत्युवन्न हि लोकापत्तिः ॥ ५१ ॥

मनश्चिदादीनां मानसेन मानसिकत्वसामान्यादपि क्रिया-
शेषत्वं न कल्प्यम् । उक्तश्रुत्यादिभ्यः स्वातन्त्र्योपलब्धेर्मृत्युव-
त् ॥ यथा स एव मृत्युर्य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुष इति, अग्नि-
र्वै मृत्युरिति वाऽऽदित्यपुरुषस्याऽग्नेश्च मृत्युशब्दत्वसाम्येऽपि
परस्परवैषम्यम् । यथा वा द्युलोकोऽग्निस्तस्यादित्यः समिदि-
त्यादौ समिदादिसाम्यान्न हि द्युलोकस्याऽग्नित्वापत्तिः । किन्तु
परस्परवैषम्यं, तद्वन्मानसमानसिकग्न्योर्मानसिकत्वसाम्येऽपि
परस्परवैषम्यमित्यर्थः ॥ ५१ ॥

परेण च शब्दस्य ताद्विध्यं भूयस्त्वात्वनुबन्धः ॥ ५२ ॥

मानसिकाग्निब्राह्मणात् परस्मिन् ब्राह्मणे, अयं वा व लोक
एषोऽग्निश्चित इत्यादिशब्दस्य ताद्विध्यम् । चित्तेऽग्नौ पृथिवी-
दृष्टिरूपस्वतन्त्रविद्याविधित्वमेव लक्ष्यते, न कर्माङ्गविद्याविधित्व-
म् । तथा यदेतन्मण्डलं तपतीति पूर्वस्मिन्नपि ब्राह्मणे विद्या-
प्राधान्यं दृश्यते इति चकारार्थः । तथाच तत्समभिव्याहारादस्मि-
न्नपि ब्राह्मणे विद्यायाः प्राधान्यमिति भावः । नन्वस्मिन् ब्राह्मणे
मानसिकाऽग्निविद्यायाः प्रधानत्वे किमर्थं कर्मोपक्रमस्तत्राह ॥
भूयस्त्वादिति ॥ कर्माङ्गानां मानसिकाग्निविद्यायां सम्पाद्यानां
बहुत्वाद्विद्यायास्तदुपक्रमेणानुबन्धः प्रतिपादनमित्यर्थः । तस्मा-
दिर्य मानसिकाग्निविद्या स्वतन्त्रपुरुषार्थहेतुरिति सिद्धम् ॥ ५२ ॥

ननु विद्यायाः पुरुषार्थहेतुत्वमयुक्तम् । देहाऽतिरिक्तस्य
पुरुषस्याऽभावादित्याक्षिपति—

(३० आत्मनो देहातिरिक्तत्वाधिकरणम् । सू० २)

एक आत्मनः शरीरे भावात् ॥ ५३ ॥

प्रसङ्गादस्य पादसद्भतिर्वोध्या । अत्र किमात्मा देह उत तदतिरिक्त इति संशयः । पूर्वपक्षे देहातिरिक्तात्माभावात् स्वर्गाऽपवर्गादिशास्त्रवैयर्थ्यं, सिद्धान्ते तत्सार्थक्यमिति विभागः । तत्र एके देहात्मवादिनो लोकायतिका देहातिरिक्तस्यात्मनोऽसत्त्वं मन्यमाना देहात्मेति वदन्ति । कुतः । शरीरे सति चैतन्यसुखादीनां भावात् तद्भावे चाभावादित्यन्वयव्यतिरेकाभ्यां तेषां देहधर्मत्वेनातिरिक्तात्मसिद्धवभावादिति प्राप्ते ॥ ५३ ॥

सिद्धान्तयति—

व्यतिरेकस्तद्भावाऽभावित्वाच्च तूपलब्धिवत् ॥ ५४ ॥

न त्वात्मनो देहादव्यतिरेकः, किन्तु व्यतिरेक एव न्याय्यः । कुतः । चैतन्यादीनां मात्मधर्माणां तस्य शरीरस्य मरणाऽवस्थायां भावेऽप्यभावित्वाद् देहधर्मत्वासम्भवात् । यथा देहभावे भावाद् देहधर्मत्वं तथा देहभावेऽप्यभावाद्देहधर्मत्वमेव कुतो न स्यादित्यर्थः । किञ्च निश्चितान्वयव्यतिरेकाभ्यां देहधर्मत्वं वक्तव्यम् । नचाऽत्र देहाऽभावे अभाव इति व्यतिरेकनिश्चयः सम्भवति । एतदेहाऽभावेऽपि देहान्तरावच्छेदेन तद्धर्मसत्त्वसम्भवादिनि ॥ उपलब्धिवत् ॥ तथाहि । अस्ति तावद् घटाद्युपलब्धिः । सा च न देहधर्म इत्युक्तम् । किञ्च देहधर्मत्वे तस्याः प्रकाशत्वाऽनुपपत्तिः । देहरूपादिवदिति । यथा देहादिविषयाया उपलब्धेः सच्यमङ्गीक्रियते तथा तस्या देहादिव्यतिरेकोऽप्यङ्गीकार्यः । सैव चोपलब्धिर्नः आत्मेति । तस्माद् देहातिरिक्तस्यात्मनोऽस्ति न्वमिति सिद्धम् ॥ ५४ ॥

(३१ उक्थादिधियोः शाखान्तरेऽनुवृत्त्यधिकरणम् । सू० २)

अङ्गाववद्धास्तु न शाखासु हि प्रतिवेदम् ॥ ५५ ॥

सन्ति कर्माङ्गाश्रिता उपासनाः । उद्गीथाऽवयवोद्गारे प्राण-
दृष्टिः, उवथे पृथिवीदृष्टिः, लोकेषु पञ्चविधं सामोपासीतेति
च । लोकशब्दः पृथिव्यान्यन्तरिक्षादित्यनुलोकपरः । पृथिव्यादि-
विषयकदृष्ट्या पञ्चविधं सामोपासीतेत्यर्थः । पृथिवीहिङ्कारः,
अग्निः प्रस्तावः, अन्तरिक्षमुद्गीथः, आदित्यः मनिहारः, द्यौर्निधन-
मिति हिङ्कारादिपञ्चविधे साम्नि पृथिव्यादिदृष्टिरिति विभागः ।
अत्र संशयः । किमेता उपासना यत्र शाखायां विहितास्तच्छाखा-
गतोद्गीथाद्यालम्बना उत्तसर्वशाखागतोद्गीथाद्यालम्बना इति पूर्वो-
त्तरपक्षयोः पूर्वोत्तरकोदिसिद्धिः फलम् । उपासनाविचारात्मकत्वात्
साक्षादस्य पाद सङ्गतिः । तत्र यथा शरीरात्मनोर्भेदादात्मधर्माणां
शरीरे न सम्भवस्तद्वेदेकशाखागतोद्गीथाद्यपेक्षया शाखान्तरगतो-
द्गीथादेः स्वरभेदेन भेदादेकशाखागतोद्गीथादिधर्माणामुपासनानां
शाखान्तरगतोद्गीथादौ न सम्भव इति दृष्टान्तेन प्राप्ते, द्युयः ॥
अङ्गाववद्धास्त्विति । तुः पूर्वपक्षनिरासार्थः । एता अङ्गाश्रिता
उपासनाः प्रतिवेदं स्वस्वशाखासु विद्यमानोद्गीथाद्यालम्बना
एव न भवन्ति, किन्तु शाखान्तरीयोद्गीथाद्यालम्बना अपि ।
कुतः । उद्गीयमुपासीतेत्यादौ उद्गीथादिश्रुतेरविशेषादिति
हिशब्दसूचितो हेतुर्बोध्यः ॥ ५५ ॥

इममर्थं दृष्टान्तमुत्वेनापि साधयति—

मन्त्रादिवद्वाऽविरोधः ॥ ५६ ॥

एकशाखाविहितोपासनानां शाखान्तरोद्गीथादिषु प्राप्तेरवि-
रोधः । मन्त्रादिवत् । तथाहि । यथा तण्डुलपेपणार्थमग्ना-

दानमन्त्रः कुटुरसीत्येकत्राम्नातः शाखान्तरेऽपि प्राप्नोति ॥
 यथा वा प्रयाजा एकत्राऽऽम्नाताः शाखान्तरेऽपि प्राप्नुवन्ति ।
 तद्वदत्राऽप्यविरोधः । वाशब्दो दृष्टान्तप्रदर्शनरूपहेत्वन्तरसूचना-
 ऽर्थः । तस्मादेकत्र विहितानामप्युपासनानां शाखान्तरीयोद्गीथा-
 दिषु प्राप्तिरिति सिद्धम् ॥ ५६ ॥

(३२ वैश्वानरविद्यायां समस्तोपासनाधिकरणम् । सू० १)

भूमनः क्रतुवज्ज्यायस्त्वं तथाहि दर्शयति ॥ ५७ ॥

वैश्वानराख्यायिकायां प्राचीनशालादिपङ्कपोणां राज्ञा
 सह प्रश्नप्रतिवचनाभ्यां शुलोकसूर्यवाग्वादिषु व्यस्तेषु वैश्वान-
 नरोपास्तिः श्रुता । तथा समस्तेष्वपि वैश्वानराधिकरणे लिखि-
 ताख्यायिकाऽत्राप्यनुसन्धेया । तत्र संशयः । किमिहोभयथा-
 ऽप्युपास्तिर्विंवक्षितोत समस्तोपास्तिरेवेति । फलं पूर्वपक्षे वाक्यभेदः
 सिद्धान्ते तद्वक्यमिति बोध्यम् । तत्रोद्गीथादिश्रुत्या सन्निधि-
 प्राप्तव्यवस्थां बाधित्वोद्गीथाद्युपास्तीनां सर्वशाखास्वऽव्यवस्था-
 वदत्रापि व्यस्तोपास्तीनां विधिश्रुत्या समस्तोपास्तिः सन्निधिप्राप्त-
 स्तुत्यर्थत्वं बाधित्वा विधेयत्वं युक्तमिति दृष्टान्तेन प्राप्ते, द्रूमः ।
 भूमनः समस्तोपासनस्यैवाऽस्मिन् वाक्ये ज्यायस्त्वं प्राधान्येन
 प्रतिपाद्यत्वं, न व्यस्तोपास्तीनामपि ॥ क्रतुवत् ॥ यथा दर्श-
 पूर्णमासादेः क्रतोः साङ्गप्रधानस्यैव प्रयोगो विवक्ष्यते, न व्यस्ता-
 नामपि प्रयाजादीनां तद्वत् ॥ ननु भूमन एव ज्यायस्त्वं कुत-
 इत्यत आह ॥ तथाहीति ॥ प्राचीनशालादिभिरुक्तानि व्यस्तोपा-
 सनानि निन्दित्वा कैकेयेन राज्ञा अव्यस्तोपासनस्योक्तत्वादेक-
 वाक्यताश्रुतेरवगम्यते । तथाचैकवाक्यतामापन्नेयं श्रुतिर्भूमन एव
 ज्यायस्त्वं दर्शयतीत्यर्थः । ननु तर्हि राज्ञः प्राचीनशालादीन् प्रति,
 हे औपमन्यव, कंत्वमात्मानं वैश्वानरमुपासत इति प्रश्ने, हे राजन्,

सृतेजा द्युलोको वैश्वानरो यं त्वं वैश्वानरमुपास्स इत्यादौ व्यस्तो-
पास्तिषु, विधिश्रुतीनां का गतिरिति चेत् प्राचीनशालादिभिरव-
गतव्यस्तोपास्त्यनुवादेन समस्तोपासनस्य विधेयत्वादानुवादत्व-
मेव विधिश्रुतीनां गतिरिति । तस्मात् समस्तोपासनमेव ज्याय
इति सिद्धम् ॥ ५७ ॥

(३३ शाण्डिल्यादिविद्यानां भिन्नताधिकरणम् । सू० १)

नाना शब्दादिभेदात् ॥ ५८ ॥

एकसगुणब्रह्मोपास्यकाः शाण्डिल्यदहरादिविद्याः सन्ति ।
एवमेकमुख्यप्राणविद्या अपि सन्ति । तत्र संशयः । किमेकोपा-
स्यकविद्यानां भेदोऽस्ति, न वेति । पादसङ्गतिफले पूर्ववत् । तत्र
व्यस्तोपास्तिषु विधिश्रुतीनां सत्त्वेऽपि समस्तोपास्तेरेव ज्याय-
स्त्ववदेकोपास्यकोपास्तिषु प्रत्येकं विधीनां सत्त्वेऽपि समस्तोपा-
स्तेरेव ज्यायस्त्वान्नास्तिविद्यानां भेद इति दृष्टान्तेन प्राप्ते, मूमः।
एकोपास्यकविद्या नानैव । कुतः । शब्दादिभेदात् । वेदे,
उपासीत, स क्रतुं सङ्कल्पं कुर्वीतित्यादिशब्दभेदात् । आदिशब्देन
उपास्यगुणभेदाच्चेत्यर्थः । यथा यागदानहोमानां कर्मणां, यजेत
दद्याज्जुहुयादिति शब्दभेदाद्भेदस्तद्वादिति द्रष्टव्यम् ॥ ५८ ॥

(३४ अहङ्ग्रहविद्यायां विकल्पनियमाधिकरणम् । सू० १)

विकल्पोऽविशिष्टफलत्वात् ॥ ५९ ॥

याः सगुणब्रह्मादिविद्या उपास्यसाक्षात्करणेन फलहेतव-
स्तासां किं स्वेच्छया विकल्पसमुच्चयाभ्यामनुष्ठानम् ? उत वि-
कल्प एवेति संशयः । पूर्वपक्षे स्वेच्छया विद्यासु भ्रष्टेर्षाकाचि-
देकैव विद्या, यावज्जीवमनुष्ठेयेति विकल्पोऽपि नास्ति, द्वित्र्या-
दयो विद्याः समुच्चयेनानुष्ठेया इत्यपि नास्तीत्यनियमः फलम् ।

सिद्धान्ते विकल्प एवेति नियम इति भेदः । पूर्वाधिकरणेन विद्याया नानात्वे सिद्धे अयं विचारः प्रवर्त्तते, नोचेन्नास्तीति हेतुहेतुमद्भावः सङ्गतिः । तत्राऽनुष्ठाननियमे हेत्वभावाद्यथेष्टमनुष्ठानमिति प्राप्ते, द्रूमः । विकल्प एवासां विद्यानां युक्तः । कुतः॥ अविशिष्टफलत्वात् ॥ अविशिष्टं ह्यासां विद्यानामुपास्यसाक्षात्काराख्यं फलम् । तत्रैक्या विद्ययोपास्ये साक्षात्कृते विद्यान्तरमफलं, विरुद्धोपास्यद्वयसाक्षात्कारस्य युगपदयोगाच्च विद्यान्तरं व्यर्थम् । तं तमेवेति कान्तेय सदा तद्भावभावितइति भगवद्गीता स्पष्टमेकविद्याया एवानुष्ठेयत्वं दर्शयति । तस्पादुपास्यसाक्षात्कारद्वारा फलहेतुभूता विद्यैकैवानुष्ठेयेति सिद्धम् ॥ ५९ ॥

(३५ लौकिकप्रतीकेषु यथाकाम्याधिकरणम् । सू० १)

काम्यास्तु यथाकामं समुच्चीयेरन्न वा
पूर्वहेत्वभावात् ॥ ६० ॥

यथा प्रतीकोपास्तयो नाम ब्रह्मेत्युपासीत, तस्य यथाकाम-
चारो भवति इत्याद्याः काम्या उपास्यसाक्षात्कारानपेक्षा
एवाद्यद्वारा फलहेतवः । तासु पूर्ववत् सन्देहे उपास्तित्वाऽवि-
शेषात् पूर्ववद्विकल्पनियम इति प्राप्ते, ब्रवीति ॥ काम्यास्त्विति ॥
काम्यास्त्वद्यद्वारा फलहेतवो विद्या यथाकामं समुच्चीयेरन् वा,
न वा । समुच्चीयेरन् पूर्वहेतोरविशिष्टफलत्वस्य विकल्पनियमप्र-
योजकस्यात्राभावादित्यर्थः । तथाच प्रतीकोपास्तयो विकल्पेनै-
वानुष्ठेयाः, उपास्तित्वात् पूर्वोक्तविद्यावदित्यनुमाने उपास्य-
साक्षात्कारहेतुत्वमुपाधिरिति भावः ॥ ६० ॥

(३६ कर्माङ्गप्रतीकेषु यथाकाम्याधिकरणम् । सू० १)

अङ्गेषु यथाश्रयभावः ॥ ६१ ॥

कर्माङ्गीपूर्वद्विगीयादिषु या आश्रिता विद्यास्तासां किं समुच-
येनैवाङ्गवदनुष्ठानमुत यथाकाममिति संशयः । पूर्वपक्षे समुच-
येनानुष्ठानात् फलवाहुत्वं, सिद्धान्ते यथाकाममनुष्ठानात् प्रयोग-
सौकर्यमिति बोध्यम् । तत्र प्रतीकोपास्तीनां स्वतन्त्रत्वाद्यथा-
काममनुष्ठानं युक्तम् । अङ्गाश्रितोपास्तीनामङ्गतन्त्रत्वाद्यथाश्रय-
भावां, यथाश्रयाणामङ्गानामनुष्ठानस्य भावस्तद्वदनुष्ठानस्य भाव
इति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षः ॥ ६१ ॥

शिष्टेश्च ॥ ६२ ॥

शिष्टिः शासनं विधानमित्यर्थः । यथाङ्गानां प्रतिवेदं विधानं
तथा तदाश्रितोपास्तीनां विधानाविशेषाच्चाङ्गवत् समुच्चयनियम
इत्यर्थः ॥ ६२ ॥

इत्थैवमेवेत्याह—

समाहारात् ॥ ६३ ॥

ऋग्वेदोक्तप्रणवस्य सामवेदोक्तोद्गीथस्य च ऐक्योपासने
उद्गात्रा कृते फलमाह श्रुतिः । होतृपदनाद्धैवाऽपि दुरुद्गीथमनु-
समाहरतीति होतृपदनशब्देन होतृशंसनस्थानवाचिना होतृकृतं
शंसनाख्यं कर्म लक्ष्यते । उद्गाता प्रणवोद्गीथयोरैक्यज्ञान-
माहात्म्यात् स्येन कृतं दुरुद्गीथमपि स्वरादिप्रमादाद् दुष्टमप्युद्-
गानं होत्रासम्यक्कृतशस्त्रसहायादनुसमाहरत्येव । ह प्रति समा-
दधात्येव खलु । होतृकर्मसम्बद्धोद्धारस्य ऋग्वेदोक्तस्य सामवेदो-
क्तोद्गीथस्य चैक्येन चिन्तितत्वादित्यर्थः । तथाच वेदद्वयोक्त-
प्रणवोद्गीथयोरैक्यज्ञानस्येदं फलं ब्रुवद्वाक्यं सर्ववेदोक्तानाम-
ऽप्यङ्गाश्रितोपासनानां समुच्चयं सूचयति । सर्वोपासनेषु वेदा-
न्तरोक्तोपासनस्य वेदान्तरोक्तोद्गीथादिना सम्बन्धस्य च समान-

त्वादिति सूत्रकृचात्पर्यम् ॥ ६३ ॥

गुणसाधारण्यश्रुतेश्च ॥ ६४ ॥

उद्गीथोपासनायां गुणभूतस्योपास्यस्योद्धारस्य तेनेयं
त्रयीविद्या वर्तते । तेनोद्दारेण वेदत्रयोक्तं कर्म भवतीति सर्व-
कर्मणि साधारण्यस्य श्रवणात्तदाश्रितोपासनानामपि साधारण्यं
समुचित्यानुष्ठानमित्यर्थः । यद्वा कर्मगुणानामुद्गीथादीनां सर्वेषां
समुचित्यानुष्ठानात्पकसाधारण्याभावे हि तदाश्रितोपासनानां
समुच्चयो न भवेत् । नैतदस्ति । प्रयोगवचनेन सर्वाङ्गग्राहिणा
तेषां साधारण्यश्रुतेः । तथाच तदाश्रितानामुपासनानामपि समु-
चय इत्यर्थः ॥ ६४ ॥

एवं प्राप्ते सिद्धान्तयति—

न वा तत्सहभावाऽश्रुतेः ॥ ६५ ॥

वाशब्दस्त्वर्थः पूर्वपक्षव्यावर्त्तनार्थः । नाद्वाश्रितोपासनाना-
मङ्गवत् समुच्चयनियमः ॥ तत्सहभावाऽश्रुतेः ॥ यथाद्धानां सह-
भावः श्रूयते । ग्रहं वा गृहीत्वा चमसं बोध्नीय स्तोत्रमुपाकुर्या-
दित्यादिना । तथा तेषामुपासनानां सहभावस्याश्रुतेरित्यर्थः ।
न चाङ्गतन्त्रत्वादुपासनानां समुच्चयनियमः । अङ्गतन्त्रस्यापि गो-
दोहनस्यानुष्ठानानियामात् । यदुक्तं, शिष्टेधेति सूत्रे अङ्गवद्विधाना-
ऽविशेषात् समुच्चय इति । तेन हीदमनुष्ठानं लभ्यते । उपा-
सनानि समुचित्याऽनुष्ठेयानि । विहितत्वादङ्गवदिति । तत्र च
प्रत्यर्थत्वमुपाधिः । परं च सूत्रद्वयोर्क्तं लिङ्गद्वयममयोनकत्वेन
दूषणीयम् ॥ ६५ ॥

दर्शनाच्च ॥ ६६ ॥

दर्शपति च श्रुतिरद्वाश्रितोपासनानामसमुच्चयम् । एवंविद् इ

वै ब्रह्मा यज्ञं यजमानं सर्वाश्चत्विजोऽभिरक्षतीति । ऋग्वेदादि-
विहिताङ्गलोपे व्याहृतिहोममायधित्ताऽभिज्ञत्वं ब्रह्मण एवंविच्चं
सर्वोपासनानां समुचये हि विज्ञानवता ब्रह्मणा परिपाल्यत्वम्
इतरेषाम् ऋत्विजां नस्यात् । सर्वेषां सर्वविच्चात् । अस्ति च परि-
पाल्यत्वकीर्तनम् । तस्मान्न सर्वोपासनासमुच्चय इति सिद्धम् ॥६॥

इति श्रीब्रह्मसूत्रवृत्तौ तृतीयस्याऽध्यायस्य
तृतीयः पादः ॥ ३ ॥ ३ ॥

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ३ ॥ ४ ॥

(१ आत्मज्ञानस्य स्वतन्त्रताधिकरणम् । सू० १७)

पुरुषार्थोऽतः शब्दादिति वादरायणः ॥ १ ॥

पूर्वस्मिन् पादे पराऽपरब्रह्मविद्यानां गुणोपसंहारोक्त्या परिमाणप्रवधारितम् । इह तासां कर्माऽनपेक्षणामेव पुरुषार्थसाधनत्वं निरूप्यते । तत्र कर्मानपेक्षणामासां विद्यानां कान्यद्वानीत्याकाङ्क्षायां यज्ञादीनि बहिरङ्गानि शमादीन्यन्तरङ्गानि च निरूप्यन्ते इत्येकविद्याविषयकत्वमनयोः पादयोः सङ्गतिः । तत्र परब्रह्मविद्यामाश्रित्य विचार्यते । किमौपनिपदात्मविद्या कर्मकर्तृद्वारा क्रत्वन्नुपवेशिनी, उत स्वतन्त्रैव पुरुषार्थसाधनमिति । अत्र पूर्वोत्तरपक्षयोः पूर्वोत्तरकोटिसिद्धिः फलम् । पूर्वपादान्त्याऽधिकरणे कर्माङ्गविद्योक्तिप्रसङ्गाद्ब्रह्मज्ञानस्य कर्माङ्गत्वमाशङ्क्य, सिद्धान्तमुपक्रमते ॥ पुरुषार्थ इति ॥ अतोऽस्मादौपनिपदात्मज्ञानात् स्वतन्त्रात् पुरुषार्थो मोक्षः सिद्ध्यतीति वादरायण आचार्यो मन्यते । कुतः । तरति शोकमात्मवित् । ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवतीत्यादिभ्यः केवलविद्याया मोक्षहेतुत्वबोधकशब्दादिभ्यः । इदमुपलक्षणं सगुणविद्यानामपि । स्वातन्त्र्येण फलहेतुत्वं तत्तत्फलश्रुतेरितिबोध्यम् ॥ १ ॥

एवं सिद्धान्तमुपक्रम्य पूर्वपक्षयति—

शेषत्वात् पुरुषार्थवादो यथाऽन्येष्विति जैमिनिः ॥ २ ॥

कर्तृत्वेन आत्मनः कर्मशेषत्वात् तज्ज्ञानमपि पर्णतावत् कर्मशेषात्मद्वारा क्रत्वङ्गम् । अत्राऽयं प्रयोगः । तत्त्वज्ञानं कर्माङ्गम् । फलशून्यत्वे सति कर्माङ्गाश्रयत्वात् पर्णतावदिति । ननु विशेषणासिद्धो हेतुः । तरति शोकमात्मविदित्यादिफलश्रुतेः सत्त्वा-

दित्यत आह ॥ पुरुषेति ॥ यथाऽन्येषु द्रव्यसंस्कारकर्मसु पर्ण-
मयीद्रव्ययजमानस्थाऽञ्जनादिसंस्कारमयाजादिरूपेषु अपाप-
श्लोकश्रवणादिफलश्रुतिरर्थवादस्तथाऽत्रापि पुरुषार्थश्रुतिरर्थ-
वाद इति जैमिनिराचार्यो मन्यते । तथाच न हेतोर्विशेषणासिद्धि-
रिति भावः ॥ २ ॥

अचारदर्शनात् ॥ ३ ॥

जनको ह वैदेहो बहुदक्षिणेन यज्ञेनेज इत्यादौ ब्रह्मविद्या-
वतां जनकादीनां विद्यया सह कर्माऽऽचारदर्शनाल्लिङ्गाद्विद्यायाः
स्वातन्त्र्याभावेन कर्माङ्गत्वमित्यर्थः । विदेहानामपिपतिर्जनको
नाम राजा बहुदक्षिणासंज्ञेन अश्वमेधेन वा बहुदक्षिणायुक्तेनेजे
यागं कृतवानित्यर्थः ॥ ३ ॥

तच्छ्रुतेः ॥ ४ ॥

किञ्च, यदेव विद्यया करोति तदेव वीर्यवत्तरं भवतीति
तृतीयया श्रुत्या विद्यायास्तस्याः कर्मशेषत्वस्य श्रवणात्न स्वा-
तन्त्र्येण मुक्तिफलत्वमित्यर्थः ॥ ४ ॥

समन्वारम्भणात् ॥ ५ ॥

तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते इति फलारम्भे विद्याकर्मणोः
साहित्यदर्शनादपि न मुक्तिफलत्वं विद्यायाः, किन्तु कर्माङ्गत्व-
मेवेत्यर्थः । तं परलोकं व्रजन्तं विद्याकर्मणी समनुगच्छत इति
श्रुत्यर्थः ॥ ५ ॥

तद्वतो विधानात् ॥ ६ ॥

आचार्यकुलाद्वेदमधीत्य यथाविधानं गुरोः कर्माऽतिशेषेणा-
ऽभिसंगावृत्त्य कुटुम्बे शुचौ देशे स्वाध्यायमधीयान इति श्रुत्या
सकलवेदाऽर्थज्ञानवतः कर्मविधानादपि लिङ्गात् कर्माङ्गत्वं

वेदार्थब्रह्मविद्याया इत्यर्थः । यद्यपि वेदमधीत्येत्यध्ययनमात्रं श्रुतं, नार्थबोधस्तथापि फलवदर्यावबोधपर्यन्तमध्ययनमिति बोध्यम् । आचार्यस्य कुलं गृहम् । उपनयनं कृत्वा तदनन्तरं गुरोः शुश्रूषणरूपं कर्म विधाय अतिशेषेण शिष्टेन कालेन यथाविधानं पवित्रपाणित्वप्राङ्मुखत्वादिविधानमनतिक्रम्य वेदमधीत्याऽनन्तरमभिसमावृत्य व्रतविसर्गं कृत्वा कुटुम्बे गार्हस्थ्ये स्थितः शुचौ देशे स्वाध्यायाऽध्ययनं कुर्वन् कर्मान्तराणि च विहितानि यथाशक्ति कुर्वाणो ब्रह्मलोकमभिसंपद्यते इत्यर्थः ॥ ६ ॥

नियमाच्च ॥ ७ ॥

कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजीविषेच्छतः समाः ।

एवं त्वयि नान्यथेतोऽस्ति न कर्म लिप्यते नरेऽत्यादिकाद् यावज्जीवं कर्माचारनियमाच्च विद्यायाः कर्मशेषत्वमेवेत्यर्थः । इह देहे शतं समाः शतसंवत्सराञ्जीवितुमिच्छेदिति यत् तत् कर्माणि कुर्वन्नेवेति नियमविधिः । एवं त्वयि नरे वर्तमाने सत्यद्युर्ध्वं कर्म न लिप्यते त्वं न लिप्यसे इत्यर्थः । इतः प्रकाराद् अन्यथा प्रकारान्तरं नास्ति यतः कर्मलपो न स्यात् । तस्माद् ब्रह्मविद्या कर्माङ्गमेवेति प्राप्ते ॥ ७ ॥

समाधत्ते—

आधिकोपदेशात्तु वादरायणस्यैवं तद्दर्शनात् ॥ ८ ॥

तुः पूर्वपक्षनिरासार्थः । यदुक्तं, तत्त्वज्ञानं कर्माङ्गं फलशून्यत्वे सति कर्माश्रयत्वादिति । तन्न । हेतोर्विशेष्यासिद्धेः । कुतो विशेष्यासिद्धिः ॥ आधिकोपदेशात् ॥ कर्मकर्तुः संसारिणः कर्माङ्गादधिकस्याकर्तुरसंसारिणाश्चिन्मात्रस्य वेदान्तेषूपदेशात् । तथाच तत्त्वज्ञानं चिन्मात्राश्रयमेवेति भवति विशेष्यासिद्धिः ।

एवञ्च तत्त्वज्ञानफलश्रुतेरपि नार्थवादत्वम् । तस्मात् पुरुषार्थो-
ऽतः शब्दादिति यन्मतं वादरायणस्य तद् एवमेव तथैवेत्यर्थः ।
अधिकोपदेशासिद्धिमाशङ्काह ॥ तद्दर्शनादिति ॥ तस्याधिकस्यात्मनो
यः सर्वज्ञः सर्वविदित्यादिश्रुतिसहस्रेषु दर्शनादित्यर्थः ॥ ८ ॥

यदुक्तमाचारदर्शनादिति, तत्राह—

तुल्यं तु दर्शनम् ॥ ९ ॥

विद्यायाः कर्मशेषत्वाभावेऽप्याचारदर्शनं तुल्यमेव । तथा-
हि । एतद् स्म वैतथ्ये विद्वांसो अग्निहोत्रं न जुहुवाञ्चक्रिरे
इत्यादिका श्रुतिर्विदुषः कर्माचाराभावं दर्शयति । तुशब्देनाकर्मा-
ऽङ्गत्वलिङ्गदर्शनस्य प्रावलयं सूचितम् । न हि ब्रह्मविद्यावतां
जनकादीनां कर्माचारदर्शनं विद्यायाः कर्मशेषत्वे लिङ्गम् । तेषा-
महमभिमानाभावेन चोदनाप्रवृत्त्यसम्भवात् तत्कृतकर्मणश्चोदना-
लक्षणत्वाऽभावेनाऽकर्मतया तदाचारदर्शनस्य विद्यायाः कर्मशेष-
त्वबोधने दुर्बलत्वादिति ॥ ९ ॥

तच्छ्रुतेरिति यदुक्तं, तत्राह—

असार्वत्रिकी ॥ १० ॥

यदेव विद्यया करोतीति श्रुतिरसार्वत्रिकी । सर्वविद्या-
विषया न भवति । प्रकृतोद्गीथविद्यामात्रपरत्वात् । तथाच न
श्रुतिबलाद् ब्रह्मविद्यायाः कर्माङ्गत्वमित्यर्थः ॥ १० ॥

यदप्युक्तं, समन्वारम्भणादिति, तत्राह—

विभागः शतवत् ॥ ११ ॥

तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते इत्यत्र विभागो बोध्यः । विद्या-
ऽन्यं पुरुषमन्वारभते, कर्मान्यमिति ॥ शतवत् ॥ यथा शत-
माभ्यां दीयतामित्युक्ते विभज्य दीयते पञ्चाशदेकस्यै, पञ्चा-

शदन्यस्मै । तद्वदित्यर्थः । वस्तुतोऽस्य समन्वारम्भवावयस्य
मुमुक्षुविषयत्वाभावाद् विद्याशब्देन विहितोद्गीथादिविद्याप्रति-
पिद्धा नग्नस्त्रीदर्शनादिरूपा गृह्यन्ते । तादृशविद्यायाः फलारम्भे
कर्मसाहित्येऽपि न क्षतिरिति मन्तव्यम् ॥ ११ ॥

यत् पुनरुक्तं, तद्वतो विधानादिति । तत्राह—

अध्यनमात्रवतः ॥ १२ ॥

आचार्यकुलाद्वेदमधीत्येति वाक्ये वेदाध्ययनमात्रवतः कर्म
विधीयते, नाऽऽत्मज्ञानवत् इत्यर्थः । मात्रपदेनौपनिषदात्म-
ज्ञानमेव व्यावर्त्यते, न कर्मकाण्डार्थाऽवबोधः । कर्मज्ञानं विना-
ऽनुष्ठानासम्भवादिति ॥ १२ ॥

यद्योक्तं, नियमाच्चेति । तत्राह—

नाऽविशेषात् ॥ १३ ॥

कुर्वन्नेवेह कर्माणीति नियमवाक्यं, न ज्ञानिविषयम् । विद्वान्-
निति विशेषाभावादित्यर्थः ॥ १३ ॥

अस्य नियमवाक्यस्य ज्ञानिविषयत्वेऽप्यविरोधो, ज्ञानस्तुत्यर्थ-
त्वादित्याह—

स्तुतयेऽनुमतिर्वा ॥ १४ ॥

इयं विदुषः कर्मानुमतिः, कर्मानुज्ञा ब्रह्मविद्यास्तुतये ज्ञात-
व्या । स्तुतिश्चैवं, यावज्जीवं कर्म कुर्वत्यपि त्वपि विदुषि न कर्म
लेपाय भवति । विद्यासामर्थ्यादिति । अस्मिन् पक्षे, नान्यथेतो-
ऽस्तीत्यस्यायमर्थः । एवं कर्म कुर्वत्यपि त्वयीतो ब्रह्मभावा-
द्विद्यालभ्यादन्यथा संसारापत्तिर्नास्ति, यतो न कर्म लिप्यत
इति ॥ १४ ॥

अपिच ब्रह्मविद्यायां प्रत्यक्षं फलं दर्शयन्ती श्रुतिः काला-

न्तरभाषिफलककर्माङ्गत्वं वारयतीत्याह—

कामकारेण चैके ॥ १५ ॥

एके विद्वांसः प्रत्यक्षीकृताविद्याफलाः परोक्षकर्मफलसाधनं प्रजादिकं कामकारेण स्वेच्छया त्यक्तवन्त इति श्रूयते । एतद्दस्म वैतत्पूर्वे विद्वांसः प्रजां न कामयन्ते किं प्रजया करिष्यामो, येषांनोऽयमात्माऽयं लोक इति । विद्यायाः कर्माङ्गत्वाभावंऽपि विदुषः स्वेच्छया कर्मसाधनप्रजादित्यागो लिङ्गमनेन सूत्रेण सूच्यते इति बोध्यम् । विद्यायाः कर्माङ्गत्वे हि कर्मसाधनत्यागो न स्यादिति । श्रुत्यर्थस्तु, येषां नोऽस्माकमयमपरोक्ष आत्मा, अयं लोकः प्रत्यक्षफलं, ते वयं किं प्रजया करिष्याम इति निश्चित्याऽग्निहोत्रादि कर्म न कृतवन्त इति ॥ १५ ॥

उपमर्दं च ॥ १६ ॥

किञ्च, कर्मानुष्ठानहेतोः क्रियाकारकफलविभागस्य समस्तस्याविद्याकृतस्य विद्यासामर्थ्यादुपमर्दमभावमामनन्ति । यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्त्वं केन कं पश्येदित्यादिना । तथाच ब्रह्मविद्यायाः कर्मविरोधित्वान्न कर्माङ्गत्वमिति भावः ॥ १६ ॥

विद्यायाः कर्मानङ्गत्वे हेत्वन्तरमाह ॥ १६ ॥

ऊर्ध्वरेतस्सु च शब्दे हि ॥ १७ ॥

ऊर्ध्वरेतस्सु यतिषु ब्रह्मविद्यावगता । न हि तस्याः कर्माऽङ्गत्वं सम्भवति । यतीनामग्निहोत्रादिकर्माभावात् तथाचाऽयं प्रयोगः । विद्याकर्मणी नाङ्गाङ्गिभूते, मिथोव्यभिचारित्वात् । ऋतुगमननैष्ठिकव्रतवादिनि । ननु यत्याश्रमसद्भावे, किं मानसित्यत आह ॥ शब्दे हीति ॥ वेदेऽर्ध्वरेतसामाश्रमाः श्रूयन्तोऽत्रयो धर्मस्कन्धाः यज्ञोऽध्यापनं, दानमिति । प्रथमस्तप एवं द्वितीयो ब्रह्म-

चार्याचार्यकुलवासी तृतीयोऽत्यन्तमात्मानमाचार्यकुलेऽवसादयन्
 सर्व एते पुण्यलोका भवन्ति ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेतीति ब्रह्मचर्या-
 देव प्रव्रजेदित्यादौ । श्रुत्यर्थस्तु स्कन्धशब्द आश्रमपरः।यज्ञादि-
 धर्मप्रधानो गार्हस्थ्यश्रम एकः । तपःप्रधानो वानप्रस्थाश्रमो
 द्वितीयः । तृतीयः स्पष्टः । एतेषामाश्रमिणामनित्यफलभावत्व-
 भुवत्वा ब्रह्मसंस्थस्य संन्यासिनो नित्यफलत्वमाह । ब्रह्मसंस्थ
 इति । ब्रह्मणि प्रत्यग्रूपे सम्यग् निष्ठा यस्य स ब्रह्मसंस्थः परि-
 ब्राडित्यर्थः । तस्माद् ब्रह्मविद्या न कर्माङ्गं, किन्तु स्वतन्त्राऽमुक्ति-
 फलेति सिद्धम् ॥ १७ ॥

त्रयो धर्मस्कन्धा इत्यादिश्रुतिराश्रमसद्भावे प्रमाणमित्युक्त-
 म् । तदाक्षिपति—

(२ संन्यासिन एव ब्रह्मनिष्ठताधिकरणम् । सू० ३)

परामर्शं जैमिनिरचोदना चापवदति हि ॥ १८ ॥

तत्त्वज्ञानस्यान्तरङ्गसाधनं पारिव्राज्यमत्र निरूप्यत इति
 स्फुटे साधनाध्यायपादसङ्गती । अत्र संशयः । किं पारिव्राज्य-
 मनुष्ठेयं, न वेति । पूर्वपक्षे पारिव्राज्यस्याऽभावाद्विद्यायाः कर्मा-
 ऽव्यभिचारेण कर्माङ्गत्वमिति फलं, सिद्धान्ते तत्सत्त्वाद्विद्यास्वा-
 तन्त्र्यमिति बोध्यम् । तत्र पारिव्राज्यं प्रमाणाभावाद्भानुष्ठेय-
 मित्याह ॥ परामर्शमिति ॥ त्रय इति श्रुतौ चतुर्णामाश्रमाणां
 परामर्शमनुवादमात्रं जैमिनिराचार्यो मन्यते । न विधीयते । इयं
 श्रुतिरचोदना लिङ्गादिशून्या । अस्या श्रुतेर्ब्रह्मसंस्थतास्तुतिपरत्वं
 चेति चकारार्थः । तथाचान्यपराद्वाक्यादनुवादमात्रेण नाश्रम-
 सिद्धिरिति भावः । तपःशब्देनैव वानप्रस्थयत्याश्रमयोरनुवाद
 इति द्रष्टव्यम् । निन्द्यमानत्वाच्च पारिव्राज्यं, नानुष्ठेयमित्याह ॥
 अपवदतीत्यर्थः॥यत्याश्रमातिरिक्ताश्रमान्तरमग्निहोत्रादिविधान-

सामर्थ्यात् प्रामाणिकमेव, त्रय इत्यादिश्रुतावनूयते । यत्या-
श्रमस्तु न श्रुतिसिद्धः, किन्तु स्मृतिसिद्ध एवानूयते । स्मृतिश्च,
यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहुयादित्यादिप्रत्यक्षश्रुतिविरोधाद्प्रमाण-
मिति पूर्वपक्ष्याभिमानः । यद्यपि ब्रह्मचर्यादेव, प्रव्रजेदिति प्रत्यक्षा
श्रुतिरास्ति, तथापीयं श्रुतिर्नास्तीति कृत्वा चिन्तेयमिति मन्त-
व्यम् ॥ १८ ॥

समाधत्ते—

अनुष्ठेयं वादरायणः साम्यश्रुतेः ॥ १९ ॥

पारिव्राज्यमनुष्ठेयं भगवान् वादरायणो मन्यते । कुतः ।
त्रय इत्यादिश्रुतौ प्रामाणिकगार्हस्थ्येन साम्यश्रवणादित्यर्थः ।
अयं भावः । तपःशब्देन वानप्रस्थाश्रमस्यैवाऽनुवादः । संन्या-
सिनां तपःशून्यत्वात् । ब्रह्मसंस्थ इत्यनेनैव यत्याश्रमाऽनुवादः ।
आश्रंचतुष्टयानुवादेन ब्रह्मसंस्थतास्तुतिपरत्वमेव वाक्यस्य ।
तथाचान्यपरादापि वाक्यात् प्रतीयमाना आश्रमाः सिद्ध्यन्ति ।
देवताधिकरणन्यायात् १ न च वीरहेत्यादिश्रुतिविरोधः । तस्याः
श्रुतेरज्ञानादग्न्युदासनोद्युक्ताहिताग्निविषयत्वादिति ॥ १९ ॥

एवमस्य वाक्यस्यानुवादत्वमङ्गीकृत्य अनुवादस्य प्रमाणा-
न्तरसापेक्षत्वादाश्रमाणां प्रामाणिकत्वमुक्तम् । इदानीमस्मिन्नेव
वाक्ये आश्रमाणां विधिकल्पनमन्यथास्यानुवादकत्वे आश्रम-
विधायकवाक्यान्तरकल्पनायां गौरवप्रसङ्गात् सिद्धे वाक्ये विधि-
मात्रकल्पनायाश्च लघुत्वादित्याह—

विधिर्वा धारणवत् ॥ २० ॥

अस्मिन् वाक्ये आश्रमाणां विधिरेव, नानुवादः । नचा-
ऽनेकाश्रमविधाने वाक्यभेदः स्यादिति वाच्यम् । अपूर्वत्वेना-

ऽऽश्रमाणां विधेरावश्यकत्वेन वाक्यभेदस्येष्टत्वात् । एकवाक्यता-
 प्रतीतावपि तत्त्यागेनाऽपूर्वार्थविधौ दृष्टान्तमाह ॥ धारणवादि-
 ति॥मृताग्निहोत्रप्रकरणे तृतीये महापितृयज्ञे स्रुचि प्रक्षिप्तं हविराह-
 वनीयं प्रति यदा नीयते तत्र श्रूयते । अधस्तात् समिधं धार-
 यन्ननुद्रवेदुपरि हि देवेभ्यो धारयतीति । तत्र स्रुग्दण्डादधस्तात्
 समिद्धारणविधयेकवाक्यत्वस्य उपरि हीत्यादेरनुवादतया प्रती-
 तावपि स्रुचिस्थहविरुपरिसमिद्धारणस्यापूर्वत्वादेकवाक्यताभङ्गेन
 विधिर्यथाकल्पितस्तथेहापीत्यर्थः । वस्तुतस्तु ब्रह्मसंस्थत्वमेव
 पारिव्राज्यलक्षणमत्र वाक्ये विधीयते । आश्रमत्रयानुवादेना-
 ऽनित्यफलत्वेनाश्रमत्रयानिन्दया ब्रह्मसंस्थत्वस्यैव नित्यफलत्वेन
 स्तूयमानत्वाद्यत् स्तूयते तद्विधेयमिति न्यायात् । नच ब्रह्म-
 संस्थत्वस्य यौगिकार्थस्य गृहस्थादेरपि सम्भवात् कथं ब्रह्म-
 संस्थत्वं परिव्राज एवेति वाच्यम् । गृहस्थादीनां स्वस्वकर्मा-
 सक्ततया नियमेन ब्रह्मसंस्थत्वायोगात् परिशिष्यमाणः परि-
 ब्राडेव ब्रह्मसंस्थ इति । तथाच नास्मिन् पक्षे वाक्यभेद इति ।
 तस्मात् पारिव्राज्यस्य प्रामाणिकत्वात्तेषां च कर्माभावात् सिद्धं
 ब्रह्मविद्यायाः स्वातन्त्र्यम् ॥ २० ॥

(३ रसतमत्वादीनां ध्येयत्वाधिकरणम् । सू० २)

स्तुतिमात्रमुपादानादिति चेन्नापूर्वत्वात् ॥ २१ ॥

उद्गीथादिविधासु श्रूयते । स एष उद्गीथो रसानां रसतमः
 परम इत्यादि । तत्र संशयः । किमिदं कर्माद्गोद्गीथस्तुतिमात्रम्,
 उतोद्गीथोपासनायां गुणविधायकमिति पूर्वपक्षे उद्गीथमुपासीते-
 त्यादेःसर्वस्यापि स्तुतिमात्रत्वात्कर्माङ्गाश्रितोपासनानुष्ठानासिद्धिः
 फलं, सिद्धान्ते कर्माङ्गाश्रितोपासनानां विधेयत्वादनुष्ठानसिद्धिरि-
 ति। एवञ्चाह परतन्त्राणामपि विद्यानामनुष्ठानसमर्थनेन पुरुषार्थहेतु-

त्वोक्तावज्ञानाश्रितब्रह्मविद्यायाः पुरुषार्थहेतुत्वं किमु वक्तव्यमिति सिद्धा पादसङ्गतिः । तत्रानुष्ठेयाश्रमसाम्यश्रुतेः पारिव्राज्यस्यानुष्ठेयत्ववदियमेव जुहुरादित्य इत्यादिकर्माङ्गस्तुत्या रसतमत्वादिवाक्यस्य साम्यात् स्तुतिमात्रत्वमिति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षयति ॥ स्तुतिमात्रमिति ॥ रसतमत्वादिवाक्यं सर्वमपि कर्माङ्गाविधिस्तुतिमात्रं, कर्माङ्गोद्गीथाद्युपादानादितिचेन्न । कुतः । अपूर्वत्वात् कर्माङ्गोद्गीथाद्युपादानादितिचेन्न ॥ कुतः ॥ अपूर्वत्वात् कर्माङ्गोद्गीथाद्युपासनानां रसतमत्वादिगुणानां चाऽपूर्वत्वान्मानान्तराऽमाप्तत्वाद्यागादिविधेयत्वमेवेत्यर्थः । प्रकृते एवं विधिसम्भवे प्रकरणान्तरगतोद्गीथादिविधिस्तुतिलक्षणाकल्पनम् अन्याद्यतरमिति भावः ॥ २१ ॥

भावशब्दाच्च ॥ २२ ॥

उद्गीथमुपासीत सामोपासीतेत्यादिविधिशब्दाच्च विधेयत्वमेवेत्यर्थः ॥ २२ ॥

(४ उपनिषदाख्यानस्य विद्यास्तुत्यर्थताधिकरणम् । सु० २)

पारिप्लवार्था इतिचेन्न विशेषितत्वात् ॥ २३ ॥

वेदान्तेषु तत्र तत्र, अथ ह याज्ञवल्क्यस्य द्वे भार्ये बभूवतु-
मंत्रयी च कात्यायनी चेत्याद्या आख्यायिकाः श्रूयन्ते । तत्र संशयः । किमेताः पारिप्लवार्थाः, उत सन्निहिताविद्यास्तुत्यर्था इति । पूर्वपक्षे कथानामासां पारिप्लवप्रयोगशेषत्वात्तदेकवाक्यताऽऽपन्नशब्दबोध्यविद्यायाः प्राधान्याभावेन पुरुषार्थहेतुत्वासिद्धिः, सिद्धान्ते तात्सिद्धिरिति मन्तव्यम् । एवं फलपर्यवसानादेव अस्य पादसङ्गतिर्वोभ्या । तत्र रसतमत्वादेरुद्गीथादिस्तुत्यर्थत्वापेक्षयोपास्यविषयसमर्पकत्वस्य ज्यायस्त्ववत् कथानामपि

विद्यास्तुत्यर्थत्वापेक्षया पारिप्लवशेषत्वं ज्याय इति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षयति ॥ पारिप्लवार्था इतिचेदिति ॥ अश्वमेधे पुत्रादिपरिवृताय रात्रे यन्नानाविधकथाकथनं तत्पारिप्लवशब्देनोच्यते । तदर्थ्या एवौपनिषदकथा अपीत्यर्थः । समाधत्ते ॥नेति॥कुतः॥ विशेषितत्वात्॥पारिप्लवमाचक्षीतेत्युपक्रम्य, मनुर्वेवस्वतो राजेत्यादिवाक्यशेषे कासाञ्चिदेव कथानां पारिप्लवशेषत्वेन विशेषितत्वादित्यर्थः । तस्मादौपनिषदकथानां न पारिप्लवशेषत्वम् ॥ २३ ॥

ननु तर्हि किमर्था इमाः कथा इत्याशङ्क्य संनिधिवलाद् विद्यार्था इत्याह—

तथाचैकवाक्यतोपबन्धात् ॥ २४ ॥

तथाचोक्तयुक्त्या पारिप्लवार्थत्वाभावे सति सन्निधिवलाद् विद्याशेषत्वं कथानां युक्तम् ॥ एकवाक्यतोपबन्धात् ॥ सन्निहिततद्विद्यैकवाक्यतादर्शनादित्यर्थः । कथानां विद्यास्तुतिलक्षकत्वेन विद्याज्ञानसौकर्यार्थत्वेन च विद्यैकवाक्यत्वं बोध्यम् । तस्मात् सन्निहितविद्याशेषत्वमेव कथानामिति सिद्धम् ॥ २४ ॥

एवं पुरुषार्थाधिकरणे ब्रह्मविद्यायाः स्वातन्त्र्यं प्रतिपाद्य तत्प्रसक्त्या प्राप्तं विचारं परिसमाप्य पुरुषार्थाधिकरणस्य फलमाह—

(५ ब्रह्मात्मैक्यज्ञानस्य कर्मानपेक्षताधिकरणम् । सू० १)

अत एव चाग्नीन्धनाद्यनपेक्षा ॥ २५ ॥

किं ब्रह्मविद्या स्वफले मोक्षे शेषत्वेन यज्ञादिकर्माण्यपेक्षते, नवेति सन्देहे, कथानां विद्याशेषत्वेनापेक्षावत् कर्मणामपि फले विद्याशेषत्वेनापेक्षा न्याय्या । यज्ञादिश्रुत्या विविदिपायां विनियुक्तयज्ञादीनां विषयसौन्दर्यलभ्यायां तस्यामनन्वयादिच्छाविषयज्ञानसाध्यमोक्षेऽन्वयस्य सम्भवादपेक्षत इति प्राप्ते, द्रुपः ।

आद्याधिकरणे ब्रह्मविद्यायाः कर्मशेषत्वनिरासेन यत्पुरुषार्थ-
हेतुत्वमुक्तं तदतः—शब्देन परामृश्यते । अत एव ब्रह्मविद्यायाः
स्वातन्त्र्येण पुरुषार्थहेतुत्वादेव अग्नीन्धनशब्देन स्वस्वाश्रम-
विहितानि कर्माणि लक्ष्यन्ते । विद्याफले मोक्षे कर्मापेक्षा नास्ति ।
शुक्तिज्ञानस्येव रजतभ्रमनिवृत्तावित्यर्थः । अयं भावः । यज्ञा-
दिश्रुत्या विविदिपायामेव कर्मणां विनियोगश्रवणान्न मोक्षे कर्मा-
ऽपेक्षा । न च विषयसौन्दर्यलभ्यायां तस्यामनन्वयः कर्मणामिति
वाच्यम् । ब्रह्मज्ञानेच्छोत्पत्तिप्रतिबन्धककल्मषनिवृत्तिजनन-
द्वारेच्छायामन्वयसम्भवादिति । अस्याऽऽद्याधिकरणफलपर-
त्वान्न पृथक्पादसङ्ख्यापेक्षा ॥ २५ ॥

(६ ब्रह्मात्मैक्यज्ञानोत्पत्तौ यज्ञशमदमादिकर्मापेक्षाधिकरणम् । सू० २)

सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्वत् ॥ २६ ॥

ब्रह्मविद्या किं स्वोत्पत्तौ कर्माप्यपेक्षते, न वेति सन्देहः ।
पूर्वपक्षे ज्ञानार्थं यज्ञायनुष्ठानाभावः फलं, सिद्धान्ते तदनुष्ठाना-
ऽवश्यम्भावः । अत्र यज्ञादीनां शमादीनां च ज्ञानसाधनानां नि-
रूपणादस्ति पादसङ्गतिः । तत्र यथा ब्रह्मविद्यायाः प्रमात्वा-
च्छुक्तिज्ञानस्येव स्वफले कर्मानपेक्षा, तथा स्वोत्पत्तावपि न कर्मा-
ऽपेक्षा, प्रमात्वादेवेति दृष्टान्तेन प्राप्ते, द्रुमः । विद्यायाः स्वोत्पत्तौ
सर्वेषामाश्रमकर्मणामपेक्षास्ति । कुतः ॥ यज्ञादिश्रुतेः ॥ तमेतं वेदा-
ऽनुवचनेन ब्राह्मणा विविदिपन्ति यज्ञेन दानेन तपसाऽना-
शक्येनेत्येवंरूपायाः कर्मणां सर्वेषां ज्ञानसाधनत्वशोधिकायाः
श्रुतेः । यद्यप्यत्र विविदियन्तीति वर्तमानोपदेशः प्रतिभाति, न
विधिस्तथापि यज्ञादीनां ज्ञानसंयोगस्यापूर्वत्वाद्विधिः कल्प्यः ।
ब्रह्मानुभवकामो यज्ञादि कुर्यात् । नचाऽनुभवस्य प्रमाणाधीन-
त्वान्न यज्ञायपेक्षेति वाच्यम् । मलिनान्तःकरणस्य सत्यपि

प्रमाणेऽनुभावानुत्पत्तेरनुभवोत्पत्तिप्रतिबन्धकान्तःकरणमालिन्य-
निवृत्त्यादिपरम्परया . ज्ञानस्य यज्ञादिजन्यत्वेन तदपेक्षाया
आवश्यकत्वादिति । ननु परम्परया ज्ञानोत्पत्तौ कर्मापेक्षा-
वन्मोक्षेऽप्यपेक्षाऽस्तु । तत्राह ॥ अश्ववदिति ॥ यथा अश्वो
योग्यताबलाद् रथचर्यायां विनियुज्यते न लाङ्गलाऽऽकर्षणे तद्वद्
कर्मणां मोक्षे योग्यत्वाभावाच्चापेक्षेत्यर्थः ॥ २६ ॥

ज्ञानोत्पत्तौ बहिरङ्गमुक्त्वा अन्तरङ्गमाह—

शमदमाद्युपेतः स्यात्तथापि तु तद्विधेस्तदङ्ग-

तया तेषामवश्यानुष्ठेयत्वात् ॥ २७ ॥

यदि कश्चिद्यज्ञादीनां ज्ञानसाधनत्वे विध्यभावाद् ब्रह्म-
विद्यार्थिना नानुष्ठेयत्वं मन्येत तथापि शमदमाद्युपेतस्तु ब्रह्म-
विद्यार्थी स्यादेव । कुतः ॥ तद्विधेः ॥ तस्मादेवंविच्छान्तो दान्त
उपरतस्तितिक्षुः समाहितो भूत्वा आत्मन्येवात्मानं पश्येदिति
तदङ्गतया विद्याहेतुत्वेन तेषां शमादीनां विधानाद्विहितानां चै-
तेषामवश्याऽनुष्ठेयत्वादित्यर्थः । यज्ञादीनां ज्ञानसाधनत्वे विधि-
र्नास्ति इति परभ्रान्तिमभ्युपेत्यैवमुक्तं भगवता सूत्रकृता ॥ तथापि
त्विति ॥ वस्तुतो विधिरस्तीत्युक्तमेवेति बोध्यम् । यस्मादेव-
मात्मानं विदित्वा पापेन कर्मणा न लिप्यते, तस्मादेवंविच्छमा-
द्युपेतो भूत्वा विचारयेदिति श्रुत्यर्थः । अत एवैवंविदिति विद्या-
संनिधानाच्छमादीनामन्तरङ्गत्वं विविदिपासन्निधानाद्यज्ञादीनां
बाहिरङ्गत्वं बोध्यम् ॥ २७ ॥

(७ आपदि सर्वाभ्रभोजनानुशाधिकरणम् । सू० ४)

सर्वाज्ञानुमतिश्च प्राणात्यये तद्दर्शनात् ॥ २८ ॥

गृहदारण्यके श्रूयते प्राणसंवादे, न ह वास्यानन्नं जग्यं

भवतीति । अस्य प्राणोपासकस्य यजन्तुमात्रस्य जग्धं भक्ष्यं तत्सर्वमन्नं न भवति । ह वा अदनीयमेव भवतीत्यर्थः । तत्र संशयः । किमियं प्राणोपासकस्य सर्वान्नानुमतिः शमादिवद् विद्याङ्गं विधीयते, उत स्तुत्यर्थं कथ्यते इति । पूर्वपक्षे प्राणविदो भक्ष्याभक्ष्यविभागासिद्धिः फलं, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति । अत्र ब्रह्मविद्यासाधनस्य प्राणविद्यायाः स्वतन्त्रपुरुषार्थहेतोः स्तुत्यर्थं सर्वान्नानुज्ञानमिति निरूपणात् पादसङ्गतिः । तत्र विद्यासन्निधानाच्छमादिवद् विद्याङ्गमेव सर्वान्नानुमतिरिति प्राप्ते, द्रूमः । न सर्वान्नानुज्ञानं विद्याङ्गं विधीयते । विध्यभावात् । श्वादिमर्यादस्यान्नस्य प्राणोपासकेनात्तुमशक्यत्वाच्च । न ह्यशक्ये विधिः संभवतीति । तस्मात् प्राणविद्यायां प्राणस्यान्नमिदं सर्वमिति यच्चिन्तनं विहितं तत्प्रशंसार्थोऽयमर्थवादः । इदमभिप्रेत्याह सूत्रकारः ॥ सर्वान्नानुमतिश्च प्राणात्यय इति ॥ सावधारणमिदं सूत्रम् । प्राणात्यये एव हि परस्यामापदि सर्वमन्नं सुरावर्जं विद्वांसमविद्वांसं प्रति वाऽदनीयत्वेनाऽनुमतं, न स्वस्थं प्रति ॥ तद्दर्शनात् ॥ अभक्ष्यभक्षणस्याऽऽपत्काल एव श्रुतौ दर्शनादित्यर्थः । तथाहि मटर्चीहतेषु कुरुष्वित्येतस्मिन् ब्राह्मणे चाक्रायणः किल ऋषिः कुरुदेशे दुर्भिक्षे जाते क्षुत्पीडितो देशान्तरमागतः कदाचिद्धस्तिपालकदेशं सन्निविष्टस्तेन हस्तिपालकेन अर्द्धभक्षितान् कुलत्थान् मापान् भक्षितवान् । तेन उदपानं गृहाणेत्युक्ते सत्युच्छिष्टं मे पीतं स्यादिति प्रतिपिद्य, किमेते मापा उच्छिष्टा नेति हस्तिपालकेनोक्ते, नेत्यत्र हेतुमाह चाक्रायणः । कुल्माषभक्षणं यद्यहं न कुर्यां तर्हि मे जीवनमेव न स्यादुदपानं तु तडाकादिषु स्वेच्छातो भविष्यतीति । एवमिभ्योच्छिष्टान् मापान् खादित्वा सिष्टान् जायार्यं ददां । तथा च

भर्तुः स्वभावज्ञया निहितानुचरदिनेऽपि भक्षितवानिति श्रुतम् ।
 एवं स्वपरोच्छ्रष्टं पर्युपितान्नभक्षणं दर्शयन्त्याः श्रुतेरयं भावः ।
 परस्यामापदि प्राणनिर्वाहार्थमभक्ष्यमपि भक्षणीयं, स्वस्यावस्था-
 यां विदुषापि तन्न कर्त्तव्यमिति । मटचीशब्देन पापाणवृष्टयो,
 रक्तवर्णाः क्षुद्रपक्षिविशेषा वा ग्राह्याः । तस्मात् सर्वान्नानुज्ञान-
 मर्थवादमात्रम् ॥ २८ ॥

अत्राधाच्च ॥ २९ ॥

भक्ष्याऽभक्ष्यविभागशास्त्रस्याऽवाधाच्चाऽर्थवादमात्रमित्यर्थः ।
 अन्यथा सामान्यशास्त्रं विशेषपरतया नियम्यमानं बाधितं स्या-
 दिति भावः ॥ २९ ॥

अपिच स्मर्यते ॥ ३० ॥

अपिच परस्यामापदि विदुषोऽविदुषश्च सर्वान्नभक्षणं स्म-
 र्यते—

जीवितात्ययमापन्नो योऽन्नमत्ति यतस्ततः ।

ल्लिप्यते न स पापेन पद्मपत्रमिवाम्भसा, इति ॥

तथा मद्यं नित्यं ग्राह्यणो वर्जयेदिति । तस्मान् स्वस्थेन
 विदुषाऽपि नाऽभक्ष्यं भक्षयितव्यम् ॥ ३० ॥

स्मृतिमूलभूतां श्रुतिमप्याह—

शब्दश्चास्याऽकामकारे ॥ ३१ ॥

अस्याभक्ष्यभक्षणस्य मतिषेधकः, तस्माद् ग्राह्यणः सुरां न
 पिबेदित्येवंरूपः शब्दश्चाकामकारे स्वेच्छाकृतमवृत्तिनिरासे वर्त्तते
 इत्यर्थः । तस्मान् प्राणविदुः सर्वान्नाऽनुज्ञानम् अर्थवादमात्रमि-
 ति सिद्धम् । श्रुतां, तस्मादिति सुरापस्य ग्राह्यणस्यात्पुष्णसुरा-
 शेकस्य मरणान्तप्रापञ्चितस्य सत्त्वादित्यर्थः ॥ ३१ ॥

(८ यज्ञादीनामाऽऽश्रमविधोभयहेतुत्याधिकरणम् । सू० ४)

विहितत्वाच्चाश्रमकर्मापि ॥ ३२ ॥

सर्वापेक्षेत्यत्र स्वस्वाश्रमनित्यकर्मणां तच्चज्ञानसाधनत्व-
मुक्तम् । तानि नित्यकर्माण्यमुमुक्षुणा कर्तव्यानि न वेति संदेहः ।
तत्र, तमेतं वेदाऽनुवचनेनेत्यादिना विद्यासाधनत्वनिर्णया-
न्न कर्तव्यानि इति प्राप्ते । यद्वा सर्वान्नानुमतेः शास्त्रान्तरविरो-
धात् स्तुतित्ववद् यावज्जीवमित्यादिकर्मनित्यत्वशास्त्रविरोधाद्
यज्ञादीनां ज्ञानसाधनत्वश्रुतिः स्तुतिमात्रम् । अन्यथा नित्यत्वेना-
वश्यानुष्ठेयत्वं ज्ञानार्थत्वेन काम्यतयावश्यानुष्ठेयत्वाभावश्चेत्येक-
स्मिन् कर्मणि विरुद्धधर्मद्वयं स्यादिति प्राप्ते, ब्रूमः । अमुमुक्षुणा-
ऽप्याश्रमकर्मानुष्ठेयमेव । यावज्जीवमग्निहोत्रमित्यादिना विहित-
त्वादित्यर्थः ॥ ३२ ॥

नन्वेवं सति विद्यासाधनत्वं कर्मणां न युक्तं, विरुद्धद्वया-
पत्तेरित्युक्तमित्यत आह—

सहकारित्वेन च ॥ ३३ ॥

विद्यासहकारित्वेनापि सत्त्वशुद्ध्यादिद्वारा विद्यासाधनत्वेना-
ऽपि नित्यकर्माण्यनुष्ठेयानि । यज्ञादिश्रुत्या विद्यार्थत्वेन वि-
हितत्वादेवेत्यर्थः । ययैकस्य स्वादिरत्वस्य स्वादिरो यूपो भवति,
स्वादिरं वीर्यकामस्येति शास्त्रद्वयात् ऋत्वर्थत्वेन नित्यत्वं, पुरुषा-
ऽर्थत्वेनानित्यत्वं चाविरुद्धं, तद्वदिहापि शास्त्रद्वयवलात् कर्मणां नि-
त्यत्वं काम्यत्वं चाविरुद्धम् । सिद्धे हि वस्तुनि विरुद्धधर्मद्वययोगो
बाधको, न तु साध्ये कर्मणि । उभयथाऽप्यनुष्ठानसंभवात् । न च
काम्यत्वे, यावज्जीवमिति नित्यत्वश्रुतिविरोधः । काम्यानुष्ठानेनैव
नित्यत्वसिद्धेरिति तात्पर्यम् । अत्र पूर्वपक्षे, यज्ञादिश्रुतेः स्तुति-

परत्वं फलं, सिद्धान्ते विधायकत्वमिति बोध्यम् ॥ ३३ ॥

ननु ज्ञानकाण्डस्थयज्ञादिश्रुत्या कर्मकाण्डस्थं यज्ञाद्यनुवादेन ज्ञानसाधनत्वविधानं न युक्तं, किन्त्वपूर्वयज्ञादीनामेव । प्रकरणभेदेन कर्मभेदस्यावश्यकत्वादित्यत आह—

सर्वथापि त एवोभयलिङ्गात् ॥ ३४ ॥

सर्वथापि नित्यत्वेन ज्ञानार्थत्वेन चाऽनुष्ठेया यज्ञादयो धर्मास्त एव न कर्मभेदोऽस्ति । कुतः ॥ उभयलिङ्गात् ॥ श्रुतिलिङ्गात् स्मृतिलिङ्गाच्चेत्यर्थः । तथाहि श्रुतिलिङ्गं, यज्ञेन विविदिपन्तीति । यज्ञादिशब्देन प्रसिद्धयज्ञाद्यनुवादेन विद्यासाधनत्वं विधीयते, न तु मासमग्निहोत्रं जुहातीत्यत्रेव प्रसिद्धाऽग्निहोत्रात् कर्मान्तरम् । तत्र हि जुहोतीति विधायकारूपात्प्रकृतिभूतस्य जुहोतेरर्थोऽग्निहोत्रमिति युक्तस्तस्य प्रसिद्धाग्निहोत्राद्भेदः । जुहोतेः साध्यहोमव्यक्तिवचनत्वेन सिद्धाग्निहोत्रपरामर्शानुपपत्तेः । अत एव तदेकार्थकाग्निहोत्रशब्दस्य न नित्याऽग्निहोत्रानुवादकत्वं, व्यक्तिवचनत्वादेव । प्रकृते तु, न यज्ञादिविधायकारूपात्प्रकृत्यर्थः । विविदिपाया एव तदर्थत्वात् । तस्मादारूपात्प्रकृत्यर्थाद्भिन्नार्थकैर्यज्ञादिशब्दैः प्रसिद्धयज्ञाद्यनुवादेन विद्यासंयोगमात्रमपूर्वं विधीयते इति न कर्मभेदः । स्मृतिलिङ्गमपि— अनाश्रितः कर्मफलं कार्यं कर्म करोति य इति प्रसिद्धमेव कर्म ज्ञानार्थं दर्शयति । तस्मान्न कर्मभेदः ॥ ३४ ॥

अनभिभवं च दर्शयति ॥ ३५ ॥

रागादिभिः क्लेशैरेव ह्यात्मा न नश्यति यं ब्रह्मचर्येणाऽनुविन्दतइत्याद्या श्रुतिर्ब्रह्मचर्यादेराश्रमकर्मणो मनःशुद्धिद्वारा ज्ञानसाधनत्वे आत्माऽनभिभवं लिङ्गं दर्शयतीत्यर्थः । तस्मात् सर्वेषामाश्रमनित्यकर्मणां ज्ञानार्थत्वमिति सिद्धम् ॥ ३५ ॥

(९ अनाश्रमिणोऽपि ब्रह्मज्ञानाधिकाराधिकरणम् । सू० ४)

अन्तरा चापि तु तद्दृष्टेः ॥ ३६ ॥

अन्तरा अन्तराले वर्तमानो विधुरः । तस्य किं ब्रह्मविद्या-
यामधिकारोऽस्ति न वेति सन्देहे यज्ञादिश्रुत्या आश्रमकर्मणा-
मेव ज्ञानसाधनत्वविधानादाश्रमिणामधिकारेऽपि विधुरकृत-
कर्मणां ज्ञानहेतुत्वाऽभावान्नाऽस्याधिकार इति मत्पुदाहरणेन
प्राप्ते, द्रूमः ॥ अन्तरा चापि ॥ आश्रममन्तरा वर्तमानस्याप्यस्त्यधि-
कारः । तस्य ब्रह्मविद्याधिकारस्यानाश्रमिणो रैकवादेः श्रुतौ
स्मृतौ च दर्शनादित्यर्थः । पूर्वपक्षे अनाश्रमिकर्मणां जपादीनां
विद्याहेतुत्वासिद्धिः फलं, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति बोध्यम् ॥ ३६ ॥

अपि च स्मर्यते ॥ ३७ ॥

संवर्तकप्रभृतीनां च नम्रचर्यादियोगादनपेक्षिताश्रमकर्मणा-
मपि महायोगित्वं स्मर्यते इतिहासे ॥ ३७ ॥

ननु रैकादीनां जन्मान्तरकृतादपि कर्मणो विद्यासंभवान्न
तेषां विद्यादर्शनमाधुनिकानाश्रमिणो विद्याधिकारे लिङ्गम् । विद्या-
हेतुभूतकर्माभावादित्यत आह—

विशेषानुग्रहश्च ॥ ३८ ॥

अनाश्रमिणोऽपि जपोपासनादेवताराधनादिभिः कर्मविशेषै-
र्ज्ञानहेतुभिरस्ति विद्यायामनुग्रह इत्यर्थः । तथाहि । जप्येनैव तु
संसिद्धयेद् ब्राह्मणो नात्र संशय इति स्मृतिर्ब्राह्मणमात्रसंबन्धित्वं
जपस्य दर्शयन्तीति विधुरस्यापि विद्यायामधिकारं दर्शयति ।
तस्मादस्त्यनाश्रमिणोऽधिकारः ॥ ३८ ॥

ननु यदि विधुरस्यापि ब्राह्मणवर्णमात्रसंबन्धिजपादिनैव
विद्यासिद्धिस्तर्ह्यश्रमित्वं व्यर्थमित्यत आह—

अतस्त्वितरज्ज्यायो लिङ्गाच्च ॥ ३९ ॥

अतस्त्वनाश्रमित्वादितरद् आश्रमित्वं बहुज्ञानसाधनमेव विद्याहेतुः । श्रुतिस्मृतिसिद्धत्वात् । तेनैति ब्रह्मवित् पुण्यकृत्तैजस-
थेति श्रुतौ पुण्यकृत्त्वविशेषणरूपश्रुतिलिङ्गाच्चेत्यर्थः । तेन ज्ञानेन
एति ब्रह्म प्राप्नोति ब्रह्मवित् पुण्यकृत् स्वाश्रमोक्तकर्मकृत् तेजसि
परमात्मन्यात्मत्वेन वर्चते इति तैजसः । तत्र पुण्यकृत्त्वविशेषणा-
दाश्रमित्वं ब्रह्मप्राप्तिहेतुतया ज्याय इति गम्यते ॥ ३९ ॥

नन्वाश्रमिणामपि कर्म विद्याहेतुत्वेदुत्तमाश्रमात् पूर्वाश्रमं प्राप्तस्य
कर्म विद्याहेतुरिति किमु वाच्यमिति किमुतिकन्यायसङ्गत्या आक्षेपे
समाधत्ते—

(१० आश्रमाणामवरोहनिराकरणाधिकरणम् । सू० १)

तद्भूतस्य तु नातद्भावो जैमिनेरपि नियगा-

ऽनद्रूपाभावेभ्यः ॥ ४० ॥

किमुत्तमाश्रमात् पूर्वाश्रमं प्राप्तस्य कर्म विद्याहेतुर्वा न वेति
सन्देहः । पूर्वपक्षे आश्रमप्रच्युतस्याश्रमिणः कर्मणो विद्याहेतुत्वा-
भावे आश्रमज्यायस्त्वं न स्यादिति फलं; सिद्धान्ते प्रच्युतेरभामा-
णिकत्वादाश्रमज्यायस्त्वमिति मन्तव्यम् । तत्राश्रमात् प्रच्युतस्या-
ऽपि कर्म ज्ञानहेतुरिति प्राप्ते, द्रुमः । तद्भूतस्य प्राप्तोत्तमाश्रमस्य
अतद्भावः उत्तमाश्रमात्प्रच्युत्यभावउच्यते। उत्तमाश्रमात् प्रच्युति-
र्न क्यमपि सम्भवतीति जैमिनेरप्याचार्यस्य सम्मतम् । अपिशब्देन
वादरायणस्यापि प्रच्युतिर्न सम्मता । कुतः । अरण्यमिया-
दित्यादिनियमात् । अरण्यशब्देन एकान्तोपलक्षित उत्तमाश्रम
उच्यते । तमियाहच्छेदित्ययं शास्त्रमार्गः । तस्मादुत्तमाश्रमान्न
प्रत्यवरोहेदित्युपानिषद्ब्रह्मस्यमित्यर्थः । अतद्दुपशब्देन प्रत्यवरोह-

बोधकश्रुत्यभाव उच्यते । अभावशब्देन शिष्टाचाराभावस्ततोऽप्याश्रमप्रत्यवरोहो न युक्त इत्यर्थः । तस्मात् प्रच्युतेरप्रामाणिकत्वान्न प्रच्युतस्य कर्म विद्याहेतुरिति सिद्धम् ॥ ४० ॥

एवं प्रत्यवरोहोऽशास्त्रीय इत्युक्तम् । यदि प्रमादात् प्रत्यवरोहो नैष्ठिकब्रह्मचारिणा कृतस्तस्य किं प्रायश्चित्तमस्ति ? न वेति सन्देहे, नास्तीति पूर्वपक्षमाह—

(११ ऊर्ध्वरेतसः पातित्ये प्रायश्चित्ताधिकरणम् । २)

नचाऽधिकारिकमपि पतनानुमानात्तदयोगात् ॥ ४१ ॥

पूर्वं प्रच्युतस्य कर्म न विद्याहेतुरित्युक्तम् । इदानीं प्रच्युतस्यापि कृतप्रायश्चित्तस्य कर्म विद्याहेतुरिति पूर्वसिद्धस्योत्सर्गस्यापवादात् सङ्गतिः । पूर्वपक्षे प्रच्युतस्योर्ध्वरेतसः पातित्यमेवेति फलं, सिद्धान्ते कृतप्रायश्चित्तस्य फलसिद्धिरिति मन्तव्यम् । ब्रह्मचार्यवकीर्णी नैर्ऋतगर्भभमालभेतेति प्रायश्चित्तं श्रुतम् । तदधिकारलक्षणे, अवकीर्णिपशुश्च तद्द्विधाधानस्याप्राप्तकालत्वादित्यत्र निर्णयितम् । अवकीर्णशब्देन योनौ निक्षिप्तं रेत उच्यते । तदस्यास्तीत्यवकीर्णी । तस्य यः पशुः स लौकिकाग्नौ होतव्यः । यथोपनयनकाले लौकिकाग्नौ होमस्तद्द्विधाधानस्य पत्नीपरिग्रहोत्तरकालतया पूर्वमप्राप्तकालत्वादिति । तदिदमाधिकारलक्षणे सिद्धम् । प्रायश्चित्तमाधिकारिकम् । तदपि नैष्ठिकस्यावकीर्णिनो नैवास्ति । कुतः ?

आरूढो नैष्ठिकं धर्मं यस्तु प्रच्यवते पुनः ।

प्रायश्चित्तं न पश्यामि येन शुद्धयेत् स आत्महेति, पतनानुमानादनिवर्त्तयति पातित्यश्रुत्यनुपापकस्मरणात् तस्य प्रायश्चित्तस्याऽयोगादित्यर्थः ॥ ४१ ॥

समाधत्ते—

उपपूर्वमपि त्वेके भावमशनवत्तदुक्तम् ॥ ४२ ॥

नेदं महापातकं, येनोक्तप्रायश्चित्ताभावः स्यात् । अपित्वेके
 आचार्या उपपदपूर्वकमेवेदं पातकं मन्यन्ते यद् गुरुदारादिभ्यो-
 ऽन्यत्रगमनम् । तस्मादेतस्योपपातकत्वादुपकुर्वाणस्येव नैष्ठिकस्या-
 ऽप्युक्तप्रायश्चित्तभावमिच्छन्ति । उभयोर्ब्रह्मचारित्वे सत्यवकी-
 णित्वाविशेषात् ॥ अशनवत् ॥ यथा ब्रह्मचारिणो मधुमांसाशि-
 नो व्रतलोपः, पुनः संस्कारश्च तद्वत् प्रायश्चित्ताभावस्य शास्त्रप्र-
 सिद्ध्यभावात् प्रायश्चित्तस्य च तत्सत्त्वात् प्रायश्चित्तं पुनर्युक्तमभ्युप-
 गन्तुम् । अस्मिन्नर्थं यववराहाऽधिकरणसम्मतिमाह ॥ तदुक्तमिति ॥
 यवमयश्चरुर्वाराही उपानहाद्युपमुञ्चत इत्यत्र यववराहशब्दाभ्यां
 किं मियङ्गु-कृष्णशकुन्योर्ग्रहः ? उत दीर्घशूकसूकरयोरिति सन्देहे
 उभयत्र प्रयोगसाम्यादिकल्प इति प्राप्ते, मियङ्गुकृष्णशकुन्योः
 शास्त्रप्रसिद्ध्यभावाद्, दीर्घशूकसूकरयोश्च, यत्रान्या ओपधयो
 म्लायन्ते अथैते मोदमाना इवोत्तिष्ठन्ति, वराहं गावोऽनुधावन्ती-
 त्यादिशास्त्रप्रसिद्धिसत्त्वाद् तयोरेव ग्रहणमिति प्रमाणलक्षणे
 सिद्धान्तितं, तथेहापीत्यर्थः । तस्मात्, प्रायश्चित्तं न पश्यामीति
 स्मृतिः कृतप्रायश्चित्तेनाऽप्यवकीर्णिना सह व्यवहाराभावे यत्न-
 गौरवं सद्भिः कर्तव्यमित्येतत्परेत्यदोषः ॥ ४२ ॥

(१२ ब्रह्मस्य कृतप्रायश्चित्तस्याप्यव्यवहार्यताधिकरणम् । सू० १)

वहिस्तूभयापि स्मृतेराचाराच्च ॥ ४३ ॥

कृतप्रायश्चित्तेन सह शिष्टाचाररूपं कर्म किं विद्यासाधनं,
 न वेति सन्देहे, प्रागुक्तप्रायश्चित्तेनैव तस्य शुद्धत्वाद्विद्यासाधन-
 मिति पूर्वसिद्धहेतुमुपजीव्य पूर्वपक्षे सिद्धान्तः ॥ ऊर्ध्वरेतसां
 स्वाश्रमात् प्रच्युतिर्ब्रह्मपातकमुपपातकं वाऽस्तु । उभयथापि

ते कृतप्रायश्चित्ता अपि शिष्टैर्बहिः कर्तव्याः । प्रायश्चित्तं न पदयामि । आरूढपतितं विप्रं दृष्ट्वा चान्द्रायणं चरेदित्यादि-
निन्दास्मृतेः । शिष्टाचाराच्च । न ह्यवकीर्णिना सह शिष्टानाम्
अध्ययनाद्याचारोऽस्ति । तस्मात् प्रायश्चित्तेन परलोकशुद्धेनापि
तेन सह कृतश्रवणादिकं न विद्यासाधनमिति फलितम् ॥४३॥

(१३ ऋत्विक्कृताङ्गध्यानस्य स्वामिगामित्वाधिकरणम् । सूः ३)

स्वामिनः फलश्रुतेरित्यात्रेयः ॥ ४४ ॥

किमङ्गाश्रितोपासनानि यजमानकर्तृकाणि ? आहोस्विद्
ऋत्विक्कर्तृकाणीति सन्देहे, यः कृतप्रायश्चित्तः स संव्यवहार्य इत्यु-
त्सर्गस्य निन्दास्मृत्या बाधवदिहाप्यङ्गानुष्ठातुरेवाङ्गाश्रितोपास्ति-
कर्तृत्वमित्युत्सर्गस्य, वर्षति हाऽस्मै य उपास्त इत्यादिफलश्रुत्या
यो यत्फलभोक्ता स एव तस्मिन् कर्मणि कर्तेति न्यायोप-
बृंहितया बाधेन फलभाजो यजमानस्यैव कर्तृत्वमिति दृष्टान्तेन
पूर्वपक्षमाह ॥स्वामिन इति ॥ स्वामिनो यजमानस्यैवाङ्गाश्रितोपा-
स्तिषु कर्तृत्वमित्यात्रेय आचार्यो मन्यते । कर्माङ्गे पञ्चविधसाम्नि-
दृष्ट्युपासकस्य, वर्षति हास्मा इत्यादिफलश्रवणादित्यर्थः ॥ ४४ ॥

तस्मात् फलभाजो यजमानस्यैव कर्तृत्वमिति प्राप्ते समाधत्ते-
आर्त्विज्यमित्यौडुलौमिस्तस्मै हि परिक्रियते ॥ ४५ ॥

अङ्गोपासनमार्त्विज्यम् ऋत्विक्कर्तृकमेवेत्यौडुलोपिराचार्यो
मन्यते । तस्मै हि साङ्गाय कर्मणे ऋत्विक् परिक्रियते यजमानेन ।
तथाचयजमानगामिफलकमप्यङ्गोपासनं यजमानेन स्वगामिफल-
ककर्मार्थं परिक्रीतऋत्विक्कर्तृकमेव कर्माङ्गाऽप्यमणयनाऽऽश्रित-
गोदोहनवदिति न फलश्रुतिविरोधः ॥ ४५ ॥

किञ्च,

श्रुतेश्च ॥ ४६ ॥

इन्त प्रणवमुद्गीयाख्यं प्राणदृष्ट्या विदित्वा वकनामाऋषिः
सत्रिणामुद्गाता वभूवेति श्रुतिवाक्यशेषादुपासनस्यत्विक्कर्तृकत्व-
मेवेति । अत्र स्वतन्त्रफलानामुपासनानामृत्विक्कर्तृत्वेऽपि यज-
मानगामिफलकत्वोक्तेरस्ति पादसङ्गतिः । पूर्वपक्षे कर्तृत्वभोक्तृ-
त्वयोरैकाधिकरण्यं फलं, सिद्धान्ते ऋत्विजः कर्तृत्वं स्वाम्य-
ऽधीनमिति परम्परयैकाधिकरण्यमिति मन्तव्यम् ॥ ४६ ॥

(१४ निदिध्यासनस्य विधेयत्वाधिकरणम् । सू० ३)

सहकार्यन्तरत्रिधिः पक्षेण तृतीयं तद्वतो

विध्यादिवत् ॥ ४७ ॥

बृहदारण्यके श्रूयते, तस्माद् ब्राह्मणः पाण्डित्यं निर्विद्य
बाल्येन तिष्ठामेत् बाल्यं च पाण्डित्यं च निर्विद्याऽथ मुनिरमौनं च
मौनं च निर्विद्याऽथ ब्राह्मण इति । यस्मात् पूर्वं ब्राह्मणा आत्मानं
विदित्वा पुत्राद्येषणाभ्यो व्युत्थाय भिक्षाचर्यं चरन्ति तस्मा-
दधुनातनोऽपि ब्राह्मणः, पण्डा अध्ययनजाभापातब्रह्मधीस्तद्वा-
पण्डितस्तस्य कृत्यं पाण्डित्यं श्रवणं तन्निर्विद्य, निश्चयेन लब्ध्वा
बाल्येन ज्ञानबलभावेन मननेन शुद्धान्तःकरणत्वेन वा स्थातु-
मिच्छेत् । तद्द्वयं लब्ध्वा अथ श्रवणमननाऽनन्तरं मुनिर्पन्न-
शीलो निदिध्यासनपरः स्यात् । अमौनं श्रवणमनने मौनं च
निदिध्यासनं लब्ध्वोक्तत्रयस्य ब्रह्मसाक्षात्कारहेतुत्वात् तत्र्या-
ऽनन्तरं ब्रह्माऽवगच्छतीति ब्राह्मणः, साक्षात्कृतब्रह्मरूपो
भवतीत्यर्थः । तत्र संशयः । किमत्र निदिध्यासनाख्यं मौनं
विधीयते नवेति पूर्वपक्षे । मौनस्यानुष्ठेयत्वासिद्धिः फलं, सिद्धान्ते
ज्ञानं फलं प्रत्यन्तरङ्गस्य तस्याऽनुष्ठेयत्वसिद्धिरिति बोध्यम् ।

तत्र तं ह वंको दालभ्यो विदाञ्चकार सह नैमिषीयाणामुद्गाता
 वभूवेति वाक्यशेषादुद्गीथोपासकस्य वकनाम्न ऋत्विक्त्वबोध-
 कादङ्गोपासनस्यत्विक्कर्मत्ववदिहाप्यथ ब्राह्मण इति वाक्यशेषा-
 द्विधिविधुरादथ मुनिरित्यत्र न मौनविधिरिति दृष्टान्तेन प्राप्ते,
 ब्रूमः ॥ सहकार्यन्तरविधिरिति ॥ फलभूतसाक्षात्कारे श्रवणाद्य-
 पेक्षया सहकार्यन्तरस्य मौनस्य निदिध्यासनाख्यस्य विधिरि-
 त्यर्थः । ननु गार्हस्थ्यमाचार्यकुलं मौनं वानप्रस्थ्यामित्यत्र मौन-
 शब्दस्य पारिव्राज्ये प्रयोगात् कथमत्र मौनं निदिध्यासनं
 स्यादत आह ॥ तृतीयामिति ॥ श्रवणमननद्वयापेक्षया तृतीयं
 निदिध्यासनमेवात्र मौनं विधेयमित्यर्थः । तत्रेतराऽऽश्रमसमाभि-
 व्याहारबलान्निदिध्यासनप्रधानपारिव्राज्यं मौनशब्देन लक्ष्यत
 इति भावः । कस्याऽयं मौनविधिस्तत्राह ॥ तद्वत् इति ॥ ब्रह्म-
 परोक्षज्ञानवतः पूर्ववाक्ये प्रकृतस्य संन्यासिन इत्यर्थः । ननु
 सूक्ष्मवस्तुसाक्षात्कारे निदिध्यासनस्य प्राप्तत्वाच्च विधेयत्वमत
 आह ॥ पक्षेणेति ॥ यस्मिन् पक्षे भेददर्शनप्राप्तिस्तास्मिन् पक्षे
 प्राप्त्यभावाद्विधिरर्थवानित्यर्थः । ननु ब्रह्मपरवाक्ये कथं मौन-
 विधिरित्पाशङ्क्य दृष्टान्तमाह ॥ विध्यादिवदिति ॥ यथा दर्श-
 पूर्णमासप्रधानपरे वाक्ये अन्वाधानादेरङ्गजातस्य विधिस्तद्वदि-
 त्यर्थः । प्रधानमारभ्याङ्गपर्यन्तो विधिस्तदादिविध्यादिः, प्रधान-
 मिति यावत् । अत एव प्रयाजादिर्विध्यन्त इत्युच्यते । ब्राह्मण्य-
 स्य फलत्वाच्च विधिकल्पना विफलेति भावः ॥ ४७ ॥

ननु श्रवणादिप्रधानो यद्यस्ति संन्यासः, कथं तर्हि छान्दो-
 ग्ये गृहिणोपसंहारः, अभिसमावृत्य कुटुम्बे इत्यत्र । तेन हि
 तदतिरिक्तः संन्यासो नास्तीति द्योत्यत इत्यत आह—

कृत्स्नभावात्तु गृहिणोपसंहारः ॥ ४८ ॥

गृहिणः कर्मबाहुल्यात्तेनोपसंहारो, न तु संन्यासाभावादित्यर्थः । कृत्स्नाश्रमकर्मणां शमादीनां यथासंभवं गृहिणि भावादित्यक्षरार्थः ॥ ४८ ॥

एवं संन्यासगार्हस्थ्यश्रमद्वयोक्त्या मन्दबुद्धेरितराश्रमाभावाशङ्कास्यात्तन्निरासार्थमाह—

मौनवदितरेषामप्युपदेशात् ॥ ४९ ॥

मौनशब्देन संन्यासगार्हस्थ्ययोर्ग्रहस्तद्वदितरयोरपि ब्रह्मचर्यवानप्रस्थयोस्तप एव द्वितीयो ब्रह्मचार्योचार्यकुलवासी तृतीय इत्यादावुपदेशादनुष्ठेयत्वमित्यर्थः । बहुवचनं त्ववान्तरभेदापेक्षया । गायत्रो ब्राह्मः प्राजापत्यो बृहन्निति ब्रह्मचारिभेदाः, फेनप औदुम्बरो, वैखानसो वालाखिल्यश्चेति वानप्रस्थभेदा इति ॥ ४९ ॥

(१५ भावशुद्धेरेव वाल्यशब्दाभिधेयताधिकरणम् । सू० १)

अनाविष्कुर्वन्नन्वयात् ॥ ५० ॥

पूर्वोदाहृतवाक्ये, मौनं विधेयमित्युक्त्वा तत्रत्यं वाल्यं किमित्यपेक्षायां तत्स्वरूपमत्र निरूप्यत इति सङ्गतिः । तत्र किं वाल्यशब्देन वाल्यस्य कर्म तिष्ठन्मूत्रादिकमुच्यते ? उत गर्वप्ररूढेन्द्रियत्वाद्यभावरूपभावशुद्धिरिति संशयः । पूर्वपक्षे पूर्वस्य ज्ञानाङ्गत्वेनानुष्ठानं फलं, सिद्धान्ते उत्तरस्येति बोध्यम् । तत्र प्रसिद्धिवलात् तिष्ठन्मूत्रत्वादिकं वाल्यमिति प्राप्ते ब्रूमः । उक्तभावशुद्धिरेवाऽत्र वाल्यम् । विद्याङ्गत्वात् सर्वस्य बालकर्मणो विद्याविरोधित्वादिति । तदिदमाह । अनाविष्कुर्वन्निदिध्यासनादिभिरात्मानं परार्थमविज्ञापयन् गर्वादिरहितः स्थातुमिच्छेदिति बाल्येन तिष्ठासेदित्यस्यार्थः । कुतः ॥ अन्वयात् ॥ अस्यवाक्यस्य विद्याङ्गान्वयस्यैव सम्भवादित्यर्थः ॥ ५० ॥

एवं यज्ञादिकमारभ्य बाल्यान्तं विद्याहेतुमुक्त्वा तत्फल-
विद्यायाः कालमाह—

(१६ आत्मज्ञानस्यैहिकामुष्मिकत्वव्यवस्थाधिकरणम् । सू०१)

ऐहिकमप्यप्रस्तुतप्रतिबन्धे तद्दर्शनात् ॥ ५१ ॥

किमिहैव जन्मनि विद्योत्पत्तिरुत कदाचिदमुत्रापीति संश-
यः । पूर्वपक्षे श्रवणादेर्विद्याहेतुत्वान्नियमः । विद्याया ऐहिक-
त्वेन क्वचिददर्शनादिति फलं, सिद्धान्ते त्वऽप्रतिबद्धश्रवणादे-
स्तन्नियम इति मन्तव्यम् । तत्रैहैव जन्मनि विद्याजन्मास्त्विति-
कामनया श्रवणादिषु प्रवृत्तरैहिकमेव विद्याजन्मेति प्राप्तं धूमः ।
विद्याविरुद्धफलकं देशकालविशेषाऽपेक्षं फलोन्मुखं कर्म प्रस्तुतम् ।
तेन प्रतिबन्धाऽभावे सत्यैहिकं विद्याजन्म सति श्रवणादि-
पौष्कल्ये भवत्येव । चित्राफलपशुवत् । सति तु प्रतिबन्धे, अमु-
त्रापीति अनियम एव, न त्विहैवेति नियमः । कुतः । तद्दर्शना-
त् ॥ प्रतिबन्धाऽप्रतिबन्धाभ्यामनियमस्य श्रुतौ दर्शनात् । तथा
हि श्रुतिर्जन्मान्तरानुष्ठितश्रवणादेः फलं जन्मान्तरे दर्शयति ।
गर्भस्थ एव च वामदेवः प्रतिबुबुधे ब्रह्मभावमिति । सति तु
प्रतिबन्धे विद्या दुर्लभेत्यप्याह श्रुतिः । श्रवणायापि बहुभिर्यो न
लभ्यः, शृण्वन्तोऽपि बहवो यं न विद्युः, आश्रयोऽस्य वक्ता कुशलो-
ऽस्य लब्धा आश्रयो ज्ञाता कुशलानुशिष्ट इति । आत्मश्रवणमपि बहूनां
दुर्लभं कुतश्चिद्भाग्याच्छ्रवणलाभेऽपि तत्फलं ज्ञानं दुर्लभम् । तत्र
हेतुराश्चर्य इति । यथा परस्यात्मनो वक्ताऽऽश्रयोऽद्भुतवत् कश्चि-
देव सम्भवति । सम्यगाचार्यलाभेऽपि तस्माच्छ्रुत्वास्यात्मनो
लब्धा साक्षाकर्त्ताश्चर्यः । तिष्ठतु साक्षात्कारः, कुशलेनाचार्येणा-
ऽनुशिष्टोऽपि शास्त्रेणास्यात्मनः परोक्षत्वेन ज्ञाताऽप्याश्चर्य
एवेत्यर्थः । तस्मादनियमो विद्याजन्मन इति सिद्धम् ॥ ५१ ॥

(१७ मुक्तेरेकविधत्वाधिकरणम् । सू० १)

एवं मुक्तिफलानियमस्तदवस्थावधृतेस्तदवस्थावधृतेः ॥ ५२ ॥

यथा विद्यायाः श्रवणादिसाधनोत्कर्षापकर्षाभ्यामैहिका-
ऽऽमुष्मिकत्वरूपोपचयापचयनियम, एवं तत्फले मुक्तावुपचयाऽपच-
यत्वनियमोऽस्ति नवेति संदेहे पूर्वपक्षे स्वर्गादिवत् कर्मसाध्यत्वं
मोक्षस्येत्येतत्पादाद्याऽधिकरणासिद्धिः फलं, सिद्धान्ते तस्य नि-
र्विशेषस्य ज्ञानैकलभ्यमिति तत्सिद्धिरिति मन्तव्यम् । तत्र पूर्वोक्त-
विद्यादृष्टान्तेन फलत्वेन हेतुना मोक्षस्य सातिशयत्वनियमे माप्ते
श्रूमः । एवं विद्यावन्मुक्तिरूपफलस्याऽनियमो निर्विशेषत्वमेव ।
कुतः । तदवस्थावधृतेः ॥ मुक्तवस्थाया निर्विशेषब्रह्मरूपत्वेन ब्रह्म
वेद ब्रह्मैव भवतीत्यादिष्ववधारणादित्यर्थः । तथाच फलत्वहेतु-
काऽनुमानस्यागमबाधः । न हि साक्षात्काररूपविद्यायामुपचयाप-
चयत्वमास्ति । न हि पूर्वोत्तरभाविघटसाक्षात्कारयोश्चिरत्वा-
ऽचिरत्वमतिशय इति कश्चिदभ्युपैति । तस्मान्निर्विशेषब्रह्म-
साक्षात्कारस्यैकरूपत्वात्तद्व्यभो मोक्षो निरतिशयाऽऽनन्दात्मक-
रूप एवेति सिद्धम् । अभ्यासोऽध्यायसमाप्तिद्योतनार्थः ॥ ५२ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमन्मुकुन्दगोविन्द श्रीचरण-
शिक्षितश्रीरामानन्दसरस्वतीकृतौ ब्रह्मसूत्रवृत्तौ ब्रह्माऽमृत-
वर्षिण्यां तृतीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ३ ॥ ४ ॥

समाप्तथाध्यायस्तृतीयः ॥ ३ ॥ ४ ॥

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ ४ ॥ १ ॥

पूर्वाध्यायान्त्याधिकरणे मोक्षे विशेषनियमाभाव उक्तः । सम्प्रति मोक्षहेतुज्ञानसाधनेषु श्रवणादिष्व्याख्याऽनुष्ठाननियममाह—

(१ श्रवणमननादीनामाहृत्यधिकरणम् । सू० २)

आवृत्तिरसकृदुपदेशात् ॥ १ ॥

पूर्वस्मिन्नध्याये परापरविद्यासु साधनविषयो विचारः कृतः । अत्र तत्फलविचारः क्रियते । अतोऽनयोरध्याययोर्हेतुहेतुमद्भावः सङ्गतिः । अत्र प्रथमे पादे श्रवणाद्याहृत्या निर्गुणमुपासनया सगुणं वा ब्रह्म साक्षात्कुर्वतः प्रारब्धकर्मातिरिक्तपुण्यपापनिवृत्तिरूपा जीवतो मुक्तिः प्रतिपाद्यते । द्वितीये पादे त्रियमाणस्योत्क्रान्तिः । तृतीये पादे सगुणब्रह्मविदो मृतस्योत्तरो मार्गश्च प्रसङ्गान्निरूप्यते । चतुर्थपादे पूर्वार्द्धेन निर्गुणब्रह्मविदो विदेहकैवल्यम् । उत्तरार्द्धेन सगुणब्रह्मविदो ब्रह्मलोकप्राप्तिश्च निरूप्यत इति तत्तद्विचारात्मकाऽधिकरणानां तत्तत्पादसङ्गतिविध्या । तदुक्तम्—

चतुर्थे जीवतो मुक्तिरुत्क्रान्तिर्गतिरुत्तरा ।

ब्रह्मप्राप्तिर्ब्रह्मलोकाविति पादार्थसङ्ग्रहः, इति ॥

पूर्वाध्याये साक्षाच्छ्रुत्युक्तसाधनविचारः कृतः । इदानीं फलार्थापत्तिलभ्यस्याहृत्यादेर्विचारस्तृतीयशेष एवाऽऽद्याश्लेषाऽधिकरणपर्यन्तं क्रियते । तत्र साक्षात्कारसाधनत्वेन श्रुतश्रवणादिषु संशयः । किं सकृदेव श्रवणादि कर्तव्यमुत श्रवणादेरावृत्तिरिति । पूर्वपक्षे श्रवणादीनामदृष्टार्थत्वं फलं, सिद्धान्ते यावत्फलमावर्त्तनीयत्वादवयातादिवद् दृष्टार्थत्वमिति बोध्यम् । तत्रैकवारमेव श्रवणादिकं प्रयाजादिवत् कर्तव्यमिति प्राप्ते, धूमः।

श्रवणाद्यावृत्तिरेव कर्तव्या। कुतः। श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्य इत्यसकृदुपदेशात् । नन्वत्र श्रवणाद्यावृत्तिर्न श्रूयते इति चेत् । उच्यते। साक्षात्कारस्यैवाविद्यानिवर्तनक्षमत्वेनाऽद्विविभ्रमादौ दृष्टत्वात् सूक्ष्मवस्तुसाक्षात्कारस्य चाऽऽवृत्तिविशिष्टश्रवणादि-साध्यत्वस्य षड्जादिस्वरे दृष्टत्वाद् दुर्विज्ञेयात्मश्रवणादावपि संसाराऽनर्थमूलाविद्यानिवर्तनक्षमसाक्षात्कारायावृत्तिः कर्तव्या । दृष्टे सम्भवत्यदृष्टकल्पनानुपपत्तेरिति तात्पर्यम् । एवमुपास्यसाक्षात्कारद्वारा फलहेतूपासनेष्ववृत्तिर्बोध्या। दृष्टार्थत्वाद् वेद उपासीते-त्यावृत्तिश्रवणाच्च। प्रत्ययप्रवाहस्यैवोपासनत्वात् । वेदेत्यस्याप्युपासनार्थकत्वात् । तथाहि । संवर्गविद्यायां विदिनोपक्रम्योपास्तिना उपसंहारो दृश्यते । यस्तद्वेद यत् स वेद स मयैतदुक्त इत्युपक्रम्याऽनु म एतां भगवो देवतां शाधि यां देवतामुपास्स इत्युपसंहारात् । यत् स रैको वेद प्राणतत्त्वं स सर्वकर्मफलं प्राप्नोति, एवं रैका-दन्योऽपि यस्तद् रैकवेद्यं वेद सोऽपि तथैव फलं प्राप्नोति ॥ स एवन्भूतो रैको भया एतदुक्त इत्यमुक्त इति हंसं प्रति हंसान्तरवचनम् । हे भगवो रैक, यां देवतां त्वमुपास्ते तामेतां मे अनुशाधि निक्षय ज्ञापयेति जानंश्रुतिवचनम् । तस्मात् साक्षात्कार-साधनेष्ववृत्तिसिद्धिः ॥ १ ॥

लिङ्गाच्च ॥ २ ॥

तथाहि । उद्गीथोपासनं प्रकृत्य आदित्य उद्गीथ इत्युपासनमेकपुत्रतादोषेणापोद्य, रश्मीस्त्वं पर्यावर्तयादिति रश्मिबहुत्वोपासनं बहुपुत्रतायै विदधद्वाक्यं प्रत्ययावृत्तिं सूचयति । तन्न्यायेन साक्षात्कारसाधनेष्वप्यावृत्तिसिद्धिः । हेपुत्र, त्वं रश्मीन् आदित्यं च प्रत्येकं पर्यावर्तयात् । तकारमन्तर्भाव्य पर्यावर्तय-तादिति मध्यमपुरुषवचनम् । उपास्वेत्यर्थः ॥ २ ॥

(आत्मत्वेन ब्रह्मणो ग्रहणाधिकरणम् । १)

आत्मेति तूपगच्छन्ति ग्राहयन्ति च ॥ ३ ॥

पूर्वं श्रवणमनननिदिध्यासनानामावृत्तिरुक्ता । तामुपजीव्य संदिह्यते । किं निदिध्यासनावृत्तिकाले, प्रत्यक्त्वेनेश्वरध्यानं कर्तव्यमुत भिन्नत्वेनेति । पूर्वपक्षे श्रुतीनामभेदपराणां गौणार्थत्वं फलं, सिद्धान्ते मुख्यार्थत्वम् । यद्यप्यभेदश्रुतीनां प्रत्यक्षादिविरोधपरिहारमात्मकमिदमाधिकरणमविरोधाध्यायसङ्गतं, तथापि महावाक्यार्थविरोधपरिहारस्य समाधानन्तरङ्गत्वादेतत्पादसङ्गतिः तत्राभेदस्य प्रत्यक्षेण सर्वज्ञत्वाकिञ्चिज्ञत्वादिविरुद्धधर्मवत्त्वलिङ्गकाऽनुमानेन च बाधाद् भिन्नत्वेन ध्यानमिति प्राप्ते, द्रूपः ॥

आत्मैत्येवेश्वरो ध्येयः ज्ञातव्यो महावाक्यैः । तथाहि । जावाला आत्मत्वेनेश्वरमभ्युपगच्छन्ति, त्वं वा अहमस्मि भगवो देवते अहं वै त्वमसीति । तथा ग्राहयन्ति चेश्वरमात्मत्वेन, तत्त्वमस्यादिवाक्यानि । नच तेषां नाम ब्रह्मेत्यादिवद् गौणार्थत्वम् । सति मुख्यार्थत्वसम्भवे गौणत्वाऽयोगात् । नच प्रत्यक्षादिविरोधादसम्भवः । तेषां मिथ्याभेदगोचरत्वेन पारमार्थिकाभेदविरोधित्वाभावादिति भावः ॥ ३ ॥

(३ प्रतीकेऽहंछाष्टिनिरास्ताधिकरणम् । सू० १)

न प्रतीके न हि सः ॥ ४ ॥

मनो ब्रह्मेत्युपासीत, नाम ब्रह्मेत्यादिषु प्रतीकोपासनेषु संशयः । किं प्रतीके मनआदौ स्वात्मबुद्धिः कर्तव्या, न वेति । पूर्वपक्षे प्रतीकोपास्तीनामहङ्करोपास्तिभ्यो विशेषासिद्धिः फलं, सिद्धान्ते तु विशेषासिद्धिरिति बोध्यम् । एतदारभ्याऽधिकरणत्रयस्य भासाङ्गिकी पादसङ्गतिः । तत्र ब्रह्मणः स्वाभिन्नत्वाद्यथा स्वात्मत्वेन बुद्धिरेवं प्रतीकस्य ब्रह्मविकारत्वेन जीवाभिन्नब्रह्मा-

ऽभिन्नत्वादुपासकजीवात्मत्वबुद्धिः कार्येति दृष्टान्तेन प्राप्ते द्रूमः ।
 न प्रतीके स्वात्मत्वबुद्धिकार्या । न हि स उपासक आत्मत्वेन
 प्रतीकमनुभवति । अत्राऽयं विकल्पः । किमनुभववलात् प्रतीकस्य
 आत्मत्वेन बुद्धिः कार्या, उत श्रुतत्वाद्, आहोस्वित् स्वाऽभिन्न-
 ब्रह्माऽभिन्नत्वाद्वा । नाद्य इत्युक्तं, न हि स इति । न द्वितीयः ।
 अश्रवणात् । न तृतीयः । प्रतीकस्य स्वरूपेण ब्रह्माभिन्नत्वायो-
 गात् । प्रतीकस्य पृथक्सत्त्वबाधे चोपासनाविध्यभावप्रसङ्गादि-
 ति भावः ॥ ४ ॥

(४ उपास्ये ब्रह्मदृष्ट्यधिकरणम् । सू० १)

ब्रह्मदृष्टिरुत्कर्षात् ॥ ५ ॥

पूर्वोक्तप्रतीकोपासनेषु ब्रह्मणि मनआदिदृष्टिः कर्तव्या, उत
 मनआदौ ब्रह्मदृष्टिरिति संशयः । पूर्वपक्षे निकृष्टे उत्कृष्टबुद्धिः
 कर्तव्येति न्यायानपेक्षाफलं, सिद्धान्ते तदपक्षेति मन्तव्यम् ।
 एकविषयत्वमन्तान्तरसङ्घतिः । तत्र ब्रह्मण्येव मनआदिदृष्टिः
 ब्रह्मणः प्राधान्येनोपास्यत्वोपपत्तये कर्तव्येति प्राप्ते, द्रूमः । मन-
 आदावेव ब्रह्मदृष्टिः कार्या ब्रह्मण उत्कर्षात् ॥ उत्कृष्टदृष्टौ हि
 निकृष्टे कृतायां निकृष्टस्योत्कृष्टता भवति । यथाऽमात्ये राज-
 बुद्धिः फलाय, न तु राज्ञि अमात्यबुद्धिः । न चैवं ब्रह्मणः
 प्राधान्याऽभावः । इष्टत्वादिति भावः ॥ ५ ॥

(५ ब्रह्मेत्यादित्यादिधीकरणाधिकरणम् । सू० १)

आदित्यादिमतयश्चाङ्ग उपपत्तेः ॥ ६ ॥

य एवाऽर्सा तपति तद्गुद्रीयमुपासीतेत्यादीन्यद्वाश्रितोपा-
 सनानि सन्ति । तत्र संशयः । किमादित्यादिषु उद्रीयदृष्टिः कर्त-
 व्या, उतोद्रीयदिषु आदित्यादिदृष्टिरिति । तत्रोद्रीयदिनां
 कर्मरूपाणां फलहेतुत्वेनोत्कृष्टत्वादादित्यादीनां सिद्धरूपाणां

तदभावेन निकृष्टत्वात् पूर्वन्यायेनाऽऽदित्यादिपूद्गीयादिदृष्टिरिति
दृष्टान्तेन प्राप्ते, द्रूमः । उद्गीयादौ कर्माङ्गे आदित्यादिमतय एव
कर्तव्याः ॥ उपपत्तेः ॥ यथा प्रोक्षणादिना व्रीह्यादिषु संस्कृतेषु
प्रकृतकर्मापूर्वमुत्पद्यते तथा कर्माङ्गेपूद्गीयादिष्व्वादित्यादिदृष्टिभिः
संस्कृतेषु प्रकृतस्य कर्मणः फलाधिक्यलक्षणा समृद्धिर्भवति ।
अन्यथा न भवेदादित्यादीनामनङ्गत्वात् । तथाच कर्मसमृद्धि-
रूपफलोपपत्तेरङ्गेष्वनङ्गमतिरित्यर्थः । आदित्यादौ उद्गीयादि-
मतिप्रक्षेपे फलासिद्धेर्नोद्गीयादीनामुत्कर्ष इति भावः ॥ ६ ॥

(६ उपासने आसनायश्चकताधिकरणम् । सू० ४)

आसीनः सम्भवात् ॥ ७ ॥

किं कर्माङ्गानाश्रितान्युपासनानि, तिष्ठन्नासीनः शयानो
वा कुर्यादित्यनियमः उताऽऽसीन एवेति नियम इति संशयः ।
पूर्वोत्तरपक्षयोः पूर्वोत्तरकोटिसिद्धिरेव फलम् । निदिध्यासनादौ
विधासाधने आसननियमोक्तेः पादसङ्गतिः । तत्र पूर्वोक्तकर्मा-
ऽङ्गोपासनेष्विवाऽनियम इति प्राप्ते, द्रूमः । आसीन एव कर्मा-
ऽङ्गोपासनानि कुर्वति । कुतः । समानप्रत्ययप्रवाहात्मकोपासन-
स्याऽऽसीन एवोपासके सम्भवात् । न हि तिष्ठतः पुंस उपासनं
सम्भवति । शरीरधारणे यत्नाऽपेक्षायां चित्तविक्षेपात् । नापि
शयानस्य, निद्रामसङ्गात् । अङ्गोपासनानां त्वङ्गपारतन्त्र्याद् युक्त-
स्तत्राऽनियम इति ॥ ७ ॥

ध्यानाच्च ॥ ८ ॥

उपासनस्य ध्यायत्यर्थध्यानरूपत्वाद्ध्यायतेश्च आसीनेषु
ब्रह्मादिष्वेकविषयदृष्टिषु प्रयोगादासीन एवोपासितेत्यर्थः ॥ ८ ॥

अचलत्वञ्चाऽपेक्ष्य ॥ ९ ॥

किञ्च, ध्यायतीव पृथिवीत्यत्र श्रुतौ पृथिव्या अचलत्व-
मपेक्ष्य ध्यानोपचारो दृष्टः । तस्मादपि लिङ्गादासीन एव
उपासीत ॥ ९ ॥

स्मरन्ति च ॥ १० ॥

शुचौ देशे प्रतिष्ठाऽप्यस्थिरमासनमात्मन इत्यादिना वाह्या-
सनविधानस्मरणाच्चासीन एवोपासीतायद्वा योगशास्त्रे पद्मकादीनां
शरीरासनानां स्मरणादासीन एवोपासीतेत्यर्थः ॥ १० ॥

(७ उपासने दिगादिनियमनिराकरणाधिकरणम् । सू० १)

यत्रैकाग्रता तत्राविशेषात् ॥ ११ ॥

दिग्देशकालेषु संशयः । किमद्धानाश्रितोपासनेषु दिगादि-
नियमोऽस्ति न वेति । तेष्व्वासननियमवदस्ति नियम इति प्राप्ते,
ग्रूयः । प्राच्यादिदिङ्नियमः, प्रदोषादिकालानियमो नदीतीरादि-
देशानियमो वा नास्ति । कुतः । यत्र दिशि देशे काले वा चित्त-
स्थैकाग्रता मत्स्यप्रवाहोन्मुख्यं, तत्रैवोपासीत दिगादिविशेषा-
ऽश्रवणादित्यर्थः । यद्दोपासन इष्टाया एकाग्रतायाः सर्वत्रा-
ऽविशेषादित्यर्थः । समे शुचौ शर्कराबह्निवालुकाविवर्जिते शब्द-
जलाशयादिभिर्मनोऽनुकूले, न तु चक्षुःपीडने गुहानिवाताश्रयणे
प्रयोजयेदिति श्रुतिरपि चित्तस्यैकाग्र्यसम्पादके देशे उपासी-
तेति दर्शयति । शर्करामूक्ष्मपापाणाः । जलाशयवर्जनं शीतनि-
वृत्त्यर्थम् । चक्षुःपीडनं मशकादिकम् । तस्मादुपासने दिगादि-
नियमो नास्तीति सिद्धम् ॥ ११ ॥

(८ उपासनानामामरणावर्तनाधिकरणम् । सू० १)

आप्रायणात्तत्रापि हि दृष्टम् ॥ १२ ॥

उपास्यमाप्तात्कारद्वारा फलहेतुपूपासनेषु, अहङ्कहनामकेषु

संशयः । किं कदाचिदुपासनं कृत्वोपरमेत, उत यावज्जीवमुपासी-
तेति । पूर्वपक्षे कदाचित्कृतप्रत्ययादृत्तेरदृष्टद्वारा मृतिकाले
ध्येयबुद्धिहेतुत्वं फलम् ॥ सिद्धान्ते धारावाहिकोपासनस्य साक्षा-
देव तद्धेतुत्वमिति विभागः । तत्र देशादिनियमाऽश्रवणात्तद-
भाववद्यावज्जीवमुपासनाऽश्रवणात् तदभाव इति प्राप्ते, भ्रूमः ।
आप्रायणाद्देहपातपर्यन्तमुपासीत । हि यतस्तत्रापि मरणकालेऽपि
स यावत्क्रतुरस्माद्धोकात् प्रैति इति श्रुत्या ध्येयप्रत्ययानुवर्तनं
दृष्टम् । न च तद्दृष्टसाध्यम् । दृष्टे सम्भवति अदृष्टकल्पनानुप-
पत्तेः । श्रुतौ सर्वनामार्थ उपासकः । क्रतुरूपासनम् । सदा
तद्भावभावित इति स्मृतेश्च यावज्जीवमुपासनां दर्शयति । त-
स्माद्दहङ्गहोपास्तयो यावज्जीवमनुष्ठेया इति सिद्धम् ॥ १२ ॥

एवं ज्ञानसाधनानुष्ठाने यत्नाधिक्यार्थं फलाध्यायेऽपि सा-
धनानुष्ठानक्रमं विचार्य फलाध्यायस्थां फलचिन्तामुपक्रमते—

(९ ज्ञानिनो जीयत एव पापलेपनिराकरणाधिकरणम् । सू० १)

तदधिगम उत्तरपूर्वाधयोरश्लेषविनाशौ तद्व-
व्यपदेशात् ॥ १३ ॥

तथाचास्य फलविचारप्रतिबन्धकसाधनजिज्ञासाभावरूपा-
ऽवसरसङ्घर्षतिलब्धा । किं ब्रह्मविद्यायामुत्पन्नार्या विदुषो भविष्य-
त्पापाऽसम्बन्धपूर्वपापविनाशौ भवतो, न वेति सन्देहः । पूर्व-
पक्षे सत्यामपि विद्यायां पापफलभोगाऽनन्तरं विद्यातो मुक्तिः
फलं, सिद्धान्ते विद्योत्पत्त्यनन्तरमेव मुक्तिरिति बोध्यम् । तत्र
फलभोगं विना नास्ति विद्यया पापनाश इति प्राप्ते भ्रूमः । तद-
ऽधिगमे ब्रह्मसाक्षात्कारे सति उत्तरपूर्वाधयोरश्लेषविनाशौ
भवत एव । कुतः । तयोर्विदुषि श्रुत्या व्यपदेशात् । यथा

पुष्करपलाश आपो न शिलप्यन्ते एवमेवंचिदि पापं कर्म न शिलप्यत इति श्रुतिर्विद्यात उत्तरस्य पापस्य अश्लेषं दर्शयति । तद्यथेपीकातूलमग्नौ प्रोतं प्रदूयेतैवं हाऽस्य सर्वे पाप्मानः प्रदूयन्त इति श्रुतिर्विद्यातः पूर्वस्य पापस्य विनाशं व्यपदिशति । एवं निर्गुणविदोऽपि पापलयं व्यपदिशति । क्षीयन्ते चाऽस्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे इत्यादिका श्रुतिः ॥ तस्माद् ब्रह्मविद्यावतः पूर्वोत्तरपापासम्बन्ध इति सिद्धम् ॥ १३ ॥

(१० ब्रह्मात्मैक्यज्ञानिनः पुण्यलेपनिराकरणाधिकरणम् । सू० १)

इतरस्याप्येवमसंश्लेषः पाते तु ॥ १४ ॥

पूर्वं ब्रह्मविद्यातः पापनाशासम्बन्धावुक्तौ । तद्वत्पुण्यस्यापि नाशाऽसम्बन्धौ भवतो, न वेति सन्देहे, तच्चज्ञानपुण्ययोः शास्त्री-यत्वेनाग्निदोत्रदर्शयोरिव विरोधाभावात् सम्भवत इत्यभ्यधिका-शङ्कायां पूर्वन्पापमतिदिशति ॥ इतरस्यापि पापादितरस्य पुण्यस्याऽप्येवमश्लेषो विनाशश्च ज्ञानाद्भवतः । उभे उ ह्वैप एते तरतीत्यादिश्रुतिषु पापासम्बन्धवत् पुण्यासम्बन्धस्यापि व्यपदेशात् । श्रुतौ उ-शब्दोऽप्यर्थः । एष ब्रह्मसाक्षात्कार-वान् । मूत्रे तु-शब्दोऽवधारणार्थः । एवं ब्रह्मसाक्षात्कारवतः पुरुषयोरेयस्य पुण्यपापयोर्वन्धहेत्वोरभावाद्देहपाते मुक्तिरवश्यं भवत्येवेत्यधिकरणद्वयस्य फलमुक्तम् । अग्निदोत्रदर्शयोरविरुद्ध-फलत्वमुपाधिः । अस्याऽतिदेशत्वात् पृथक्सङ्गत्याद्यपेक्षा ॥ १४ ॥

(११ ज्ञानादनारब्धपुण्यपापयोरेव निवृत्त्यधिकरणम् । सू० १)

अनारब्धकार्ये एव तु पूर्वं तदवधेः ॥ १५ ॥

पूर्वं ज्ञानात् कर्मक्षय उक्तः । तस्य प्रारब्धकर्मव्यतिरिक्तविषय-त्वेनात्रापवादान् सङ्गतिः । ज्ञानजन्यकर्मक्षयः किमविशेषेण

कर्मपात्रस्य भवति, उत प्रारब्धकर्मव्यतिरिक्तस्येति संशयः। पूर्व-
पक्षे जीवन्मुक्त्वासिद्धिः फलं सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति बोध्यम्। तत्र,
क्षीयन्ते चास्य कर्माणीत्यविशेषेण श्रवणात् कर्मपात्रस्य क्षय इति
प्राप्ते, द्रूमः । ये पुण्यपापे एतद्देहावच्छेदेन सुखदुःखानुभवार्थं
प्रवृत्ते, ते आरब्धकार्ये तद्व्यतिरिक्ते अनारब्धकार्ये, पूर्वे अनादि-
भवपरम्परायां ज्ञानोत्पत्तिपर्यन्तं साञ्चिते ते एव क्षीयेते । कुतः ? ।

तदवधेः ॥ तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्ये अथ सं-
पत्स्य इति देहपातावधिश्रवणादित्यर्थः । तथाच विशेषश्रुत्यनु-
साराद्विशेषश्रुतिर्नेतव्येति भावः । ब्रह्मात्मत्वसाक्षात्कारवान्
यावन्न विमोक्ष्ये, न विमोक्ष्यते, तस्य तावदेव चिरं तावानेव
देहपातरूपो विलम्बः । अथ प्रारब्धकर्मभोगाद्देहपातानन्तरं
सम्पत्स्ये ब्रह्म सम्पत्स्यत इत्यर्थः ॥ १५ ॥

(१२ अग्निहोत्रादिनित्यकर्मणो नाशनिराकरणा-)

(ऽधिकरणम् । सू० २)

अग्निहोत्रादि तु तत्कार्यायैव तद्दर्शनात् ॥ १६ ॥

पूर्वमानारब्धकार्याणां कर्मणां ज्ञानात् क्षय उक्तस्तस्य नित्य-
नैमित्तिकातिरिक्तानारब्धकार्यकर्मविषयत्वेनात्राऽपवादात् सद्ग-
तिः । किं नित्यनैमित्तिकं कर्मजातम् अनारब्धकार्यकर्मवज्ज्ञाना-
त् क्षीयते, न वेति सन्देहः । पूर्वपक्षे काम्यकर्मण इव मुमुक्षूणां
नित्यनैमित्तिकयोरप्यननुष्ठानं, पङ्कमक्षालनन्यायात् । सिद्धान्ते
तदनुष्ठानमिति फलं बोध्यम् । तत्राऽनारब्धकर्मत्वाविशेषा-
न्नित्यनैमित्तिककर्मजातं ज्ञानात् क्षीयत इति प्राप्ते, द्रूमः ॥
अग्निहोत्रादि नित्यनैमित्तिकं कर्म । तत्कार्यायैव । तस्य ज्ञान-
स्य यत् कार्यं मुक्तिरूपं तस्मा एव सत्त्वयुद्धादिपरम्परया। कुतः ॥

तदर्शनात् ॥ यज्ञादिश्रुतौ ज्ञानहेतुत्वदर्शनादित्यर्थः ॥ तथाच
ज्ञानरूपफलकनाशयत्वं नित्यनैमित्तिककर्मजातस्य । नचात्र पङ्क-
प्रक्षालनन्यायः । ज्ञानार्थत्वेनानुष्ठानस्यार्थवत्त्वादिति भावः ॥१६

ननु नित्यादेर्ज्ञानार्थत्वे तस्य पुत्रा दायमुपयन्ति सुहृदः
साधुकृत्यां द्विपन्तः पापकृत्यामिति विनियोगवाक्यं किं विषयक-
मित्यत आह—

अतोऽन्यापि ह्येकेषामुभयोः ॥ १७ ॥

अतोऽग्निहोत्रादेर्नित्यादिरूपाद् अन्याप्यास्ति काम्यरूपा
साधुकृत्यात्तद्विषयमिदमेकेषां शाखिनां विनियोगवाक्यम् । तस्या
ज्ञानानुपकारकत्वात् । तच्चानुपकारकत्वमुभयोर्जैमिनिवादरायण-
योराचार्ययोः सम्मतमित्यर्थः । नन्वस्याः काम्यसाधुकृत्याया
इतरस्याप्येवमसंश्लेष इत्यत्र नाश उक्तः । कथं तस्या विनियोग
इति चेत् । अत्र वक्तव्यम् । सुहृदः साधुकृत्यामुपयन्तीत्यस्य
कोऽर्थः । न तावत्तामेव प्राप्नुवन्तीत्यर्थः । द्रव्यादिवत्तस्याः
प्राप्त्ययोगात् ॥ नाऽपि तत्फलं प्राप्नुवन्तीत्यर्थः । शास्त्रफलं
प्रयोक्तरीति न्यायविरोधात् । न च वैश्वानरोऽष्टिन्यायः । अश्रव-
णात् सुहृदोऽनुद्देश्यत्वाच्च । तस्माद्विद्वत्सेवाकर्तारि सुहृदि विद्व-
न्निष्ठा साधुकृत्या स्वतुल्यां साधुकृत्यां जनयति, स्वयं च ज्ञाना-
न्नश्यतीत्यविरोधः, समानः पापकृत्यायामूहः । अर्थवादत्वा-
न्नातीवाभिनिवेष्टव्यम् ॥ १७ ॥

(१३ नित्यकर्मणो विद्यासाधनताधिकरणम् । सू० १)

यदेव विद्ययेति हि ॥ १८ ॥

पूर्वं गुमुक्षुणा ज्ञानार्थं नित्यादिकमनुष्ठेयमित्युक्तम् । तत्कि-

मङ्गाश्रितोपासनसहितमेव ज्ञानार्थमनुष्ठेयमिति नियमः, उतोपारित-
सहितं केवलं वाऽनुष्ठेयमित्यनियम इति संशयः । एकविषयत्वं
सङ्गतिः । पादसङ्गतिस्तु प्रासङ्गिकी बोध्या । पूर्वपक्षे केवल-
स्य नित्यादेशानहेतुत्वासिद्धिः फलं, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति
बोध्यम् । तत्र नियमे प्राप्ते, धूमः नियमो न युक्त इति । तथाहि । यदेव
विद्यया करोति तदेव वीर्यवत्तरं भवतीति श्रुतिविद्यया सहितस्य
कर्मणो वीर्यवत्तरत्वं भ्रुवन्ती विद्याहीनस्य कर्मणो वीर्यवत्त्वं
फलहेतुत्वरूपं दर्शयति । तच्च केवलकर्मणो ज्ञानरूपफलहेतु-
त्वाभावे न युक्तं स्यात् । तस्मात् केवलमपि कर्म ज्ञानहेतुरित्य-
ऽनियम इति सिद्धम् ॥ १८ ॥

एवमनियमेनाग्निहोत्रादिकर्मणो ज्ञानार्थत्वान्न ज्ञानेन क्षय
इत्युक्तम् । इदानीं प्रारब्धकर्मणामप्रारब्धकार्ये एव त्वित्यत्र
ज्ञानानिवर्त्यत्वेनोक्तानां निवृत्तिप्रकारमाह—

(१४ अधिकारिणामपि मुक्तिनियत्यधिकरणम् । सू० १)

भोगेन त्वितरे क्षपयित्वा सम्पद्यते ॥ १९ ॥

किं ब्रह्मसाक्षात्कारवान् देहपाताऽनन्तरमपि संसरति, न
वेति सन्देहः । पूर्वपक्षे साक्षात्कारस्य मुक्तिहेतुत्वासिद्धिः फलं,
सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति विवेकः । तत्र देहपातात् पूर्वं यथा
साक्षात्कारेऽपि संसारानुवृत्तिरेवं देहपातानन्तरमपीत्यप्रारब्धा-
ऽधिकरणदृष्टान्तेन प्राप्ते, धूमः । सञ्चितकर्मणां ज्ञानाघ्नाश उक्तः ।
इतरे त्वारब्धकार्ये पुण्यपापे भोगेन क्षपयित्वा, विद्वान् ब्रह्म
सम्पद्यते । अथ सम्पत्स्ये । ब्रह्मैव सन् ब्रह्माऽप्येतीत्यादि-
श्रुतिभ्यः । देहपातात् पूर्वं प्रारब्धकर्मणां सन्त्वात् कुलाल-
चक्रभ्रमिन्यायेन मिथ्याज्ञानरूपनिमित्तनाशेऽपि अविद्यालेशानु-

वृत्तिर्युक्ता । तद्भोगानन्तरं कस्यचिदपि कर्मणो जन्ममरणलक्षण-
संसारहेतोरभावाच्च संसारः । तस्माद्भोगेन प्रारब्धकर्मनाशा-
ऽनन्तरं विद्वान् स्वरूपानन्दात्मनावस्थानलक्षणं स्वास्थ्यं मोक्षा-
ख्यं लभते इति सिद्धम् ॥ १९ ॥

इति श्रीब्रह्मसूत्रवृत्तौ ब्रह्माऽमृतवर्षिण्यां चतुर्थाध्यायस्य
प्रथमः पादः ॥ ४ ॥ १ ॥

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ ४ ॥ २ ॥

पूर्वपादान्त्याधिकरणे उक्रान्त्यनपेक्षा निर्गुणप्राप्तिरुक्ता ।
इदानीं सगुणविद्याफलभूतस्य ब्रह्मलोकस्योत्क्रान्तिं विना
प्राप्त्ययोगात् तत्फलं निरूपयिष्यन्नेव तद्धेतुभूतामुत्क्रान्तिं निर्गुण-
ब्रह्मविद्व्यतिरिक्तसर्वजनसमानां निरूपयितुं पादमारभ्यते—

(१ वागादीनां मनसि वृत्तिलयाधिकरणम् । सू० २)

वाङ् मनसि दर्शनाच्छब्दाच्च ॥ १ ॥

अस्त्युत्क्रान्तिक्रमबोधिका श्रुतिः । अस्य सोम्य पुरुषस्य
प्रयतो वाङ्मनसि सम्पद्यते मनः प्राणे प्राणस्तेजसि तेजः पर-
स्यां देवतायामिति । प्रयतः प्रियमाणस्येत्यर्थः । तत्र वाङ्
मनसि सम्पद्यत इत्यत्र संशयः । किं वृत्तिमत्या वाच एव मनसि
लयात्मकसम्पत्तिरुच्यते, उत वाग्वृत्तेरेवेति । पूर्वपक्षे स्वोपादाने
स्वस्य लय इति न्यायाऽसिद्धिः फलं, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति
बोध्यम् । तत्र श्रुतिबलाद्वाच एव मनसि लय इति प्राप्ते, द्रुपः ।
उक्तिर्वागिति भावव्युत्पत्त्या वाक्शब्देन वाग्वृत्तिरुच्यते । मनो-
वृत्तौ सत्यामेव मनसि वाग्वृत्तिः सम्मलीयते । कुतः । दर्शनाद्वा
मनोवृत्तौ सत्यामेव लोके वाग्वृत्तिलयस्य दर्शनाद् । तर्हि, वाङ्
मनसि इति श्रुतेः का गतिरित्यत आह ॥ शब्दाच्चेति ॥ स्वो-
पादान इत्यबाधितन्यायाऽनुसारेण वाक्शब्दो वृत्तिवृत्तिमतोरभे-
दोपचारेण भावव्युत्पत्त्या वा नेय इत्यर्थः । नन्वनुपादाने वृत्ति-
लयो वा कथमिति चेन्न । अग्निवृत्तिलयस्यानुपादानाप्सु दर्शना-
दिति ॥ १ ॥

उक्तश्रुता वाच एव श्रवणादिन्द्रियान्तराणां चक्षुरादीनां
मनसि वृत्तिलयो नास्तीति भ्रमं वारयति—

वाक्ये किं प्राणस्य वृत्तिलयस्तेजसि, उत जीव इति सन्देहे,
श्रुतिबलात्तेजस्येवेति प्राप्ते, सिद्धान्तयति—

(३ प्राणानां जीवे लयाधिकरणम् । सू० ३)

सोऽध्यक्षे तदुपगमादिभ्यः ॥ ४ ॥

वाक्यक्रमादर्थक्रमाच्चाऽधिकरणक्रमो बोध्यः । स प्राणो-
ऽध्यक्षे कार्यकारणसङ्घातस्वामिनि तत्साक्षिणि वा जीवे निवृत्त-
वृत्तिः सन्नवतिष्ठते । कुतः । तं जीवं प्रति उपगमानुगमनाव-
स्थानेभ्यः । यथा राजानं यात्रेच्छावन्तं सन्तं भृत्या आभि-
मुख्येनाऽऽगच्छन्ति, एवमेवमात्मानमन्तकाले सर्वे प्राणाः
अभिसमायन्तीति श्रुतिरिन्द्रियाणां मुख्यप्राणसाहितानां जीवं
प्रत्याभिमुख्येनाऽऽगमनं दर्शयति । तन्मुत्क्रामन्तं प्राणोऽनूत्क्राम-
तीति श्रुतिर्गच्छन्तं जीवं प्रत्यनुगमनं प्राणस्य दर्शयति । स
विज्ञानो भवतीति श्रुतिः करणव्युत्पत्त्या विज्ञानशब्दवाच्येन्द्रिय-
जातस्य प्राणसाहितस्य प्राप्तव्यकर्मफलज्ञानवति जीवेऽवस्थानं
दर्शयति । तस्माज्जीवे एव प्राणस्य वृत्तिलयः ॥ ४ ॥

ननु कथं तर्हि प्राणस्तेजसीति श्रुतिरित्यत आह—

भूतेषु तच्छ्रुतेः ॥ ५ ॥

तच्छ्रुतेः प्राणस्तेजसीति श्रुतेः सूक्ष्मात्मना विद्यमानेषु
तेजःसाहितेषु उत्तरदेहारम्भकेषु पञ्चभूतेषु पाधिपूपाहितत्वेन विद्य-
माने जीवे प्राणस्य वृत्तिलय इत्यवगन्तव्यम् । उपगमादिश्रुत्य-
न्तराऽनुसारात् । तथाचोपहितजीवप्राप्तौ प्राणस्योपाधितेजसादि-
भूतप्राप्तेरर्थसिद्धत्वात् प्राणस्तेजसीति श्रुत्युपपात्तिरित्यर्थः ॥ ५ ॥

ननु प्राणस्तेजसीत्येकस्यैव तेजसः श्रवणात् कथं तेजःस-
हितेषु भूतेष्वित्युक्तमित्यत आह—

नैकस्मिन् दर्शयतो हि ॥ ६ ॥

एकास्मिन्नेव तेजसि जीव उत्क्रान्तिसमये नावतिष्ठते । उत्तर-
देहस्य पाञ्चभौतिकत्वेन पञ्चभूतेषु स्थितेरावश्यकत्वात् । दर्श-
यतो हीममर्थं रंहत्याधिकरणे व्याख्याते भ्रशनानिरूपणे । यद्वा
श्रुतिस्मृती इममर्थं दर्शयतः । पृथिवीमय आपोमयो वायुमय
आकाशमयस्तेजोमय इत्याद्या श्रुतिः ।

अण्व्यो मात्राऽविनाशिन्यो दशार्दानां तु याः स्मृताः ।

ताभिः सार्द्धमिदं सर्वं संभवत्यनुपूर्वश, इति स्मृतिः ॥

अण्व्यः सूक्ष्माः, मीयन्त इति मात्राः प्राङ्मोक्षादविनाशिन्यो
दशार्दानां पञ्चानां भूतानामित्यर्थः ॥

ननु जीवस्योत्क्रान्तिकाले भूताश्रयत्वम् । तौ ह यदृचतुः
कर्म ईव तदृचतुरिति कर्माश्रयत्वबोधकश्रुतिविरुद्धमिति चेन्न ।
कर्मणो बन्धनिमित्तत्वेनाऽऽश्रयत्वं भूतानां देहोपादानत्वेनाश्रय-
त्वमित्यविरोधात् । तौ याज्ञवल्क्याऽऽर्तभागौ यज्जीवाधार-
भूतम् ऊचतुः तत्कर्मवेति श्रुतेर्वचनम् ॥ ६ ॥

(४ उपासकाऽनुपासकयोः क्रान्तिसामान्याधिकरणम् । सू ० १)

समाना चाऽसृत्युपक्रमादमृतत्वं चानुपोष्य ॥ ७ ॥

पूर्वाक्तामुत्क्रान्तिमुपजीव्य संदिह्यते— किमुत्क्रान्तिरविदुष
एवोत विदुषो दहरादिसगुणब्रह्मोपासकस्यापीति । तत्र, तयो-
र्ध्वमायन्नमृतत्वमेतीति दहरोपासकस्य मोक्षश्रवणादविदुष एवो-
त्क्रान्तिरिति प्राप्ते, धूमः । सृतिः सरणानुहूलो देवयानमार्गः ।
तदुपक्रमात् पूर्वभाविनी योत्क्रान्तिः सा सगुणब्रह्मविदविदुषोः
समानैव । अस्य सोम्य पुरुषस्य प्रयतो वाङ्मनसि संपद्यत इत्या-
दिमामान्यश्रवणात् । ननु कथं तर्हि सगुणविद्यायाममृतत्व-
श्रवणमितिनद्याह ॥ अमृतत्वं चेति ॥ उपदाह इति धातोर्दिदं रूपम् ।

अनुपोष्पेति । रागादिक्लेशानदग्ध्वैवेदभाषेक्षिकममृतत्वं ब्रह्मलोक-
माप्तिलक्षणं, न मुख्यो भोक्षः । अतएव तयोर्ध्वमायन्निति मूर्धन्य-
नाडीद्वारोत्क्रान्तिपूर्वकत्वममृतत्वस्य दर्शितम् । तस्माद्द्विददविदुपोः
समानैवोत्क्रान्तिरिति सिद्धम् ॥ ७ ॥

ननूत्क्रान्तिः समानेत्युक्तम् । मृतस्य स्वरूपत एवाऽत्य-
न्तं ब्रह्मसंपत्तेरित्याक्षेपे इदमारभ्यते—

(५ उपासकस्य ब्रह्मणि स्वरूपेण लयनिराकरणाधिकरणम् । सू० ४)

तदापीतेः संसारव्यपदेशात् ॥ ८ ॥

तेजः परस्यां देवतायामित्यत्र तेजः सजीवं सेन्द्रियजातं
संप्राणं मनःसहितं भूतान्तरसहितं परमात्मानि संपद्यत इति
सूक्ष्मशरीरस्य लयः श्रूयते । स लयः किमात्यन्तिक एवोताऽना-
त्यन्तिक इति संशयः । पूर्वपक्षे मृतमात्रस्य मुक्तिः, सिद्धान्ते
तदभाव इति बोध्यम् । तत्र ब्रह्मण उपादानत्वादात्यन्तिक एव
लय इति प्राप्ते, ब्रूमः । तद् उक्तविशेषणं सूक्ष्मं तेजः, आपीते-
रामोक्षाद् अवतिष्ठते ॥

योनिमन्ये मपद्यन्ते शरीरत्वाय देहिनः ।

स्थाणुमन्येऽनुसंपन्ति यथाकर्म यथाश्रुतम्, इति संसार-
व्यपदेशात् । विधितत्त्वज्ञानशास्त्रयोर्मृतमात्रस्य मुक्तायाऽऽनर्थक्यं
प्रसज्येत । तस्मात् सुपुष्पाविवानात्यन्तिको लयः ॥ ८ ॥

ननूक्तलक्षणतेजो यद्यस्ति तर्हि देहानिर्गच्छत् पार्श्वस्थैरुप-
लभ्येत, प्रतिहन्येत चेष्टादिवन्मूर्तान्तरेणेत्यत आह—

सूक्ष्मं प्रमाणतश्च तथोपलब्धेः ॥ ९ ॥

चकारः स्वरूपसौक्ष्म्यसमुच्चयार्थः । उक्तं तेजः परिमाणतः
स्वरूपतश्च सूक्ष्मम् । त्रसरेणुवच्चतुर्वच तस्य नाडीद्वारा निष्क्रमण-

श्रुत्या तथा सूक्ष्मत्वेनोपलब्धेः । अत्र सूक्ष्मत्वेनैव, स्वच्छत्व-
मुपलक्ष्यते । तथाचानुद्भूतरूपवत्त्वेन सूक्ष्मत्वाच्चक्षुर्वन्नोपलभ्यते
स्वच्छत्वान्मूर्तान्तरेण नप्रतिहन्यते, स्वल्पत्वान्नाड्यादौ संचारोप-
पत्तिरिति ॥ ९ ॥

नोपमर्देनातः ॥ १० ॥

अतएव स्वच्छत्वलक्षणात् सूक्ष्म्यादसक्तत्वरूपादस्य सूक्ष्म-
शरीरस्य स्थूलदेहस्य दाहच्छेदादिनिमित्तेनोपमर्देन नोपमर्द
इत्यर्थः ॥ १० ॥

सूक्ष्मदेहसद्भावे चोष्मलिङ्गकमनुमानमाह—

अस्यैव चोपपत्तरेष ऊष्मा ॥ ११ ॥

स्थूलदेहे एष उपलभ्यमान ऊष्मा अस्यैव सूक्ष्मदेहस्य
धर्मः । सत्येव सूक्ष्मदेहे तदुपलब्धेस्तदभावे मृतदेहे तदनुपलब्धे-
रित्यन्वयव्यतिरेकाभ्यां तद्धर्मत्वस्यैवोपपत्तरेरित्यर्थः ॥ ११ ॥

आसृत्युपक्रमाधिकरणे मुख्याऽमृतत्व उत्क्रान्त्यभावो दर्शि-
तः । स न युक्त इत्याक्षिपति—

(६ आत्मैक्यज्ञानिनः प्राणानां देहादनुत्क्रान्त्याधिकरणम् । सू० ३)

प्रतिषेधादितिचेन्न शरीरात् ॥ १२ ॥

व्यवहिताधिकरणेनाऽस्य सद्गतिः । किं निर्गुणब्रह्मविद
उत्क्रान्तिरस्ति न वेति सन्देहे, अस्तीति प्राप्तम् । ननु अथा-
ऽकामयमानो योऽकामो निष्काम आप्तकाम आत्मकामो न तस्य
प्राणा उत्क्रामन्तीति परब्रह्मविदः शरीरात् प्राणोत्क्रान्तिप्रति-
षेधान्नास्त्युत्क्रान्तिरितिचेन्न । शरीराज्जीवादयं प्राणोत्क्रान्ति-
प्रतिषेधो न शरीरात् । न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्तीति माध्य-
न्दिनिशाखायां जीवादेव प्राणोत्क्रान्तिप्रतिषेधस्य श्रुतत्वात् ।
तस्मात् प्राणादिसहितस्य परब्रह्मविदोऽप्युत्क्रान्तिरस्तीति पूर्व-

पक्षः । श्रुत्यर्थस्तु, मुक्तिप्रक्रमार्थोऽथशब्दः । बाह्यविषयकामना-
शून्यत्वमकामत्वम् । मानसिकविषयकामनाशून्यत्वं निष्कामत्वम् ।
प्राप्तस्वरूपानन्दतृप्तत्वमाप्तकामत्वम् । तत्र हेतुरात्मकाम इति ॥ १२ ॥

सिद्धान्तयति—

स्पष्टो ह्येकेषाम् ॥ १३ ॥

एकेषां काण्वानां शाखायां प्राणानां परब्रह्मविदेहाद्
उत्क्रान्तिप्रतिषेधो हि यत् उपलभ्यते, अतो न तस्योत्क्रान्ति-
रस्तीत्यर्थः । तथाहि । यत्रायं पुरुषो त्रियत् उदस्मात् प्राणा
उत्क्रामन्त्याहो नेत्यार्तभागप्रश्ने द्वितीयमनुत्क्रान्तिपक्षमाश्रित्य
याज्ञवल्क्यो नोत्क्रामन्तीत्युक्त्वा तर्हि प्राणोत्क्रान्त्यभावे मृतो न
भवेदित्याशङ्क्य, अत्रैव समवनीयन्त इति प्राणविलयं प्रति-
ज्ञाय तत्सिद्धये स उच्छ्वस्यत्याध्मायत्याध्मातो मृतः शेत इत्यु-
त्क्रान्त्यवधेर्देहस्योच्छ्वसनादिकमाहाएतत्सामान्यान्माध्यन्दिनि-
शाखायामपि तस्मादित्यनेन देहस्यैव ग्रहणं बोध्यम् । उत्पन्ना-
ऽऽत्मसाक्षात्कारस्य यत्र यदा अयं स्थूलः मत्स्यः पुरुषो देहो
त्रियते सर्वघेष्टाशून्योऽतिशीतलो भूर्मा शेते तदास्माद्देहात् प्राणा
उत्क्रामन्त्याहो पक्षान्तरे । न अत्रैव नाशं यान्तीति प्रश्नार्थः ।
अत्र प्राणशब्देन सूक्ष्मदेह उक्तः सन्देहः । उच्छ्वस्यति उच्छून्यो
भवति । नन्वयं रोगः कश्चन ? इत्यत आह । आध्मायतीति ।
बाह्येन वायुना पूरितो विविधान् शब्दानार्द्रभेरीवत् करोति । यत्
आध्मातः शब्दवान् मृतो विलीनसूक्ष्मशरीरः सन् भूर्मा शेत
इत्यर्थः । तस्माज्जीवात् प्राणोत्क्रान्तेरप्राप्तत्वेन निषेधायांगाद्
विद्देहादेव प्राणोत्क्रान्तिप्रतिषेध इति न विदुषो मार्गोत्क्रान्ती
स्तः ॥ १३ ॥

स्मर्यते च ॥ १४ ॥

महाभारते मार्गोत्क्रान्त्योरभावः—

सर्वभूतात्मभूतस्य सम्यग्भूतानि पश्यतः ।

देवाऽपि मार्गे मुह्यन्ति अपदस्य पदैपिण, इति ॥

पदशब्दः प्राप्यवाची । स्वातिरिक्तपदशून्यब्रह्मविदः पदै-

पिणो देवा अपि मार्गे मुह्यन्ति मार्गं न जानन्ति तदभावादित्य-
ऽर्थः । तस्माद्विदुषः स्वरूपे ब्रह्मण्येव प्राणानां लयो, नोत्क्रान्ति-
रिति सिद्धम् ॥ १४ ॥

ननु ब्रह्मणि प्राणलय इत्युक्तं, तदयुक्तम् । पृथिव्यादिषु
लयश्रुतेरित्याक्षेप इदमाह—

(७ तत्त्वधित्प्राणानां परमात्मन्येव लयाधिकरणम् । सू० १)

तानि परे तथा ह्याह ॥ १५ ॥

किं विदुषः प्राणशब्दाऽभिधेयसूक्ष्मदेहलयः पृथिव्यादिषु
उत परब्रह्मणीति संदेहे, गताः कलाः पञ्चदश प्रतिष्ठा इति
विद्वद्विषयश्रुत्यैव पृथिव्यादिषु लयावगमात्तेष्वेव लय इति पूर्वपक्षः।
यद्यपि मनःसहितानि दशेन्द्रियाणि पञ्चभूतसूक्ष्मसहितानि पञ्च-
प्राणसहितानि वा षोडशकलाः सन्ति । तथापि घ्राणमनसोरेक-
पृथिवीविकारत्वेनैकयाविवक्षया श्रुता पञ्चदशेत्युक्तम् । प्रतिष्ठाशब्देन
तत्तत्कलोपादानानि पृथिव्यादीन्युच्यन्ते । तानि कलागतास्तत्र
लीना इति यावत् । तत्र सिद्धान्तः । तान्युक्तविशेषणानीन्द्रिया-
णि षोडशकलात्मकसूक्ष्मदेहरूपाणि परे ब्रह्मणि लीयन्ते । तथा-
हि आह श्रुतिः । एवमेवास्य परिद्रष्टुरिमाः षोडशकलाः पुरुषा-
यणाः पुरुषं प्राप्यास्तं गच्छन्तीति । यथा नद्यः समुद्रं प्राप्यास्तं
गच्छन्ति एवमेवास्य जीवस्य परि सर्वतोऽनवच्छिन्नं प्रत्यग्रूपं
ब्रह्म द्रष्टुरिमाः स्वानुभवगम्याः कलाः पुरुषाश्रयास्तं प्राप्य लयं
यान्तीत्यर्थः।स्वोपादाने स्वस्य लयइति व्याप्तिमूलकव्यावहारिक-

प्रमाणानुमानापेक्षया पूर्वश्रुतौ पृथिव्यादिषु लिङ्गशरीरलय उक्तः ।
तत्त्वावेदकश्रुत्यपेक्षया ब्रह्मविषयस्य सर्वस्य ब्रह्मणिलयो द्वितीय-
श्रुतावुक्त इत्यविरोधः ॥ स्वोपादानेषु प्रलीनाः कलाः स्वोपा-
दानैः सह ब्रह्मणि विनश्यन्तीति श्रुतिद्वयतात्पर्यम् ॥ १५ ॥

(< तत्त्वविद्वद्वागादिलयस्य निःशेषत्वाधिकरणम् । सू० १)

अविभागो वचनात् ॥ १६ ॥

सोऽयं विद्वत्कलाविलयः किमविदुष इवाऽनात्यन्तिकः
उतात्यन्तिक इति संदेहः । एकविषयत्वं सङ्गतिः । पूर्वपक्षे मोक्षा-
ऽसिद्धिः फलं, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति बोध्यम् । यत्र फलं
नोच्यते तत्र पूर्वोत्तरपक्षसिद्धिः फलमिति मन्तव्यम् । तत्र ना-
त्यन्तिको लय इति प्राप्ते, शून्यः । विदुषः फलानां ब्रह्मणा सहा-
त्यन्तमविभाग एव, न साऽवशेषो लयः फलानाम् । कुतः ? ।
फलानां लयोक्त्यानन्तरं, भिद्येते चाऽऽसां नामरूपे इति फलानां
शक्त्यात्मकनामरूपयोः पुरुषे लयमुक्त्वा, स एषोऽकलोऽमृतो
भवतीति वचनादित्यर्थः ॥ १६ ॥

परविद्याचिन्तां प्रासङ्गिकीं समाप्य प्रकृतामपरविद्याचिन्ता-
मनुसरति—

(९ उपासकस्योत्क्रान्तेर्विशेषाधिकरणम् । सू० १)

तदोकोऽग्रज्वलनं तत्प्रकाशितद्वारो विद्यासामर्थ्यात्त-
च्छेषगत्यनुरमृतियोगाच्च हार्दानुगृहीतः
शताधिकया ॥ १७ ॥

आमृत्युपक्रमाऽधिकरणे सगुणब्रह्मविदाम् आविदुषां च
समानोत्क्रान्तिरित्युक्तम् । तत्र विद्वदुत्क्रान्तौ विशेषोऽयोच्यते ।
तस्य लीनवृत्तिकवागादिसमूहस्योत्क्रमिष्यतो जीवस्यैक आय-

तन्नं हृदयं तस्य यदग्रं नाडीद्वारमुखं तस्य ज्वलनं प्राप्तव्यकर्म-
 फलज्ञानरूपं प्रद्योताख्यमादौ भवति । तेन प्रद्योत्येन प्रकाशित-
 द्वारो विद्वानविद्वाँश्च भवति । तथाहि श्रुतिः । तस्य हैतस्य हृदय-
 स्याऽग्रं प्रद्योतते । तेन प्रद्योतेन एष आत्मा निष्क्रामति
 चक्षुषो वा मूर्ध्नो वान्येभ्यो वा शरीरदेशेभ्य इति । तत्र संश-
 यः । किमविदुष इव विदुषोऽप्यनियतेन केनचिद् द्वारेणात्क्रा-
 न्तिरुत मूर्धन्यनाडीद्वारेण नियतेनैवेति । तत्र विद्वत्कलानां
 वचनादविभागवचक्षुषो वेत्यनियमवचनादनियतेनेति माप्ते,
 मूमः । दहरादिसगुणब्रह्मोपासकस्य मूर्धस्थानादेव निष्क्रमणं
 विद्यासामर्थ्यात् । अन्यथा द्वारनियमाभावे विद्यात उत्कृष्टफल-
 प्राप्तिर्न स्यादित्यर्थः । ननु द्वारानियमेऽप्युत्कृष्टफलप्राप्तिर्भविष्य-
 तीत्यत आह ॥ तच्छेषगत्यनुस्मृतियोगाच्चेति ॥ तस्याः सगुण-
 विद्यायाः शेषभूता या गतिर्मूर्धन्यनाडीप्रभृतिमार्गस्तस्यानु-
 स्मृतिर्ध्यानं, तद्विधानाच्च । तेनैव ध्यातेन मार्गेण निष्क्रमणं
 युक्तम् । अन्यथा द्वारानियमेऽपि फलप्राप्तौ मार्गध्यानविधि-
 र्वयर्थ्यं स्यात् । तस्माद् हृदिष्ठं ब्रह्मणा सूपासितेनानुशुद्धीत-
 स्तद्भावमापन्नो विद्वान्मूर्धन्ययैव शतनाडीभ्योऽधिकया निष्क्रा-
 मति । अविद्वाँस्त्वितराभिर्नाडीभिः । तथाच श्रुतिर्हृदिब्रह्मविद्यायां,
 शतं चैका च हृदयस्य नाड्यस्तासां मूर्दानमाभिनिःसृतेका । तयो-
 र्ध्वमापन्नमृतत्वमेति विष्वङ्न्या उत्क्रमणे भवन्तीति । विष्वङ्
 नानागतयः । तस्माद् हृदयादुद्गतया भास्वरया मूर्धानं गतया
 मूर्धरश्मिभिरेकीकृतया ब्रह्मनाट्या विद्वाभिष्क्रामतीति सिद्धम् ॥१७

(१० तन्निम्नस्यापि रदम्पनुम्मारिवाधिकरणम् । सू० २)

रश्म्यनुसारी ॥ १८ ॥

हृदिदहरब्रह्मविद्यायामेव ब्रह्मनाडीरश्मिसाम्बन्धमुचत्वा,

अथ यत्रैतदस्माच्छरीरादुत्क्रामत्यथैतैरेव रश्मिभिर्ध्वर्वाक्रमत
इति पूर्वोक्तरीत्या ब्रह्मनाड्या निष्क्रामतो रश्म्यनुसारित्वमुक्त-
म् । तदाश्रित्य सन्दिह्यते । किं रश्म्यनुसारित्वमहनि मृतस्यैव
भवत्युत रात्रावपीति । पूर्वपक्षे रात्रौ मृतस्य सूर्योदयाऽपेक्षा,
सिद्धान्ते तदनपेक्षयैव ब्रह्मलोकप्राप्तिरिति फलम् ॥ १८ ॥

तत्राहनि रात्रौ वा मृतो रश्म्यनुसारीति सिद्धान्ते प्रतिज्ञा
तामाक्षिप्य समाधत्ते—

निशि नेतिचेन्न संबन्धस्य यावद् देहभावित्वा-
दर्शयति च ॥ १९ ॥

अहनि सूर्यरश्मिनाडीसम्बन्धस्य सत्त्वात्तत्रैव मृतो रश्म्य-
नुसारी, निशि तु न भवति । तदसत्त्वादितिचेन्न । नाडीरश्मि-
सम्बन्धस्य यावद्देहभावित्वात् । यावद्देहभावित्वं च श्रुतिदर्शय-
ति । अमुष्पादादित्यात् प्रतायन्ते ता आसु नाडीषु सप्ता
आभ्यो नाडीभ्यः प्रतायन्तेऽमुष्पिन्नादित्ये सप्ता इति । प्रतायन्ते
विस्तृता भवन्ति रश्मयः । सप्ताः सम्बद्धाः । ननु तत्र सम्बन्धः
श्रुतो, न तस्य यावद्देहभावित्वमित्याशङ्क्य प्रमाणान्तरसूचकः
सौत्रश्रकारः प्रयुक्तः । रात्रावप्यौष्ण्यस्य देहे दर्शनाद्रश्मिसम्बन्धो-
ऽनुमेय इति । तस्मादहनि रात्रौ वा मृतो विद्वानविलम्बेनैव
रश्म्यनुसारीति सिद्धम् ॥ १९ ॥

(११ उपासकस्य दक्षिणायनेऽपि विद्याफलाधिकरणम् । सू० २)

अतश्चायनेऽपि दक्षिणे ॥ २० ॥

किं दक्षिणायने मृतो विद्वान् विद्याफलं प्राप्नोति न वेति
सन्देहे उत्तरायणप्राशस्त्यप्रसिद्धेर्भीष्मस्य तत्प्रतीक्षादर्शनाद्य न
प्राप्नोतीति प्राप्ते, अतिदिशति पूर्वन्यायम् ॥ अतश्चेति ॥ अत

एव च कालान्तरप्रतीक्षाऽनुपपत्तेर्विद्याया नित्यवत् फलसम्बन्ध-
श्रवणादक्षिणेऽप्ययने मृतो विद्वान् फलमाप्नोत्येवेत्यर्थः । अविदु-
षामुत्तरायणं प्रशस्तमिति । अभिवदनरूपसदाचारे प्रवृत्त्यर्थं,
पितृप्रसादलब्धस्वेच्छामरणज्ञापनार्थं वा भीष्मस्य विदुष उत्तरा-
यणप्रतीक्षेति भावः ॥ २० ॥

ननु भगवद्गीतासु— यत्र काले त्वनावृत्तिमावृत्तिं चैव
योगिनः । प्रयाता यान्ति तं कालं वक्ष्यामि भरतर्षभेति कालमेव
प्रतिज्ञायाऽहरादिकालविशेषस्यानावृत्तये नियतत्वोपदेशात् कथं
रात्रौ दक्षिणायने वा मृतो विद्वाननावृत्तिमाप्नुयादित्यत आह—

योगिनः प्रति च स्मर्यते स्मार्ते चैते ॥ २१ ॥

योगिनः स्मार्तविद्योपासकान् प्रत्ययम् अहरादिकालविशेषः
स्मर्यते । स्मार्तत्वप्रत्यासत्तेः । न श्रौतदहराद्युपासकान् प्रति ।
नन्वत्र योगो दहराद्युपासनमेवाऽस्तु, तत्राह ॥ स्मार्ते चैते इति ।
ब्रह्मार्पणबुद्ध्या कृतनित्याभिहोत्रादिकर्मयोगः । अनाश्रितः कर्म-
फलमित्यादिस्मृतेः । धारणापूर्वकाऽकर्तृत्वाऽनुभवः सांख्यम् ।
इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेषु वर्तन्त इति धारयन्निति स्मृतेः । तथाच एते
योगसांख्ये स्मार्ते एव, न श्रौतविद्यारूपे । तथाच श्रुतिस्मृत्यो-
रर्थभेदान्न श्रौतोपास्तिषु कालनियमः । यदि च श्रुत्युक्तदेवयान-
पितृयाणयोरेवाऽत्र स्मृतावपि प्रत्यभिज्ञानात् स्मृतौ काल-
शब्देन तदाभिमानिदेवताग्रहणं श्रुतिसमानार्थत्वाय क्रियते ।
तदा अहरादिकालाऽभिमानिदेवतानां सर्वदा सत्त्वाच्च विदुषो मूर्ता
कालनियमापेक्षेत्यनवद्यम् । तस्माद् यदा कदाचिन्मृतो विद्वान्
विद्याफलं प्राप्नोतीति मिद्धम् ॥ २१ ॥

इति श्रीब्रह्मसूत्रवृत्तौ चतुर्थाध्याये द्वितीयः पादः ॥ ४ ॥ २ ॥

चतुर्थ्याध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ ४ ॥ ३ ॥

एवं सगुणाविद्याफलभाप्तये देवयानमार्गं वक्तुं तदज्ञोत्क्रान्ति-
चिन्ता कृता । सम्प्रत्यङ्गिनं देवयानमार्गं वक्तुमयं पाद
आरभ्यते—

(१ अर्चिरादिकस्यैव ब्रह्मलोकमार्गताधिकरणम् । सू० १)

अर्चिरादिना तत्प्रथितेः ॥ १ ॥

अस्मिन् ब्रह्मलोकप्राप्तिहेतौ मार्गे श्रुतीनां विप्रतिपत्तिः ।
नाडीसम्बद्धरश्मिरूपो मार्गः क्वचिच्छ्रूयते । क्वचित्तु तेऽर्चिप-
मभिसम्भवन्त्यर्चिषोऽहरित्यादावग्न्यादिरूपः । अन्यत्र तु सूर्य-
द्वारेण ते विरजाः प्रयान्तीति श्रुतम् । विरजाः विरजसः, मार्ग-
तत्प्राप्यफलाविरोधिविधुरा इत्यर्थः । तत्र श्रुतिविप्रतिपत्त्या
संशयः । किम्परस्परं भिन्ना एवैते मार्गाः, उताऽनेकविशेषण-
युक्त एक एवेति । पूर्वपक्षे येनकेनचिन्मार्गेण गमनमिति वि-
कल्पः । सिद्धान्ते मार्गैक्यादिकल्पाऽभाव इति बोध्यम् । तत्र
प्रकरणभेदान्मार्गभेदः । तथाच विदुषां मृतिकालाऽनियम-
वन्मार्गानियम इति प्राप्ते, धूमः । सर्वो हि ब्रह्मलोकप्रेप्सुरर्चिरा-
दिनैवैकेन मार्गेण गन्तुमर्हति । कुतः ॥ तत्प्रथितेः ॥ तस्यार्चिरा-
दिमार्गस्य पश्चाग्निविद्याप्रकरणे, ये चाऽमी अरण्ये श्रद्धां
सत्पमुपासते तेऽर्चिपमभिसम्भवन्तीति पश्चाग्न्युपासकस्येवेतर-
स्यापि सगुणोपासकस्य श्रुतत्वादित्यर्थः । न च प्रकरणभेदा-
न्मार्गभेदः । सर्वत्राऽविराद्येकदेशप्रत्यभिज्ञानाद्गन्तव्यब्रह्मलोका-
ऽभेदाच्च सर्वविशेषणोपसंहारेणाऽनेकविशेषणयुक्तमार्गैक्यावगमा-
त्, तस्माद् ब्रह्मलोकप्राप्तिहेतुमार्गः सर्वेषामेक एवेति सिद्धम् ॥१॥

(२ वायोः सन्निवेशाधिकरणम् । सू० १)

वायुमब्दादविशेषविशेषाभ्याम् ॥ २ ॥

संबंधां मार्गविशेषणानां ग्रथनप्रकारः कथ्यते । स एतं देवयानं पन्थानमासाद्याग्निलोकमागच्छति स वायुलोकं स वरुणलोकं स इन्द्रलोकं स प्रजापतिलोकं स ब्रह्मलोकमिति कौपीतकिनो देवयानं मार्गपामनन्ति । स विद्वांस्तत्तल्लोकं प्राप्नोस्तत्तल्लोकस्वामिनामन्यादिना नीयते इत्यर्थः । छन्दोगास्त्वेवमधीयते । तेऽर्चिपमभिसंभवन्त्यार्चिपोऽहरद्वा आपूर्यमाणपक्षमापूर्यमाणपक्षाद्यान् पडुदढेति मासांस्तान्मासेभ्यः संवत्सरं संवत्सरादादित्यमिति । उदह् आदित्यो यान् पड् मासानेति, तानिति योजना । अत्र श्रुतिद्वयेऽप्याग्निरादौ पठितः । अनन्तरं च कौपीतकिश्रुतौ वायुः श्रुतः । सोऽर्चिरादिमार्गे कस्मादनन्तरं ग्रथितव्य इति संदेहे, सर्वत्राऽर्चिराद्येकदेशप्रत्यभिज्ञानान्मार्गेक्यवदग्न्यनन्तरं वायुप्रत्यभिज्ञानात् तत्रैव तस्य प्रवेश इति प्राप्ते, धूमः ॥ अब्दात् संवत्सरादनन्तरम् आदित्यात् पूर्वं वायुमभिसंविशन्ति गन्तारः ॥ अविशेषविशेषाभ्याम् ॥ कौपीतकिश्रुतौ वायोः कुतश्चिदानन्तर्यं पूर्वत्वं वा विशेषो न ज्ञायते । तद्वाचकपदाभावात् । बृहदाण्यक्त्वाऽऽदित्यात् पूर्वत्वं विशेषो दृश्यते । यदा वै पुरुषोऽस्माल्लोकात् प्रैति स वायुमागच्छति तस्मै स तत्र विजिहीते, यथा रथचक्रस्य खं तेन स ऊर्ध्वं आक्रमते स आदित्यमागच्छतीति । पुरुषो ध्याता, लोको देहः, प्रैति तदेति शेषः । तस्मै प्राप्ताय ध्यात्रे स वायुस्तत्र स्वात्मनि विजिहीते छिद्रं करोति । यथा रथचक्रस्य खं छिद्रम् । तेन वायुदत्तेन छिद्रेण द्वारेणोर्ध्वं आक्रमते स ध्याता । क ऊर्ध्वस्तमाह ॥ आदित्यमिति ॥ तथाच, तेनेति श्रुत्या आदित्यगमनहेतुद्वारहेतोर्वायोः पूर्वत्वस्यादित्यादवगमा-

दग्न्यनन्तरपाठस्य वायुः । अत्रैवं क्रमो निष्पन्नः । नाडीरश्मि-
प्रवेशाऽनन्तरम् अर्चिरादिसंवत्सरान्तं गच्छति विद्वान् । छान्दोग्य-
श्रुत्यनुसारात् । बृहदाण्यके मासाऽनन्तरं संवत्सरस्यैवाऽनुप्रवेशः ।
तस्य मासावयवित्वेन योग्यत्वात् । संवत्सरानन्तरं देवलोकस्य
देवलोकाद्वायोर्वायोरादित्यस्याऽऽदित्याच्चन्द्रमसश्चन्द्रात्तदिलोक-
स्य प्रवेशः । तथाच सूत्रे वायुपदं देवलोकपलक्षकम् । अद्याद्-
नन्तरं देवलोकसहितं वायुमागच्छति विद्वानिति सूत्रार्थः ॥२॥

एवमग्न्यनन्तरं श्रुतवायोः स्थानमुक्त्वा, तत्रैव कौपीतकि-
श्रुतौ, वाय्वनन्तरश्रुतवरुणादीनामर्चिरादिमार्गे स्थानमाह—

(३ वरुणादिलोकानां व्यवस्थाधिकरणम् । सू० १)

तडितोऽधि वरुणः सम्बन्धात् ॥ ३ ॥

किं कौपीतकिवाक्ये श्रुतो वरुणोऽर्चिरादिमार्गे सम्बन्ध्यते
न वेति सन्देहे, स्थानबोधकमानाऽभावात्त्र सम्बन्ध्यते इति प्राप्ते,
धूमः । तडितोऽधि विद्युल्लोकादुपरिष्ठाद्वरुणः सम्बन्ध्यते । कुतः ।
सम्बन्धात् । तडित उपरि हि सजला मेघा दृश्यन्ते । जलाऽपि-
पतिश्च वरुण इति तडिद्वरुणयोः सम्बन्धादित्यर्थः । वरुणा-
ऽनन्तरमिन्द्रादेः प्रवेशः । कौपीतकिनां पाठक्रमे वाधकाऽभावा-
दिति ॥ ३ ॥

एवमर्चिरादीनां क्रमं निरूप्य तेषामेव स्वरूपं निरूपयति—

(४ आतिवाहिकत्वमर्चिरादीनामित्याधिकरणम् । सू० ३)

आतिवाहिकास्तल्लिङ्गात् ॥ ४ ॥

किमेतेऽर्चिरादयो मार्गचिह्नभूताः, उन गन्तृणां विदूषां भोग-
भूमयः, आहोस्त्रिदातिवाहिका इति संशयः । तत्राऽर्चिरादीनां
वृक्षनद्यादिवन्मार्गचिह्नत्वम्, अप्रिलोकं वायुलोकमित्यादिलोक-
शब्दध्वणाद्भोगभूमित्वं वेति प्राप्ते धूमः । एतेऽर्चिरादय आति-

वाहिकाः कार्यब्रह्मगन्तृणां विदुषां गमयितारः । कुतः॥ तल्लिङ्गा-
त् ॥ अमानवः स एतान् ब्रह्म गमयतीत्यमानवपुरुषस्य विद्यु-
ल्लोकं प्राप्तान् उपासकान् प्रति गमयितृत्वश्रवणादित्यर्थः । नच
यस्य गमयितृत्वं श्रुतं तस्यैव तदिति वाच्यम् । तस्य वाक्य-
स्याऽर्चिरादिमानवपुरुषसमभिष्याहारप्राप्तमानवत्वनिवृत्तिपरत्वेन
सिद्धवद्गमयितृत्वानुवादकत्वात् । अतः सिद्धवद्गमयितृत्वदर्शना-
ल्लिङ्गात् पूर्वेपामर्षिरादीनां पुरुषाणां नेतृत्वमिति॥न च लोक-
शब्दमात्रेण भोगभूमित्वमिति युक्तम् । लीनेन्द्रियाणां विदुषां भोगा-
ऽयोगात् । तस्मादग्निस्वामिकं लोकं प्राप्य तेनाग्निना वाहकेना-
ऽहर्देवं प्राप्नोति । तेन च देवतान्तरमिति योज्यम् ॥ ४ ॥

ननु लिङ्गमात्रं न पूर्वेपां नेतृत्वगमकं, न्यायाभावादित्यत
आह—

उभयव्यामोहात्तरिसिद्धेः ॥ ५ ॥

यद्यर्चिरादयोऽचेतनास्तदा विदुषामपि निर्देहानां लीनेन्द्रि-
याणां ज्ञानाऽभावेनोभयोर्विद्वदर्चिराद्योर्व्यामोहादज्ञत्वात् कार्य-
ब्रह्मप्राप्तिर्न स्यात् । लोके हि मूर्च्छितो यत्रहीनो यत्रवद्वि-
श्वेतनान्तरैर्नीयते, नाचेतनैः । अतो यत्रहीनश्चेतनश्चेतनान्तरैर्नीयत
इति न्यायसहिताल्लिङ्गात् पूर्वेपामर्षिरादीनां देवानां तत्सिद्धे-
नेतृत्वसिद्धेर्न न्यायहीनं लिङ्गम् । अर्चिरादीनां देवत्वे रात्रौ
दक्षिणायने वा मृतस्य विदुषो ब्रह्मलोकगतिर्युक्ततरा भवति ।
देवानां सदा सत्त्वादिति ॥ ५ ॥

ननु नाऽर्चिरादीनां नेतृत्वं विद्युल्लोकादमानवपुरुषस्यैव
नेतृत्वश्रवणाद्वरुणादीनां नेतृत्वायोगादित्यत आह—

वैद्युतेनैव ततस्तच्छ्रुतेः ॥ ६ ॥

अमानवः पुरुषो विद्युल्लोकमागतो वैद्युतस्तेनैव ततो विद्यु-

प्राप्तेरूर्ध्वं नीयमाना विद्वांसः कार्यब्रह्म प्राप्नुवन्ति । अमानव
एत्य ब्रह्मलोकान् गमयति विदुल्लोकस्थानित्यमानवस्यैव गमयि-
तृत्वश्रवणात् । अमानवोपसर्जनत्वेन ब्रह्मादीनां नेतृत्वं, न
प्राधान्येन । अर्चिरादिविद्युतान्तानां तु प्राधान्येनैव नेतृत्वम् ।
वस्मादार्चिरादयो नेतार इति सिद्धम् ॥ ६ ॥

एवं गन्तव्यप्राप्तिहेतुं मार्गं निरूप्य फलभूतं गन्तव्यं
निरूपयति—

(५ कार्यब्रह्मण एवोत्तरमार्गगम्यत्वाधिकरणम् । सू० ८)

कार्यं वादरिरस्य गत्युपपत्तेः ॥ ७ ॥

स एतान् ब्रह्म गमयतीत्यत्र संशयः । किं परं निर्गुणं ब्रह्म
गमयति अमानवः पुरुषः, उत कार्यं सगुणं ब्रह्मेति । पूर्वपक्षे
अर्चिरादिगत्या ब्रह्मलोकप्राप्त्यनन्तरं विदुषो लिङ्गशरीरलयेन
परब्रह्मप्राप्तिः फलम् । सिद्धान्ते कार्यब्रह्मप्राप्त्यर्गमेव गतिः, न
परब्रह्मप्राप्त्यर्थमिति मन्तव्यम् । उत्तरत्र पूर्वपक्षविष्यन्नादौ
सिद्धान्तमाह । कार्यमिति ॥ कार्यमेव ब्रह्म गमयतीति वादरि-
राचार्यो मन्यते । कुतः ? ॥ अस्य कार्यब्रह्मणः परिच्छिन्नस्य
गत्युपपत्तेः । गन्तव्यत्वोपपत्तेः । प्रत्यग्रूपस्याऽपरिच्छिन्नस्य परस्य
तदनुपपत्तेरित्यर्थः ॥ ७ ॥

विशेषितत्वाच्च ॥ ८ ॥

ब्रह्मलोकान् गमयतीति श्रुत्यन्तरे ध्रुवचनेन गन्तव्य-
ब्रह्मणो विशेषितत्वात् साऽवयवस्यावयवभेदेन भिन्नस्य ब्रह्मण एव
गन्तव्यत्वं, न निर्विशेषब्रह्मणः । लोकशब्दाच्च भोगभूमेरेव
भाष्यत्वं न परस्येति चकारार्थः ॥ ८ ॥

ननु नपुंसकब्रह्मशब्दस्य परस्मिन्नेव मुख्यत्वात् कर्म कार्य-
ब्रह्मणि, ब्रह्म गमयतीति व्यपदेशस्तत्राह—

सामीप्यात् तद्व्यपदेशः ॥ ९ ॥

तुश्रोद्यनिरासार्थः । परमेव हि ब्रह्म सत्यकामत्वादिगुण-
युक्तं कार्यब्रह्मेत्युच्यते । तथाच कार्यब्रह्मणः कारणपरब्रह्म-
सामीप्यात् कारणे मुख्यस्य ब्रह्मपदस्य कार्ये व्यपदेशः लक्षणया
प्रयोग इत्यर्थः । मुख्याऽसम्भवादिति भावः ॥ ९ ॥

ननु कार्यब्रह्मप्राप्तौ तेषां न पुनरावृत्तिरिति श्रुतिविरोध-
स्तत्राह—

कार्याऽत्यये तदध्यक्षेण सहाऽतः परमभिधानात् ॥ १० ॥

कार्यब्रह्मलोकस्यात्यये नाशे सति तदध्यक्षेण तल्लोक-
स्वामिना हिरण्यगर्भेण सहातः कार्यब्रह्मणः परं ब्रह्म प्राप्नुवन्ति ।
उत्पन्नात्मसाक्षात्कारा विद्वांस इत्युक्तश्रुत्याभिधानादवगन्तव्य-
मित्यर्थः ॥ १० ॥

स्मृतेश्च ॥ ११ ॥

ब्रह्मणा सह ते सर्वे सम्प्राप्ते प्रतिसञ्चरे ।

परस्यान्ते कृतात्मानः भविशन्ति परं पदमिति स्मृतिश्च
ब्रह्मलोकप्राप्तानां क्रममुक्तिं दर्शयति । अतोऽपि नाऽनावृत्ति-
श्रुतिविरोधः । प्रतिसञ्चरो महाप्रलयः । तस्मिन् प्राप्ते परस्य
हिरण्यगर्भस्यान्तोऽधिकारसमाप्तिः । तदा कृतात्मानः शुद्धधियो
ब्रह्मलोकवासिनः परं पदं प्राप्नुवन्तीति योजना । तस्मात् कार्य-
ब्रह्मप्राप्त्यर्थमेवाऽर्चिरादिगतिर्न प्रत्यग्रूपपरब्रह्मप्राप्त्यर्थं घटा-
काशस्येव महाकाशप्राप्त्यर्थं गतेरफलत्वादिति सिद्धम् ॥ ११ ॥

एवं सिद्धान्तमुक्त्वा, पूर्वपक्षमाह—

परं जैमिनिर्मुख्यत्वात् ॥ १२ ॥

नपुंसकब्रह्मशब्दस्य परस्मिन्नेव मुख्यत्वात् परमेव ब्रह्म

गमयत्यमानव इति जैमिनिराचार्यो मन्यते ॥ १२ ॥

दर्शनाच्च ॥ १३ ॥

तेषां न पुनरावृत्तिः, तयोर्ध्वंमायन्नमृतत्वमेतीति च गुक्ते-
र्गतिपूर्वकत्वदर्शनाच्च परमेव गन्तव्यामित्यर्थः ॥ १३ ॥

ननु भजापतेः सभां वेदम प्रपद्य इति मरणकाले उपासक-
स्य कार्यब्रह्मप्राप्तिसङ्कल्पश्रवणान्न परं गन्तव्यामित्याशङ्क्याह-

न च कार्ये प्रतिपत्यभिसन्धिः ॥ १४ ॥

अयं प्रतिपत्यभिसन्धिः प्राप्तिसङ्कल्पः कार्ये ब्रह्मणि न,
कार्यब्रह्मविषयो न भवतीति यावत् । किन्तु परब्रह्मप्राप्तिविषयक
एव । ते यदन्तरा तद् ब्रह्मेति परस्यैव मकृतत्वात् । ननु
प्रकरणावलाद्वेश्मब्रह्मप्राप्तिसङ्कल्पस्य परविषयकत्वेऽपि तस्याः
प्राप्तेर्गतिपूर्वत्वं कथमिति चेत् । उच्यते । तदपराजिता पूर्वक्षणः
प्रभुविनिर्मितं हिरण्यमयं वेदमेति दहरविद्यायां हिरण्यगर्भ-
वेदमप्राप्तेर्गतिपूर्वकत्वावगमात् । अस्या अपि परब्रह्मवेदमप्राप्ते-
र्गतिपूर्वकत्वमनुमीयते । वेदमप्राप्तिपत्तित्वसामान्यात् । यद्वा भजा-
पतेः सभां वेदम इत्यत्रैव, पदेर्गत्यर्थत्वाद्गतेश्च मार्गसाध्यत्वा-
न्मार्गसाध्यगतिपूर्वकत्वं परवेदमप्राप्तेरिति पूर्वपक्षः । श्रुत्यर्थस्तु,
तत्र तत्र ब्रह्मलोके न केनापि अविदुषा पराजितेत्यपराजिता
पूरस्ति ब्रह्मणो हिरण्यगर्भस्य, तेनैव प्रभुणा निर्मितं हिरण्यमयं
वेदम चाऽस्ति । तत् प्रतिपद्यते ब्रह्मचर्यसम्पत्तिर्विद्वानिति । अत्र
पूर्वपक्षे मुख्यत्वाददर्शनाद्येति हेतुद्वयं पूर्वमेव दूषितम् । यत्तु
प्रकरणाद्वेश्मप्राप्तिसङ्कल्पः परविषय इति । तत्र । भजापतेः
सभां वेदम प्रपद्य इति वाक्यश्रुतिभ्यां दुर्बलप्रकरणविच्छेदेन
वेदमप्राप्तिसंकल्पस्य कार्यब्रह्मसभादिविषयत्वावगमात् । श्रुत्यर्थ-

त्वेन वाऽस्य परप्रकरणे कीर्तनम् । सगुणविद्या हि गतिमपेक्ष्य
प्रजापतिसभादिप्राप्तिफलहेतुः । इयं तु परविद्या गतिनिरपेक्षैव,
निरतिशयफलहेतुरतो महतीति । तस्मात् कार्यब्रह्मप्राप्त्यर्थैव
गतिरिति सिद्धम् ॥ १४ ॥

एवमर्चिरादिगत्या गन्तव्यं निरूप्य गन्तृन्निरूपयति—

(६ प्रतीकोपासकानां ब्रह्मलोकगतिनिराकरणाधिकरणम् । सू० २)

अप्रतीकाऽऽलम्बनान्नयतीति वादरायण

उभयथाऽदोपात्तक्रतुश्च ॥ १५ ॥

किममानवः पुरुषः सर्वानुपासकान् ब्रह्मलोकं प्रापयति,
उत प्रतीकोपासकभिन्नानिति संशयः । तत्र नियामकाभावात्
सर्वानिति प्राप्ते, दूमः । प्रतीकोपासकभिन्नान् सर्वानुपासका-
न्नयत्यमानव इति वादरायण आचार्यो मन्यते ॥

ननु तर्हि अनियमः सर्वेषामित्यत्र सर्वोपासनेषु मार्गोपसं-
हारोक्तिविरोधस्तत्राह ॥ उभयथा अदोपादिति ॥ काँश्चिदुपासका-
न्नयति, काँश्चिन्नेत्युभया चाऽभ्युपगमे दोषाऽभावादित्यर्थः ।
अनियमन्यायस्य प्रतीकभिन्नविषयत्वादिति भावः । नियामक-
माह ॥ तत्क्रतुश्चेति ॥ क्रतुरुपासनम् । कार्यब्रह्मविषयकः क्रतु-
र्यस्योपासकस्याऽस्ति स तत्क्रतुः । तथाच यो यदुपासकः स
तत् प्राप्नोतीति श्रुतिस्मृतिसिद्धत्वात्तदुपासकानामेव कार्यब्रह्म-
प्राप्तिरित्यर्थः । प्रतीकोपासनेषु, नाम ब्रह्मेत्यादिषु ब्रह्मणः
प्रतीकं प्रति विशेषणत्वेन प्रतीकस्यैव प्राधान्यात् तदुपासकानां
ब्रह्मोपासकत्वम् । पञ्चान्युपासकानां त्वब्रह्मोपासकत्वेऽपि
श्रुतिबलाद् ब्रह्मप्राप्तिरिति ॥ १५ ॥

विशेषं च दर्शयति ॥ १६ ॥

किञ्च, यावन्नाम्नो गतं तत्राऽस्य यथाकामचारो भवतीति नामप्रतीकोपासनफलादुत्तरोत्तरवागाद्युपासनानामुत्कृष्टफलविशेषं दर्शयति श्रुतिः— वाग्वा व नाम्नो भूयसीत्याद्या । अयं फलविशेषः, प्रतीकानामुत्कर्षाऽपकर्षवतामुपास्यत्वे युज्यते, न तु सर्वत्रैकस्य ब्रह्मण उपास्यत्वे । तस्माद्ब्रह्मोपासकानामेव ब्रह्मप्राप्तिर्न प्रतीकोपासकानामिति सिद्धम् ॥ १६ ॥

इति श्रीब्रह्मसूत्रवृत्तौ ब्रह्माऽमृतवर्षिण्यां चतुर्थाध्यायस्य
तृतीयः पादः ॥ ४ ॥ ३ ॥

चतुर्थाध्याये चतुर्थः पादः ॥ ४ ॥ ४ ॥

एवं सगुणब्रह्मविदां प्राप्यमुक्त्वा निर्गुणब्रह्मविदां प्राप्य-
माह—

(१ कैवल्यमुक्तेर्नवीनत्वनिराकरणाधिकरणम् । सू० ३)

संपद्याऽऽविर्भावः स्वेन शब्दात् ॥ १ ॥

एष संप्रसादोऽस्माच्छरिरात् समुत्थाय परं ज्योतिरूप-
पद्य, स्वेन रूपेणाऽभिनिष्पद्यते इति श्रूयते । तत्र संशयः ।
यथा मुकृतिनः स्वीयेन रूपान्तरेण फलेनाऽभिनिष्पत्तिस्तथा
निर्गुणविदोऽभिनिष्पत्तिरुताऽऽत्ममात्रेणाभिनिष्पत्तिरिति पूर्व-
पक्षे स्वर्गमोक्षयोरविशेषः, सिद्धान्ते विशेष इति फलम् । अत्र
फलनिरूपणादध्यायपादसङ्गत्योः स्फुटत्वम् । तत्र स्वर्गवन्मोक्ष-
स्याऽभिनिष्पत्तिः फलत्वाविशेषादिति प्राप्ते, द्रूमः ॥ संपद्य
स्वप्रकाशमात्मानं साक्षादनुभूय तेनैवाऽऽत्ममात्रेणाऽऽविर्भावः ।
अवस्थानवान् भवति मुक्तः । कुतः ॥ स्वेन रूपेणाऽभिनिष्पद्य-
ते इति स्वशब्दादित्यर्थः । फलत्वहेतुकाऽनुमानं मोक्षनित्यत्व-
श्रुतिबाधितमिति ॥ १ ॥

ननु स्वरूपात्मकमोक्षस्य सदा सत्त्वात् कः पुनः पूर्वाऽवस्था-
तो विशेष इत्यत आह—

मुक्तः प्रतिज्ञानात् ॥ २ ॥

यः स्वरूपेणाऽभिनिष्पद्यते स सर्वोऽनर्थविनिर्मुक्तः स्व-
प्रकाशनिरतिशयानन्दात्मनाऽवतिष्ठते । पूर्वत्र त्ववस्थात्रयकलुषि-
तः, संसारी वेति विशेषः । ननु स्वरूपाऽभिनिष्पत्तौ मुक्त
इति कुतोऽवगम्यते, तत्राह ॥ प्रतिज्ञानादिति ॥ य आत्मा-
ऽपहतपाप्मेति उपक्रम्य, एतं त्वेव ते भूयोऽनुब्याख्यास्यामीति ।

सकलदोषमुक्तस्यैवाऽऽत्मनो व्याख्येयत्वेन प्रतिज्ञानादित्य-
र्थः ॥ २ ॥

ननु कार्यज्योतिरूपसंपन्नस्य कथं मुक्तत्वमित्यत आह—

आत्मा प्रकरणात् ॥ ३ ॥

अत्र ज्योतिरात्मैव, न भौतिकं तेजः, य आत्मा अपहृ-
त्पाप्मेत्यात्मप्रकरणादित्यर्थः ॥ ३ ॥

(२ मुक्तेर्ब्रह्माभिन्नतानिराकरणाधिकरणम् । सू० १)

अविभागेन दृष्टत्वात् ॥ ४ ॥

परं ज्योतिरूपसंपन्नं मुक्तो विद्वानित्युक्तम् । तं मुक्तमुप-
जीव्य संदिहते । किं मुक्तो ब्रह्माभिन्नत्वेनावतिष्ठते, उत ब्रह्मा-
ऽविभागेनेति । तत्र भिन्नत्वेनेति भ्रान्तिं वारयति ॥ अविभागेने-
ति ॥ निरतिशयानन्दब्रह्मात्मनैवावतिष्ठते मुक्तः । कुतः ॥ दृष्ट-
त्वात् ॥ ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति, तत्त्वमसीत्यादिश्रुतिष्वभेदस्य
दृष्टत्वादित्यर्थः ॥ ४ ॥

(३ सविशेषत्वादिव्यवस्थानिराकरणाधिकरणम् । सू० ३)

ब्राह्मेण जैमिनिरुपन्यासादिभ्यः ॥ ५ ॥

पूर्वभिद्ब्रह्माभिन्नं मुक्तमुपजीव्य संदिहते । स मुक्तो ब्रह्मात्मकः
किं सत्येन सर्वज्ञत्वादिमपञ्चेन सहावतिष्ठते, उत शशविषाण-
पदसन्नेव सर्वज्ञत्वादिरिति सच्चिन्मात्रेणवतिष्ठते, आहोस्विद्ब्रह्मस्तुतो
निष्पञ्चोऽपि व्यावहारिकमर्षज्ञत्वादिमानिति । अत्रार्थं पूर्व-
पक्षमाह ॥ ब्राह्मेणेति ॥ ब्रह्मसंबन्धिनः सत्येन सर्वज्ञत्वादिना
सहावतिष्ठते ब्रह्मात्मको मुक्त इति जैमिनिराचार्यो मन्यते । कुतः ॥
उपन्यासविधिव्यपदेशेभ्यः ॥ उपन्यासउद्देशः । स च, सोऽन्वेष्टव्य
इत्यादिविधानार्थमागतो, य आत्माऽपहृतपाप्मेत्यादिरूपः । शिथि-
रज्ञानज्ञापनम् । स च तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवतीत्या-

दिरूपः । उद्देशविधिविलक्षणो व्यपदेशः । स च, सर्वज्ञः सर्वेश्वर
इत्यादिरूपः । अयं हि नोद्देशः । विध्यभावात् । नापि विधिः ।
सिद्धवन्निर्देशात् । अत एभ्यो हेतुभ्यः समपञ्च एवात्मेति ॥५॥

अधुना द्वितीयं पूर्वपक्षमाह—

चितितन्मात्रेण तदात्मकत्वादित्यौडुलोमिः ॥ ६ ॥

जीवात्मनस्तदात्मकत्वाच्चितितन्मात्रेण चैतन्यमात्रात्मना-
ऽवस्थिते मुक्ते ब्रह्मात्मनि सर्वज्ञ इत्यादिशब्दा निरर्थका एव
प्रयुज्यन्ते इत्यौडुलोमिराचार्यो मन्यते । सर्वज्ञत्वादीनां धर्माणा-
मसम्भवाद्धर्मिस्वरूपादत्यन्तभिन्नत्वे अत्यन्ताभिन्नत्वे वा तेषां
गवाश्ववद्धर्मिवच्च धर्मत्वानुपपत्तेरिति प्राप्ते ॥ ६ ॥

सिद्धान्तयति—

एवमप्युपन्यासात् पूर्वभावादविरोधं वादरायणः ॥७॥

एवमपि पारमार्थिकचैतन्यमात्रस्वरूपाऽभ्युपगमेऽपि पूर्वोप-
न्यासादिभ्यः पूर्वस्य ब्रह्मस्य रूपस्य सर्वज्ञत्वादेर्व्यावहारिकस्य
भावाद् ब्रह्मणो मुक्तात्मनः समपञ्चत्वनिष्पञ्चत्वयोरविरोधं
वादरायण आचार्यो मन्यते । आविद्यकधर्माणां सर्वज्ञत्वादीना-
मुपपत्तेर्न तेषां तुच्छत्वमिति भावः । अत एव सर्वात्मनाऽविद्या-
निवृत्तौ विदेहकैवल्ये, निष्पञ्चमेव । एतदभिप्रेत्योक्तं भगवता
भाष्यकारेण, व्यवहारापेक्षयेति । न ह्यौपनिषदानां मोक्षेऽपि
व्यवहृतिर्मता । मूलाभावादिति भावः ॥ ७ ॥

एवं परविद्याफलमभिधाय अपरविद्याफलं प्रपञ्चयितुमुप-
क्रमते—

(अपरलोकगोपासकस्य भोग्यवस्तुसृष्टौ संकल्पहेतुताधिकरणम् ॥२॥)

सङ्कल्पादेव तु तच्छ्रुतेः ॥ ८ ॥

दहरविद्यायां श्रूयते, स यदि पितृलोककामो भवति सङ्कल्पा-

देवाऽस्य पितरः समुपतिष्ठन्तीत्यादिः । तत्र संशयः । किं ब्रह्मलोकस्यस्य विदुषो भोगहेतवः पित्रादयः सङ्कल्पादेव सिद्धयन्ति ? उत यत्रान्तरसहकृतात् सङ्कल्पादिति । तत्र लोके भोगसाधनस्य प्रयत्नसाध्यत्वदर्शनादत्रापि यत्रसापेक्षेच्छात एव ब्रह्मभूतस्य विदुषो विभूतिसिद्धिः, न केवलेच्छात इति माप्ते, दूयः । सङ्कल्पादेवाऽस्य विदुषः पित्रादिविभूतिप्राप्तिः । कुतः । साधनान्तरनिरासकैवकारश्रुतेः । श्रुत्या च लौकिकानुमानस्य बाध इति । किञ्च यदि सङ्कल्पः साधनान्तरसापेक्षस्तर्हि तदभावे विदुषो बन्ध्यसङ्कल्पत्वापत्तौ सत्यसङ्कल्पत्वं न स्यात् । सङ्कल्पानुगुणसाधनान्तरमिष्टमेवेति ॥ ८ ॥

अत एव चाऽनन्याधिपतिः ॥ ९ ॥

अत एव सत्यसङ्कल्पत्वादेव विद्वाननन्याधिपतिर्भवति । यदि विदुषः कश्चनाऽधिपतिः स्यात्तर्हि तदधीनभोगस्य सङ्कल्पपात्रादसिद्धेः सत्यसङ्कल्पत्वं न स्यात् । तस्मादीश्वरात्मकस्य विदुषः सङ्कल्पादेव सर्वैश्वर्यप्राप्तिरिति सिद्धम् ॥ ९ ॥

(५ वैश्रवणाभावयोरैच्छिकताधिकरणम् । सू० ५)

अभावं वादरिराह ह्येवम् ॥ १० ॥

सङ्कल्पादेवेति श्रुत्या विदुषस्तावन्मनोऽस्तीत्यवगतं, शरीरेन्द्रियाणि सन्त्युत न सन्ति, आदोस्सित् गन्ति न सन्ति चेति सन्देहे । यथा सङ्कल्पादेवेत्यवधारणश्रुत्या साधनान्तराऽभावस्तथा वादरिराचार्यः शरीरेन्द्रियाणामभावं मन्यते । आह शेषमाम्नायः । मनसताम् कामान् पश्यन् रमते, य एते ब्रह्मलोक इति यदि विदुषः शरीरादिकं स्यात्तदा मनसेति विशेषणमन्ययोग्यवच्छेदकमवधारणपरं पीडयेतेति एकः पूर्वपक्षः ॥ १० ॥

पूर्वपक्षान्तरमाह—

भावं जैमिनिर्विकल्पामननात् ॥ ११ ॥

शरीरेन्द्रियाणां मनस इव भावं सत्तां जैमिनिराचार्यो मन्यते । स एकधा भवति त्रिधा भवतीत्यादिना विदुषोऽनेकधा-
भावविकल्पाऽऽमननात् । न हि शरीरभेदं विना कदाचिदेकधा भावः, कदाचित् त्रिधाभाव इत्याद्यनेकधाभावविकल्पः संभव-
तीति भावः ॥ ११ ॥

सिद्धान्तमाह—

द्वादशाहवदुभयविधं वादरायणोऽतः ॥ १२ ॥

अत एव मनसेति विशेषणाद्विकल्पाऽऽमननाच्चेति लिङ्ग-
द्वयात् । यदा शरीरादिसङ्कल्पस्तदा सशरीरेन्द्रियत्वम् । यदा
तु तत्सङ्कल्पाऽभावस्तदा शरीरेन्द्रियराहित्यमित्युभयविधं विदुष
ऐश्वर्यं वादरायण आचार्यो मन्यते ॥ द्वादशाहवत् ॥ यथा
द्वादशाहमृद्धिकामाः उपेयुरिति उपेयचोदनागम्यत्वाद् द्वादशाह-
स्य सत्रत्वं द्वादशाहेन प्रजाकामं याजयेदित्यहर्गणत्वे सति
यजतिचोदनागम्यत्वादहीनत्वं चेत्युभयविधत्वं तद्वदित्यर्थः ॥ १२ ॥

ननु विदुषः शरीराद्यभावे कथं भोगस्तत्राह—

तन्वभावे सन्ध्यवदुपपत्तेः ॥ १३ ॥

तनोः सेन्द्रियशरीरस्याऽभावकाले सन्ध्यवत् । यथा स्वप्ने
मानसिकविषयभोगो जाग्रद्भोगविलक्षणस्तद्द्वन्द्वोः । कुतः ।
मनसैतान् कामान् पश्यन् रमत इति श्रुतेर्भोगं साधनान्तरं चार-
यन्त्या एवमेवोपपत्तेरित्यर्थः ॥ १३ ॥

ननु देहाद्यभावेऽपि भोगसत्त्वे सशरीरताङ्गीकारो व्यर्थ-
स्तत्राह—

भावे जाग्रद्वत् ॥ १४ ॥

देहादिभावकाले जाग्रद्भोगः, स्वप्नभोगविलक्षणो भवतीत्यर्थः ॥ १४ ॥

ननु विकल्पामननलिङ्गेन विदुषोऽनेकशरीराणि सन्तीत्युक्तं तद् व्यर्थं निरात्मकेषु तेषु भोगाऽयोगादित्याक्षेपे इदमाह—

(६ उपासकस्यानेकदेहेषु सात्मकत्वाधिकरणम् । सू० २)

मदीपवदावेशस्तथाहि दर्शयति ॥ १५ ॥

किं विदुषा सृज्यमानानि शरीराणि दारुयन्त्रवन्निरात्मकानि ? उत अस्मदादिदेहवत् सात्मकानीति संदेहः । पूर्वपक्षे विदुष एकस्मिन्नेव देहे भोगः फलं, सिद्धान्ते सर्वेष्वपीति बोध्यम् । तत्राऽनाद्यन्तःकरणपरिच्छिन्नस्य भोक्तुर्विदुषः शरीरान्तरेषु प्रवेशाऽयोगान्निरात्मकानीति प्राप्ते, द्रूमः । विदुषा सृज्यमानेषु सेन्द्रियमनःसु बहुषु देहेषु विदुषावेशोऽभिव्यक्तिर्विधासामर्थ्यादुपपद्यते । पुरातनान्तःकरणपरिच्छेदस्य विद्वांसं योगसामर्थ्याद्यापकं प्रत्यभतिबन्धकत्वात् मदीपवत् । यथा मदीप एकोऽनेकवर्तिषु प्रविशति, तथा विद्वाननेकागन्तुकान्तःकरणद्वारा देहेषु प्रविशति ॥ तथाहि दर्शयति शास्त्रम्— एकधा भवति त्रिधा भवति पञ्चधा सप्तधा नवधेत्यादि । यद्यपि विदुषः सर्वेषु देहेषु एकत्वं, दीपानां तु भिन्नत्वमिति वैषम्यमस्ति, तथाप्युत्पादकदीपगतैक्यं सादृश्यादुत्पन्नदीपेषूपचर्यते इति साम्यं बोध्यम् । तस्मात् सर्वाणि शरीराणि सात्मकान्येव ॥ १५ ॥

ननु विदुषो न शरीरवत्त्वं युक्तं, तत्केन कं पश्येदिति, न तु तद्द्वितीयमस्ति ततोऽप्यद्विभक्तं यत् पश्येदिति च विशेषविज्ञानाऽभावश्रवणादित्यत आह—

स्वाप्ययसंपत्त्योरन्यतरापेक्षमात्रिष्कृतं हि ॥ १६ ॥

सुषुप्तिपरममुक्त्योरन्यतरापेक्षयेदं विशेषविज्ञानाभावश्रवण-

म् । हि यतः प्रकरणादेवमाविष्कृतं सुपुष्टिप्रकरणे, न तु तद्-
द्वितीयमस्ति ततोऽन्यदित्यादिश्रुतं परममुक्तवपेक्षया च तत्केनेत्या-
दि । तस्मान्नेदं सगुणाविदः शरीराङ्गीकारे बाधकमित्यर्थः । त-
त्र सुपुष्टौ द्वितीयं विभक्तं न त्वस्तीत्यर्थः ॥ १६ ॥

(७ ज्ञानिनो जगत्स्रष्टृत्वनिराकरणाधिकरणम् । सू० ६)

जगद्व्यापारवर्जं प्रकरणादसन्निहितत्वाच्च ॥ १७ ॥

पूर्वं सङ्कल्पमात्रेण देहादिसर्गे यदैश्वर्यमुक्तं विदुषः तस्य
जगदुत्पत्त्यादावपवादोऽत्र क्रियते । किं विदुष, ऐश्वर्यमीश्वरस्यैव
निरङ्कुशम्, उत सातिशयमिति संशयः । पूर्वपक्षे ईश्वरनानात्वं,
सिद्धान्ते तदैक्यमिति बोध्यम् । तत्र विदुषोऽनन्याधिपतित्वा-
न्निरङ्कुशमैश्वर्यमिति प्राप्ते, ब्रूमः । जगदुत्पत्त्यादिव्यापारवर्जं,
सातिशयमेवाऽणिमाद्यैश्वर्यं विदुषः । जगद्व्यापारस्तु परमेश्वर-
स्यैव सृष्टिवाक्येषु सर्वत्र तस्यैव प्रकरणात् । विदुषश्च तत्रा-
ऽसन्निहितत्वात् । नित्यसिद्धं हि परमेश्वरस्य निरङ्कुशमैश्वर्यं, कथं
वा विदुष ईश्वरप्रसादायत्तमागन्तुकमैश्वर्यं निरङ्कुशमिति वक्तुं
शक्यम् । तस्मात् सातिशयमैश्वर्यं विदुषः ॥ १७ ॥

प्रत्यक्षोपदेशादितिचेन्नाधिकारिकमण्डलस्थोक्तेः ॥ १८ ॥

नन्वाप्नोति स्वाराज्यमिति प्रत्यक्षश्रुत्या ऐश्वर्योपदेशा-
न्निरङ्कुशं विदुष ऐश्वर्यमितिचेन्न ॥ आधिकारिकमण्डलस्थोक्तेः॥
अधिकारे तच्चद्व्यापारे नियोजयत्यादित्यादीनित्याधिकारिकः
सूर्यादिमण्डलस्थः परमात्मा । तस्योत्तरवाक्ये, प्राप्नोति मनस-
स्पतिमित्यत्र प्राप्यत्वेनोक्तेर्विदुषः सातिशयमैश्वर्यमिति गम्यते ।
यदि पूर्ववाक्ये, एव निरतिशयमैश्वर्यमुक्तं, तदेदमीश्वरप्राप्तिवचनं
व्यर्थं स्यादतः सातिशयमैश्वर्यं विदुषः ॥ १८ ॥

विकारावर्त्ति च तथाहि स्थितिमाह ॥ १९ ॥

सगुणे ब्रह्मणि विकाराऽवर्त्ति च निर्गुणं स्वरूपमस्ति ।
तथाहि ब्रह्मणि सगुणत्वनिर्गुणत्वयोः स्थितिमाह श्रुतिः । एता-
वानस्य महिमेति सगुणत्वमुक्त्वा, अतो ज्यायँश्च पूरुष इति
निर्गुणत्वमाह । एतावान् सहस्रशीर्षेत्यादिरस्य परस्य महिमा
विभूतिरित्यर्थः । अयं भावः । यथा सगुणे स्थितं निर्गुणस्वरूप-
म् । उपासको न प्राप्नोति तदुपासकत्वाभावात् । तथा तद्गत-
जगत्सप्तृत्वादिकर्मैश्वर्यं न प्राप्नोति, तदुपास्त्यभावात् । उपास्त्य-
भावश्च श्रुत्यभावादिति ॥ १९ ॥

अत्र दृष्टान्तार्थं यन्निरगुणस्वरूपमुक्तं तत्र प्रमाणान्तरमाह—
दर्शयतश्चैवं प्रत्यक्षानुमाने ॥ २० ॥

एवं ब्रह्मणो निर्गुणत्वं श्रुतिस्मृतीदर्शयतः । न तत्र सूर्यो
भाति न चन्द्रतारकमित्याद्या श्रुतिः । न तद्भासयते सूर्य इत्याद्या
स्मृतिरिति ॥ २० ॥

भोगमात्रसाम्यं लिङ्गाच्च ॥ २१ ॥

उपासकस्योपास्यदेवतया सह भोगमात्रेण साम्यं श्रुतं, न
जगद्व्यापारेण । तमाहाऽऽपो वै खलु मीयन्ते लोकौऽसाविति ।
तस्माल्लिङ्गाद्विदुषः साऽतिशयमैश्वर्यं गम्यत इत्यर्थः । तं ब्रह्म-
लोकस्थम् उपासकं हिरण्यगर्भ आह । आपो वै खल्वमृतमापो
यया मीयन्ते भुज्यन्ते । तवाप्यसावमृतोदकलक्षणो लोकौ भोग्य
इत्यर्थः ॥ २१ ॥

यदीश्वरैश्वर्येणातिशयेन सहितं विदुष पेश्वर्यं साऽतिभयं
तर्हि लौकिकैश्वर्यवदनित्यं स्यात् । तथाच विदुषोऽप्यावृत्तिः
प्रमज्जयेतेत्याशङ्क्य दयासिन्धुर्भगवान् पादरायणः समापत्त—

म् । हि यतः प्रकरणादेवमाविष्कृतं सुपुष्टिमकरणे, न तु तद्-
द्वितीयमस्ति ततोऽन्यदित्यादिश्रुतं परममुक्त्यपेक्षया च तत्केनेत्या-
दि । तस्मान्नेदं सगुणाविदः शरीराङ्गीकारे बाधकमित्यर्थः । त-
च्चत्र सुपुष्टौ द्वितीयं विभक्तं न त्वस्तीत्यर्थः ॥ १६ ॥

(७ ज्ञानिनो जगत्स्रष्टृत्वकिराकरणाधिकरणम् । सू० ६)

जगद्व्यापारवर्जं प्रकरणादसन्निहितत्वाच्च ॥ १७ ॥

पूर्वं सङ्कल्पमात्रेण देहादिसर्गे यदैश्वर्यमुक्तं विदुषः तस्य
जगदुत्पत्त्यादावपवादोऽत्र क्रियते । किं विदुषः, ऐश्वर्यमीश्वरस्यैव
निरङ्कुशम्, उत सातिशयमिति संशयः । पूर्वपक्षे ईश्वरनानात्वं,
सिद्धान्ते तदैक्यमिति बोध्यम् । तत्र विदुषोऽनन्याधिपतित्वा-
न्निरङ्कुशमैश्वर्यमिति प्राप्ते, द्रूमः । जगदुत्पत्त्यादिव्यापारवर्जं,
सातिशयमेवाऽणिमाद्यैश्वर्यं विदुषः । जगद्व्यापारस्तु परमेश्वर-
स्यैव सृष्टिवाक्येषु सर्वत्र तस्यैव प्रकरणात् । विदुषश्च तत्रा-
ऽसन्निहितत्वात् । नित्यसिद्धं हि परमेश्वरस्य निरङ्कुशमैश्वर्यं, कथं
वा विदुष इश्वरप्रसादायत्तमागन्तुकमैश्वर्यं निरङ्कुशमिति वक्तुं
शक्यम् । तस्मात् सातिशयमैश्वर्यं विदुषः ॥ १७ ॥

प्रत्यक्षोपदेशादितिचेन्नाधिकारिकमण्डलस्थोक्तेः ॥ १८ ॥

नन्वाप्नोति स्वाराज्यमिति प्रत्यक्षश्रुत्या ऐश्वर्योपदेशा-
न्निरङ्कुशं विदुष ऐश्वर्यमितिचेन्न ॥ आधिकारिकमण्डलस्थोक्तेः ॥
अधिकारे तच्चद्व्यापारे नियोजयत्यादित्यादीनित्याधिकारिकः
सूर्यादिमण्डलस्थः परमात्मा । तस्योत्तरवाक्ये, प्राप्नोति मनस-
स्पतिमित्यत्र प्राप्यत्वेनोक्तेर्विदुषः सातिशयमैश्वर्यमिति गम्यते ।
यदि पूर्ववाक्ये, एव निरतिशयमैश्वर्यमुक्तं, तदेदमीश्वरप्राप्तिवचनं
व्यर्थं स्यादतः सातिशयमैश्वर्यं विदुषः ॥ १८ ॥

त्रिकारावृत्तिं च तथाहि स्थितिमाह ॥ १९ ॥

सगुणे ब्रह्मणि विकारावृत्तिं च निर्गुणं स्वरूपमस्ति ।
तथाहि ब्रह्मणि सगुणत्वनिर्गुणत्वयोः स्थितिमाह श्रुतिः । एता-
वानस्य महिमेति सगुणत्वमुक्त्वा, अतो ज्यायाँश्च पूरुष इति
निर्गुणत्वमाह । एतावान् सहस्रशीर्षित्यादिरस्य परस्य महिमा
विभूतिरित्यर्थः । अयं भावः । यथा सगुणे स्थितं निर्गुणस्वरूप-
म् । उपासको न प्राप्नोति तदुपासकत्वाभावात् । तथा तद्गत-
जगत्संपृष्ट्वादिकमैश्वर्यं न प्राप्नोति, तदुपास्त्यभावात् । उपास्त्य-
भावश्च श्रुत्यभावादिति ॥ १९ ॥

अत्र दृष्टान्तार्थं यन्निर्गुणस्वरूपमुक्तं तत्र प्रमाणान्तरमाह—
दर्शयतश्चैवं प्रत्यक्षानुमाने ॥ २० ॥

एवं ब्रह्मणो निर्गुणत्वं श्रुतिस्मृतीदर्शयतः । न तत्र सूर्यो
भाति न चन्द्रतारकमित्याद्या श्रुतिः । न तद्भासयते सूर्य इत्याद्या
स्मृतिरिति ॥ २० ॥

भोगमात्रसाम्यं लिङ्गाच्च ॥ २१ ॥

उपासकस्योपास्यदेवतया सह भोगमात्रेण साम्यं श्रुतं, न
जगद्भाषारेण । तमाहाऽऽपो वै खलु मीयन्ते लोकोऽंसाविति ।
तस्माल्लिङ्गाद्विदुषः साजतिशयमैश्वर्यं गम्यत इत्यर्थः । तं ब्रह्म-
लोकस्थम् उपासकं हिरण्यगर्भ आह । आपो वै खल्वमृतमापो
मया मीयन्ते भुज्यन्ते । तवाप्यसावमृतोदकलक्षणो लोको भोग्य
इत्यर्थः ॥ २१ ॥

यदीश्वरैश्वर्येणातिशयेन सहितं विदुष ऐश्वर्यं साजतिशयं
तर्हि लौकिकैश्वर्यवदनित्यं स्यात् । तथाच विदुषोऽप्यावृत्तिः
प्रसज्येतेत्याशङ्क्य द्यासिन्धुर्भगवान् वाहरायणः समाधत्ते—

म् । हि यतः प्रकरणादेवमाविष्कृतं सुपुत्तिप्रकरणे, न तु तद्-
द्वितीयमस्ति ततोऽन्यदित्यादिश्रुतं परममुक्त्यपेक्षया च तत्केनेत्या-
दि । तस्मान्नेदं सगुणविदः शरीराङ्गीकारे बाधकमित्यर्थः । त-
त्तत्र सुपुत्तौ द्वितीयं विभक्तं न त्वस्तीत्यर्थः ॥ १६ ॥

(७ शानिनो जगत्स्त्रष्टृत्वनिराकरणाधिकरणम् । सू० ६)

जगद्ब्रह्मापारवर्जं प्रकरणादसन्निहितत्वाच्च ॥ १७ ॥

पूर्वं सङ्कल्पमात्रेण देहादिसर्गे यदैश्वर्यमुक्तं विदुषः तस्य
जगदुत्पत्त्यादावपवादोऽत्र क्रियते । किं विदुष, ऐश्वर्यमीश्वरस्यैव
निरङ्कुशम्, उत सातिशयमिति संशयः । पूर्वपक्षे ईश्वरनानात्वं,
सिद्धान्ते तदैक्यमिति बोध्यम् । तत्र विदुषोऽनन्याधिपतित्वा-
न्निरङ्कुशमैश्वर्यमिति प्राप्ते, ब्रूमः । जगदुत्पत्त्यादिब्रह्मापारवर्जं,
सातिशयमेवाऽणिमाद्यैश्वर्यं विदुषः । जगद्ब्रह्मापारस्तु परमेश्वर-
स्यैव सृष्टिवाक्येषु सर्वत्र तस्यैव प्रकरणात् । विदुषश्च तत्रा-
ऽसन्निहितत्वात् । नित्यसिद्धं हि परमेश्वरस्य निरङ्कुशमैश्वर्यं, कथं
वा विदुष ईश्वरप्रसादायत्तमागन्तुकमैश्वर्यं निरङ्कुशमिति वक्तुं
शक्यम् । तस्मात् सातिशयमैश्वर्यं विदुषः ॥ १७ ॥

प्रत्यक्षोपदेशादितिचेन्नाधिकारिकमण्डलस्थोक्तेः ॥ १८ ॥

नन्वाप्नोति स्वाराज्यमिति प्रत्यक्षश्रुत्या ऐश्वर्योपदेशा-
न्निरङ्कुशं विदुष ऐश्वर्यमितिचेन्न ॥ आधिकारिकमण्डलस्थोक्तेः ॥
आधिकारे तत्तद्ब्रह्मापारे नियोजयत्यादित्यादीनित्याधिकारिकः
सूर्यादिमण्डलस्थः परमात्मा । तस्योत्तरवाक्ये, प्राप्नोति मनस-
स्पतिमित्यत्र प्राप्यत्वेनोक्तेर्विदुषः सातिशयमैश्वर्यमिति गम्यते ।
यादि पूर्ववाक्ये, एव निरतिशयमैश्वर्यमुक्तं, तदेदमीश्वरप्राप्तिवचनं
व्यर्थं स्यादतः सातिशयमैश्वर्यं विदुषः ॥ १८ ॥

विकारावर्त्ति च तथाहि स्थितिमाह ॥ १९ ॥

सगुणे ब्रह्मणि विकाराज्वति च निर्गुणं स्वरूपमस्ति ।
तथाहि ब्रह्मणि सगुणत्वनिर्गुणत्वयोः स्थितिमाह श्रुतिः । एता-
वानस्य महिमेति सगुणत्वमुक्त्वा, अतो ज्यायाँश्च पूरुष इति
निर्गुणत्वयाह । एतावान् सहस्रशीर्षेत्यादिरस्य परस्य महिमा
विभूतिरित्यर्थः । अयं भावः । यथा सगुणे स्थितं निर्गुणस्वरूप-
म् । उपासको न प्राप्नोति तदुपासकत्वाभावात् । तथा तद्गत-
जगत्संपृत्वादिकमैश्वर्यं न प्राप्नोति, तदुपास्त्यभावात् । उपास्त्य-
भावश्च श्रुत्यभावादिति ॥ १९ ॥

अत्र दृष्टान्तार्थं यन्निर्गुणस्वरूपमुक्तं तत्र प्रमाणान्तरमाह—
दर्शयतश्चैवं प्रत्यक्षानुमाने ॥ २० ॥

एवं ब्रह्मणो निर्गुणत्वं श्रुतिस्मृतीदर्शयतः । न तत्र सूर्यो
भाति न चन्द्रतारकमित्याद्या श्रुतिः । न तद्भासयते सूर्य इत्याद्या
स्मृतिरिति ॥ २० ॥

भोगमात्रसाम्यं लिङ्गाच्च ॥ २१ ॥

उपासकस्योपास्यदेवतया सह भोगमात्रेण साम्यं श्रुतं, न
जगद्व्यापारेण । तमाहाऽऽपो वै खलु मीयन्ते लोकोऽसाविति ।
तस्माल्लिङ्गाद्विदुषः साऽतिशयमैश्वर्यं गम्यत इत्यर्थः । तं ब्रह्म-
लोकस्यम् उपासकं हिरण्यगर्भ आह । आपो वै खल्वमुतमापो
मया मीयन्ते भुज्यन्ते । तवाप्यसावमृतोदकलक्षणो लोकौ भोग्य
इत्यर्थः ॥ २१ ॥

यदीश्वरैश्वर्येणातिशयेन सहितं विदुष ऐश्वर्यं साऽतिशयं
तर्हि लौकिकैश्वर्यवदनित्यं स्यात् । तथाच विदुषोऽप्यावृत्तिः
प्रसज्येतेत्याशङ्क्य दयासिन्धुर्भगवान् दादरायणः समाधत्ते—

अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दात् ॥ २२ ॥

येऽचिरादिमार्गेण ब्रह्मलोकं प्राप्तास्तेपामनावृत्तिरेव । तेषां
न पुनरावृत्तिरित्यादिमुक्त्यभिधायकशब्दादित्यर्थः । निर्गुण-
ब्रह्मविदाम् आवृत्तिशङ्कैव नास्ति । यतः सगुणविदामपि निर्गुणा-
श्रयणेनैवाऽनावृत्तिः, नान्यथा । तस्माद्ब्रह्मविदां निरस्ता-
ऽनर्थव्रातस्वप्रभनिरतिशयानन्दब्रह्मात्मनाऽवस्थितिरिति सिद्धम् ।
सूत्रावृत्तिः शास्त्रसमाप्तिद्योतनार्था ॥ २२ ॥

यः सर्वश्रुतिवन्दिवन्दिततनुर्मायात्मनिद्रां गतः
सुप्तोऽस्मिन् भवपत्तनेऽपरिमिते कल्पान्ततल्पान्तरे ॥
यः सर्वाऽपरिपन्थिसाङ्गनयतः प्रज्ञाप्रवाहान्ततः
प्रज्ञालभ्यसुखाकृतिः कृतिमिषां रामः स गृह्णातु नः ॥ १ ॥

विदुषां कण्ठभूषेयं कृता वृत्तिर्मया प्रभो ॥
व्यासवाङ्मणि संदग्धा, प्रीतये तेऽस्तु सर्वदा ॥ २ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाऽऽचार्यश्रीमन्मुकुन्दगोविन्दश्री-
चरणशिक्षितश्रीरामानन्दसरस्वतीकृतौ ब्रह्मसूत्रवृत्तौ
ब्रह्माऽमृतवर्षिण्यां चतुर्थस्याध्यायस्य
चतुर्थः पादः ॥ ४ ॥ ४ ॥

चतुर्ध्यायेषु सर्वाणि सूत्राणि ॥ ५५५ ॥

अधिकरणसूत्राणि ॥ १९२ ॥

गौणसूत्राणि ॥ ३६३ ॥

प्रथमाध्यायेऽधिकरणानि ॥ ४० ॥

गौणसूत्राणि ॥ ९४ ॥

द्वितीयाध्यायेऽधिकरणानि ॥ ४७ ॥

गौणसूत्राणि ॥ ११० ॥

तृतीयाध्यायेऽधिकरणानि ॥ ६७ ॥

शेषसूत्राणि ॥ ११९ ॥

चतुर्थाध्यायेऽधिकरणानि ॥ ३८ ॥

अङ्गसूत्राणि ॥ ४० ॥

अथ पादसूत्राणि विभज्यन्ते—

प्रथमाध्यायप्रथमपादे न्याया एकादश ॥ ११ ॥

अङ्गानि विंशतिः ॥ २० ॥

द्वितीये पादे न्यायाः सप्त ॥ ७ ॥

शेषाः पञ्चविंशतिः ॥ २५ ॥

तृतीयपादे अधिकरणानि चतुर्दश ॥ १४ ॥

अङ्गानि एकोनत्रिंशत् ॥ २९ ॥

चतुर्थपादे अधिकरणानि अष्टौ ॥ ८ ॥

शेषसूत्राणि विंशतिः ॥ २० ॥ १ ॥

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे अधिकरणानि त्रयोदश ॥ १३ ॥

अङ्गानि चतुर्विंशतिः ॥ २४ ॥

द्वितीयपादे अधिकरणानि अष्टौ ॥ ८ ॥

गुणानि सप्तत्रिंशत् ॥ ३७ ॥

तृतीयपादे अधिकरणानि सप्तदश ॥ १७ ॥

गुणानि पद्त्रिंशत् ॥ ३६ ॥

चतुर्थपादेऽधिकरणानि नव ॥ ९ ॥

गौणानि त्रयोदश ॥ १३ ॥ २ ॥

तृतीयाध्यायस्य प्रथमपादेऽधिकरणानि पद् ॥ ६ ॥

गुणानि एकविंशतिः ॥ २१ ॥

द्वितीयपादे अधिकरणानि अष्टौ ॥ ८ ॥

गुणानि त्रयस्त्रिंशत् ॥ ३३ ॥

तृतीयपादेऽधिकरणानि पद्त्रिंशत् ॥ ३६ ॥

गौणानि त्रिंशत् ॥ ३० ॥

चतुर्थपादेऽधिकरणानि सप्तदश ॥ १७ ॥

अङ्गानि पञ्चत्रिंशत् ॥ ३५ ॥ ३ ॥

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादेऽधिकरणानि चतुर्दश ॥ १४ ॥

गुणानि पञ्च ॥ ५ ॥

द्वितीयपादेऽधिकरणानि एकादश ॥ ११ ॥

गुणानि दश ॥ १० ॥

तृतीयपादेऽधिकरणानि पद् ॥ ६ ॥

अङ्गानि दश ॥ १० ॥

चतुर्थपादेऽधिकरणानि सप्त ॥ ७ ॥

अङ्गानि पञ्चदश ॥ १५ ॥

इति शम् ॥

- (७) न्यायपरब्रह्ममाला-श्रीपार्थसारथिमिश्र वि० सं० (मीमांसा) २
- (८) ब्रह्मसूत्रभाष्यम्-पादरायणप्रणीत-
वेदान्तसूत्रस्य यतीन्द्र श्रीमद्विज्ञान-
भिधुक्त व्याख्यानम् । सम्पूर्णम् । } (वेदान्तः) ६
- (९) स्याद्वादमञ्जरी-महिलपेणानिर्मिता सम्पूर्णा । (जैनदर्शनम्) २
- (१०) सिद्धिप्रथम्-विशिष्टाद्वैत-ब्रह्मनिरूपण-
परम्-श्रीभाष्यकृतां परमगुरुभिः श्री ६
श्रीयामुनमुनिभिर्विरचितम् । सम्पूर्णम् } (वेदान्तः) १
- (११) न्यायमकरन्दः । श्रीमदानन्दबोधभट्टा-
रकाचार्यसंगृहीतः । आचार्यचित्सुख-
मुनिविरचितव्याख्योपेतः } (वेदान्तः) ४
- (१२) विभक्त्यर्थनिर्णयःन्यायानुसारिप्रथमादि-
सतविभक्तिविस्तृतविचाररूपः म० म०
श्रीगिरिधरोपाध्यायविरचितः । सम्पूर्णः } (न्यायः) ५
- (१३) विधिरसायनम् । श्रीअण्णयदीक्षितकृतम् । सं० (मीमांसा) २
- (१४) न्यायसुधा (तन्त्रवार्तिकटीका) भट्ट-
सोमेश्वरविरचिता । } (मीमांसा) १६
- (१५) शिवस्तोत्रावली । उत्पलदेशविरचिता ।
श्रीक्षेमराजविरचितवृत्तिसमेता । } (वेदान्तः) २
- (१६) मीमांसायालप्रकाशः (जैमिनीयद्वादशा-
ध्यायार्थसंग्रहः) श्रीभट्टनाययणान्मज-
नदृशङ्करविरचितः । } (मीमांसा) २
- (१७) प्रकरणपञ्चिका (प्रभाकरमतानुसारि-मीमांसादर्शनम्) महामहो-
पाध्यायश्रीशालिकनार्थमिश्रविरचितं, श्रीशङ्करभट्टकृतो मीमांसा-
सारसंग्रहश्च सम्पूर्णः (मीमांसा) ३
- (१८) अद्वैतसिद्धिसिद्धान्तसारः । पण्डितप्रवरश्रीसदानन्दव्यासप्रणीत-
स्तत्कृतव्याख्यासमलङ्कृतश्च । (वेदान्त) ३
- (१९) कान्यायनश्रौतसूत्रम् । महामहोपाध्यायश्रीकर्का-
चार्यविरचितभाष्यसहितम् ।
- (२०) ब्रह्मसूत्रभाष्यम् । श्रीभास्कराचार्यविरचितम् (वेदान्तः) १३
- (२१) श्रीहर्षप्रणीतं खण्डनखण्डखाद्यम् । आनन्दपूर्ण-
विरचितया खण्डनफक्तिकाविभक्तनाय्यया व्या-
ख्यया (विद्यासागरी) ति मोसदया संगतम् । } (वेदान्तः) १३
- (२२) आख्यातचन्द्रिका श्रीभट्टमहाविरचिता ।
- (२३) श्रीलक्ष्मीसहस्रम्-बालबोधिनीव्याख्यया-
श्वतराणिक्या च सहितम् । } १

- (२१) ब्रह्मसत्रवृत्ति मरीचिका श्रीमज्जनाथमदृष्टता (वेदान्त)
- (२२) क्रोडपद्मसग्रह । अत्र श्रीकालीशङ्करसिद्धान्तयोगीश्विरचितानि अनुमानजागदीद्या प्रत्यक्षानुमानगाढाधर्या प्रयक्षातुमानमाधुर्या व्युपत्तिवादस्य शक्तिवादस्य मुक्तिवादस्य शब्दशक्तिप्रकाशिकाया कुसुमाञ्जलेश्च क्रोडपत्राणि । (न्याय)
- (३) ब्रह्मसूत्रम्, इतादृतदर्शनम् । श्रीसुन्दरभट्टरचितसिद्धान्तसेतुकम् अभिधत्तीरामहितर्थादेवाचार्यप्रणीतसिद्धान्तजाह्नवीयुतम्
- (४) पडदर्शनसमुच्चय । वाङ्मनेयायिरसापिलजनदत्तविक्रजमिनीयदर्शनसंक्षेप । मणिभट्टकृतटीकया सहित । हरिभट्टसुरचित ।
- (५) शुद्धादृतमतेण्ड प्रकाशव्याख्यासहित । प्रमेयरत्नार्णवश्च
- (६) अनुमानचि तामणिव्याख्याया शिरोमणिवृत्तदीधित्या जागदीशी टीका ।
- (७) वीरमिश्रादय । महामहोपाध्यायधीमित्रमिथविरचित परिभाषा सम्प्रदायप्रकाशामर ।
- (८) वीरमिश्रादय । महामहोपाध्यायधीमित्रमिथविरचित आदिकप्रदान ।
- (९) स्मृतिमारोद्धार विद्वद्गविद्वम्भरत्रिपाटिमकलित ।
- (१०) येश्वररत्नमञ्जूषा । श्रीभगवत्पुरुषोत्तमाचार्यरचना ।
- (११) प्रमत्तानगताकर । गोस्वामिधीपुत्रोत्तमर्जी महागजविरचित
- (१२) वेदान्तपारिभाषासौरभ नाम मीमांसामाष्य धीनिम्बार्वाचार्यविरचितम् ।
- (१३) यागदर्शनम् । परमतं सपरिभाषकाचार्य-नागयणतीर्थविरचित-योगसिद्धान्तचन्द्रिका-समाख्यया सरलितम् ।
- (१४) वेदान्तदर्शनम् । परमतं सपरिभाषकाचार्यधीरामानन्दसरस्वतीरामिण्डत प्रह्लाडमृन्मयिणी समाख्य व्याख्या सरलितम् ।

पञ्चाक्षरेपणस्थानम् }

हरिदास गुप्तः,
घोषभ्या, बनारस सिटी